



اسلام پر کیا گزری

عہد نبوی سے دور عثمان تک

قرآن مجید اور روایات کی نمایاں

مدرسہ
محمد باقر مجلسی



دارالضنف کی دسویں پیش کش

اسلام پر کیا گندری

عہد نبوی سے دور عثمان تک

قرآن حدیث اور تاریخ کی زبانی

چوتھا ایڈیشن

بحدف و اضافہ و ترتیب جدید

مرتبہ

محمد باقر شمس المصنوی

دارالتصنیف و نشر ضویہ سوسائٹی کراچی

عباس لیتھو آرٹ پریس فیئر روڈ کراچی

مصنف _____ محمد باقر شمس

مصنف : محمد باقر شمس

۱۹۹۰ء

قیمت : ۶۰ روپے

ملنے کا نام : دارالتصنیف سی۔۔۔ رضویہ سہ ماہی کراچی

تذرانہ عقیدت

بمختصر

نبوتِ کبریٰ

آنکہ جاں در پسِ کمر هستی دمید
روزگارِ تازه آئیں افسرید

اقبال

ذرّہ خاکِ یثربِ بطحا
شمس

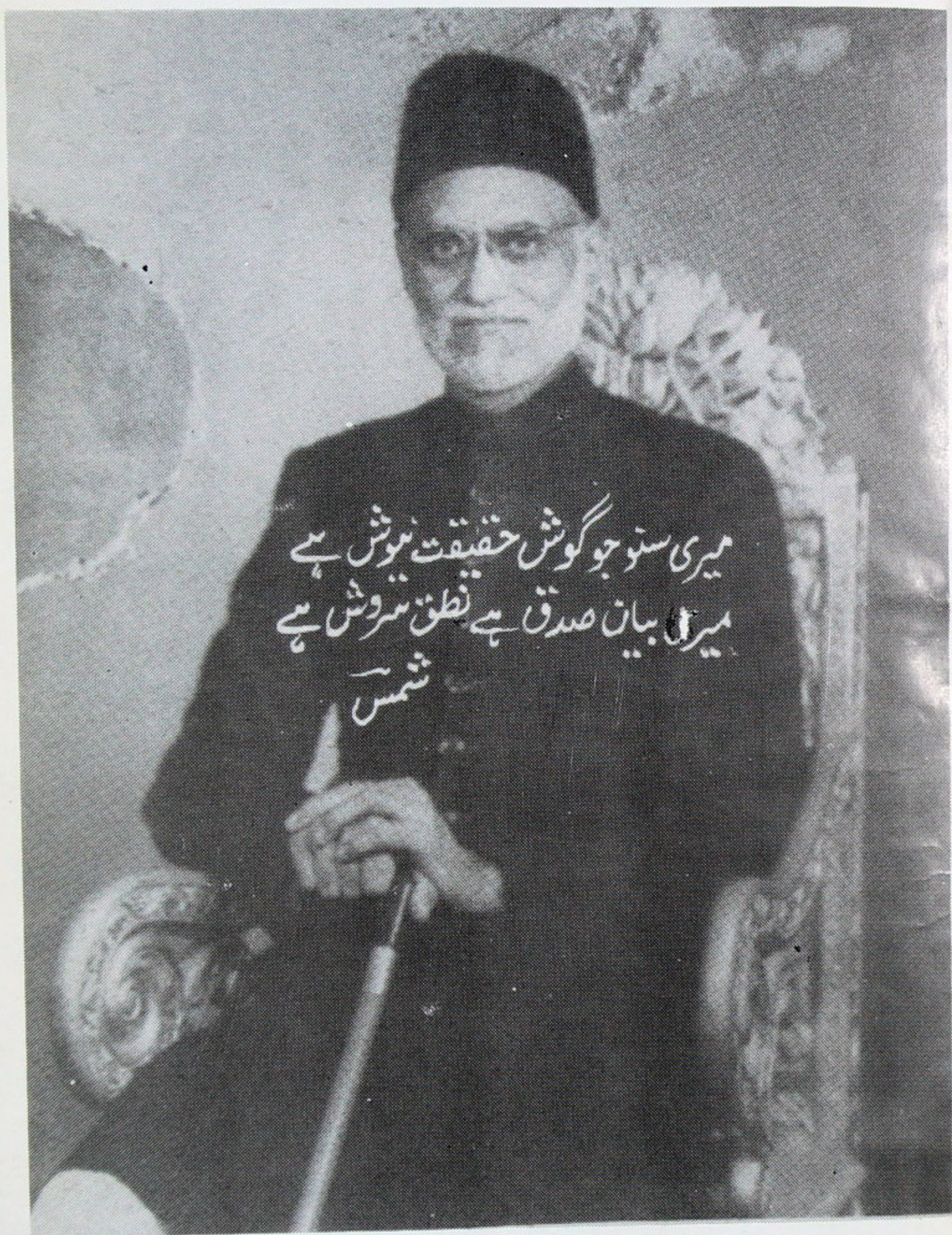
تعارف

از

حضرت عماد العلماء علامہ سید محمد رضی صاحب قلم مجتہد العصر
جناب محترم مولانا سید محمد باقر شمس دام عزہ کی شخصیت محتاج تعارف
نہیں ہے علم و ادب کے ذوق رکھنے والے اور خاص طور پر موصوف کی تصنیفات و تالیفات
کا مطالعہ کر نیوالے انکی وسعت علمی کمال فن و ذوق تحقیق۔ اعتدال تحریر۔ تنقید میں
انصاف پسندی اور اعلائے کلمۃ الحق میں بے لوثی اور بے باکی سے پوری طرح
واقف ہیں۔ خاندانی وجاہت اور موروثی ذہانت تو خدا داد ہے مگر اسی کے ساتھ
علمی جستجو کی ہمیشہ انہیں عادت رہی ہے۔ پھر موصوف کا ابتدائی ماحول بھی علمی اور
تحقیقی رہا اس لئے کہ جس عظیم باپ حضرت مجتہد اعظم سرکار مولانا استادنا السید
سبط حسین البحر فی طباب راہ کی گود میں پرورش پائی یہی جناب شمس صاحب کی
علمی ترقی اور تحقیقی بلندی بنیاد ارتقاء ذہن کی روشن بنیاد اور تابناکی
اساس حیات تھی۔

میں نے بھی موصوف کی تصانیف کا مطالعہ کیا ہے لکھنے کا طریقہ انتہائی دلچسپ
معلومات سے بھرا ہوا ہر قدم پر گہری تحقیق اور بغیر کسی فرقہ وارانہ اور بغیر کسی قسم کے بھی یکطرفہ
رجحان اور میدان کے اپنی معتدل رائے کا اظہار کیا اور اکثر و بیشتر بابتیں موصوف کے بیانات میں ایسی
بھی آتی ہیں جو آج تک کسی دوسرے مقالہ نگار نے یا مصنف نے نہیں لکھی اور کسی کی بھی نظر انکی طرف نہیں گئی۔
اگر موقع ہوتا تو جناب شمس دام ظلہ کی شخصیت اور طرز نگارش پر بہت کچھ لکھا جاسکتا تھا میری دعا ہے
کہ اللہ موصوف کو طول عمر عطا فرمائے تاکہ لوگ انکے فیض علمی سے نیاوہ فائدہ حاصل کر سکیں۔

سید محمد رضی الرضوی
۲۳ - ربیع الاول ۱۴۰۹ھ ۱۹۸۹ء ہجری



میری سوجوش حقیقت نوشت ہے
میرا بیان صدق ہے نطق سروش ہے
شمس

ناظرین سے گزارش

ایک لطیفہ: اب سے پچاس سال ادھر کی بات ہے کہ میں ہندوستان میں اپنے ہندو دوستوں کے ساتھ بیٹھا تھا سب پڑھے لکھے بی۔ ایم تھے شاعری چھڑی ہوتی تھی ہندی اردو کے اشعار پڑھے جا رہے تھے کہ ایک صاحب نے کہا کہ انیس بہتر تھے یا تلسی داس ایک پنڈت جی ہندی لکچرار بھی تھے ہم سے اور ان سے کہا گیا کہ آپ دونوں موازنہ کریں میں نے کہا کہ میں ہندی بہت کم جانتا ہوں تلسی داس کے محاسن شریہ سے ناواقف ہوں پنڈت جی اردو بالکل نہیں جانتے اس لئے نہ ہم موازنہ کر سکتے ہیں نہ پنڈت جی۔ البتہ کچھ اصولی باتیں ہم اس بار میں کہہ سکتے ہیں پہلی بات ہے کہ تمام نقادان شخص کا اس پر اتفاق ہے کہ خزینہ اشعار کو طریہ اشعار پر فوقیت ہے تلسی داس کی داستان طریہ ہے اور انیس کی خزینہ اس وجہ سے انیس کو تلسی داس پر فوقیت حاصل ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ انیس نے صبح کا سماں دوجہر کی کیفیت میدان جنگ کا نقشہ جنگ آزماؤں کا ایک دوسرے کے مقابلہ آنا ان کا حلیہ ان کے حرب و ضرب کی تفصیلات تلوار کی تعریف، گھوڑے کی تعریف جنگ کا زور و شور لاشوں پر لاشوں کا گرنا فوجوں کی بھگڑا یسے مضامین سے ان کے کلام بہت تنوع پیدا ہو گیا ہے تنوع تلسی داس کی داستان میں نہیں اسوجہ سے انیس کو تلسی داس پر برتری حاصل ہے تیسری بات ہے کہ تلسی داس نے رام چندر جی کی ایک داستان لکھی ہے انیس نے واقعہ کر بلا کو تقریباً ڈھائی سو مرتبہ لکھا ہے اور ہر دفعہ نیا کر دکھایا ہے اسوجہ سے تلسی داس کو انیس سے کوئی نسبت نہیں۔ پنڈت جی نے کہا مولا تا کچھ بھی کہیں ہم ہرگز نہ مانیں گے کہ تلسی داس انیس بہتر تھے اس پر ایک فقہ پڑا اور بات ختم ہو گئی۔ یہ انیس پر موقوف نہیں ہر شخص کے مذہبی یا قومی عقائد کے خلاف اگر کوئی کچھ کہتا ہے تو وہ یہی کہتے ہیں کہ ہم ہرگز نہ مانیں گے ناظرین سے میری خالصانہ گزارش ہے کہ وہ خالی الذہن ہو کے اس کتاب کو اس نظر سے دیکھیں کہ ایم قرآن و حدیث و تاریخ سے حقائق پیش کئے گئے ہیں یا غلط تعبیروں رکیک تاویلوں سے بات کا رخ پھیرا گیا ہے (شمس)۔ یکم جنوری ۱۹۹۰ء

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	دیباچہ طبع سوم	۱۳	۱۹	نہس و زکوٰۃ	۴۳
۲	دیباچہ طبع دوم	۱۴	۲۰	حقیقت حج	۴۷
۳	دیباچہ طبع اول	۱۵	۲۱	جہاد اور اس کے حدود	۴۸
۴	مقدمہ	۲۱	۲۳	صلح کی اہمیت	۴۹
۵	رہبانیت	۲۱	۲۴	اسلمہ	۵۱
۶	بادشاہی	۲۱	۲۵	فوجی ٹریننگ	۵۱
۷	جمہوریت	۲۲	۲۶	عدالتی نظام	۵۱
۸	پیغمبری	۲۳	۲۷	قانونی شہادت	۵۲
۹	دستوری ذمہ داری	۲۵	۲۸	رشتہ	۵۲
۱۰	غلط مذہبیت	۲۵	۲۹	قانونی شفعہ	۵۲
۱۱	دستور کی حقیقت	۳۳	۳۰	قمار کی حرمت	۵۲
۱۲	غیر تحریری دستور	۳۳	۳۱	قانون قصاص	۵۲
۱۳	تحریر آئین	۳۴	۳۲	امور خیر	۵۳
۱۴	اسلامی دستور کی نوعیت	۳۵	۳۳	امر بالمعروف نہی عن المنکر	۵۵
۱۵	اسلامی معاشرہ	۳۶	۳۴	تولاد و تبرا	۵۶
۱۶	اسلامی دستور	۳۸	۳۵	تعلیم	۵۸
۱۷	حقیقت نماز	۳۸	۳۶	مساوات	۵۹
۱۸	حقیقت روزہ	۴۱			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۷	اخوت	۶۱	۱۱۸	علی خدا ہیں	۵۷
۳۸	غیر مسلموں سے برتاؤ	۶۱	۱۱۹	علی معجزہ ہیں	۵۸
۳۹	جزیرہ	۶۲	۱۲۰	حاصل کلام	۵۹
۴۰	عبدول کا معیار	۶۲	۱۲۰	خلافت میں اہل سنت کے	۶۰
۴۱	تنخواہوں کا معیار	۶۵		مختلف عقائد	
۴۲	شوریٰ	۶۷	۱۲۲	نظام حکومت بعد رسول	۶۱
۴۳	قانون سازی	۷۰	۱۲۲	خلیفہ کی ضرورت	۶۲
۴۴	اسلامی سیاست	۷۲	۱۲۲	خلیفہ کیسا ہو	۶۳
۴۵	سیاست کے معنی	۷۲	۱۲۳	خلیفہ کے اختیارات	۶۴
۴۶	اسلام کے امتیازی خصوصیات	۷۳	۱۲۳	خلافت کی کوئی مبادی نہیں	۶۵
۴۷	پیغمبر اسلام کی زندگی	۷۵	۱۲۴	مقررہ خلیفہ کے اصول	۶۶
۴۸	رسول کے بعد کیا ہونا چاہیے	۷۸	۱۲۶	ذرائع آمدنی	۶۷
۴۹	شکیستی اختلاف	۷۸	۱۲۶	امور خیر کی آمدنی	۶۸
۵۰	علی جارج جرداق کی نظر میں	۸۰	۱۲۷	خلافت کی ابتداء	۶۹
۵۱	علیؑ مثل انبیاء ہیں	۱۱۰	۱۲۷	ایک ہی اصول	۷۰
۵۲	علیؑ نظر محمدؐ میں	۱۱۰	۱۲۸	تعجب خیز بات	۷۱
۵۳	علیؑ نفس رسولؐ ہیں	۱۱۱	۱۲۸	خلافت ابوبکر کا اشارہ	۷۲
۵۴	علیؑ عین رسولؐ ہیں	۱۱۱	۱۲۹	روحانی خلافت	۷۳
۵۵	علیؑ انبیائے سابقہ اے وصل ہیں	۱۱۳	۱۳۱	قیاسی خلافت	۷۴
۵۶	علیؑ ناظم کائنات ہیں	۱۱۸	۱۳۶	شیعوں کی طرف سے رد	۷۵

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار	صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۱۳۷	مفسرین اہل سنت	۹۲	۱۳۷	شیعوں کے پاس خلافت علی	۷۶
۱۵۸	حدیث غدیر اور محدثین	۹۲		کے ثبوت نہیں	
	اہل سنت		۱۴۰	ثبوت خلافت علی	۷۷
۱۶۰	علامہ حلبی کا تبصرہ	۹۳	۱۴۰	دعوتِ عشرہ	۷۸
۱۶۱	شاہ عبدالحق محدث دہلوی	۹۴	۱۴۲	حدیث ولایت	۷۹
	کا تبصرہ		۱۴۳	علی دنیا و آخرت میں میرا وزیر ہے	۸۰
۱۶۲	نیاز فتح پوری کا فیصلہ	۹۵	۱۴۳	جس کا میں امام ہوں اس کا	۸۱
۱۶۳	خلافت علی سے صحابہ کا انکار	۹۶		علی امام ہے	
	رسول کی زندگی میں مخالفت	۹۷	۱۴۴	خدا نے علی کو امام بنایا	۸۲
۱۶۳	شروع		۱۴۵	علی کو خدا نے متقین بنایا	۸۳
۱۶۵	روزِ شنبہ علالت پیغمبر	۹۸		کا امام بنایا	
۱۶۵	روزِ پنجشنبہ واقعہ قرطاس	۹۹	۱۴۶	علی میرے بعد سب کا حاکم ہے	۸۴
۱۶۵	حدیث ثقلین بوقتِ آخر	۱۰۰	۱۴۶	علی میرا خلیفہ ہے	۸۵
۱۶۶	حدیث قرطاس	۱۰۱	۱۴۷	حدیث منزلت	۸۶
۱۶۶	حضرت عمر کا قول	۱۰۲	۱۴۹	حدیث ثقلین	۸۷
۱۶۷	قلم و دوات کیوں مانگا	۱۰۳	۱۵۲	عذیر خم میں اعلانِ خلافت	۸۸
۱۶۹	زبانی وصیت	۱۰۴	۱۵۳	حضرت عمر کی مبارکباد	۸۹
۱۷۰	روزِ جمہور و انگلی شکر کا حکم	۱۰۵	۱۵۴	آیہ یا ایہا الرسول بلغ	۹۰
۱۷۰	روزِ شنبہ شکر کی روانگی	۱۰۶		اور مفسرین اہل سنت	
۱۷۰	روزِ ایک شنبہ واقعہ نماز	۱۰۷	۱۵۶	آیہ الیوم اکملت لکم دینکم اور	۹۱

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر	نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
۱۰۸	روز و در شنبہ وفات رسول	۱۷۱	۱۲۶	ایک قصیدے میں شعب	۲۱۵
۱۰۹	وفات رسول کے فوراً بعد	۱۷۱		سویوں متنبہ کرتے ہیں	
	حضرت عمر کا پہلا اقدام		۱۲۷	قریش کی ذہنیت اور ان کے	۲۲۲
۱۱۰	حضرت عمر کا دوسرا اقدام	۱۷۲		اسلام کی حقیقت	
۱۱۱	انصار کا اقدام	۱۷۳	۱۲۸	عمر و بن عاص	۲۲۲
۱۱۲	رانداد سقبہ	۱۷۳	۱۲۹	میخرو بن شعبہ	۲۲۷
۱۱۳	حالات کا مختصر جائزہ	۱۸۲	۱۳۰	معاویہ بن ابی سفیان	۲۲۹
۱۱۴	ایک معنی اور اس کا حل	۱۸۵	۱۳۱	ہنا الرجل بن عسفوہ	۲۲۹
۱۱۵	تاریخ اسلام	۱۹۳	۱۳۲	اہل مدینہ کا اسلام	۲۳۰
۱۱۶	مشرک خصوصیات	۱۹۵	۱۳۳	نتیجہ	۲۳۲
۱۱۷	مذہب	۱۹۵	۱۳۴	حضرت ابوبکر کا دور حکومت	۲۳۵
۱۱۸	سیاسی حالات	۱۹۵	۱۳۵	حضرت ابوبکر کے مشکلات	۲۳۶
۱۱۹	عرب میں ظہور اسلام کی وجہ	۱۹۶	۱۳۶	ایک غور طلب مسئلہ	۲۴۱
۱۲۰	مکہ میں ظہور اسلام کی وجہ	۱۹۷	۱۳۷	وصولی زکوٰۃ میں عمل رسول	۲۴۷
۱۲۱	نبی ہاشم میں ظہور اسلام کی وجہ	۱۹۸	۱۳۸	حضرت ابوبکر کی بے پناہ سیاست	۲۴۹
۱۲۲	ابوطالب کے گھر سے ظہور اسلام کی وجہ	۲۰۲	۱۳۹	عراق پر یلغار	۲۵۲
۱۲۳	دعوتِ مشرکہ کی وجہ	۲۰۴	۱۴۰	حضرت ابوبکر اور خالد بن ولید	۲۵۳
۱۲۴	مخالفت قریش کی وجہ	۲۰۶	۱۴۱	حضرت مالک بن نویرہ کی شہادت	۲۵۵
۱۲۵	شعب ابوطالب میں قیام	۲۱۳	۱۴۲	مدینہ میں خالد کی طلبی	۲۵۹
			۱۴۳	خالد کے بارے میں عمر کا موقف	۲۶۰

صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر	عنوان	صفحہ نمبر
۲۹۷	اشاعت اسلام	۱۶۱	۲۶۱	۱۴۳ خالہ کے بارے میں ابوبکر کا موقف
۲۹۸	جنگ قادسیہ	۱۶۲		
۲۹۹	جنگ فحل	۱۶۳	۲۶۷	۱۴۵ وظائف کا تعین
۳۰۰	مصر کی فتح	۱۶۴	۲۶۸	۱۴۶ بیت المال
۳۰۰	جنگ یرموک	۱۶۵	۲۶۸	۱۴۷ گورزوں کا تقرر
۳۰۲	حضرت عمر کا جنگی پروگرام	۱۶۶	۲۶۹	۱۴۸ حضرت ابوبکر کی مضبوط پالیسی
۳۰۲	فوج کی وسعت	۱۶۷	۲۷۱	۱۴۹ مخالفین کے ساتھ حکمت عملی
۳۰۲	عورتوں کی فوج	۱۶۸	۲۷۳	۱۵۰ حضرت ابوبکر اور مسند قضا
۳۰۲	یونانی و رومی فوج	۱۶۹		وافتا
۳۰۲	یہودی فوج	۱۷۰	۲۷۵	۱۵۱ مقابل خلافت
۳۰۳	مجوسی فوج	۱۷۱	۲۷۷	۱۵۲ خاندان رسالت کی نظربندی
۳۰۳	عیانی فوج	۱۷۲	۲۷۸	۱۵۳ فدک
۳۰۳	حضرت عمر کی جنگی دینی زبھیں	۱۷۳	۲۹۰	۱۵۴ وفات
۳۰۵	رسد کا انتظام	۱۷۴	۲۹۱	۱۵۵ حضرت ابوبکر اور ان کی خلافت
۳۰۶	جاسوسی	۱۷۵		پر تبصرہ
۳۰۷	پولیس کا قیام	۱۷۶	۲۹۲	۱۵۶ خلافت ابوبکر کے نقصانات
۳۰۸	حضرت عمر کی سیاست	۱۷۷	۲۹۴	۱۵۷ حضرت عمر کا دور حکومت
۳۱۰	زمیندار و تعلقہ دار	۱۷۸	۲۹۶	۱۵۸ طرز حکومت
۳۱۰	عہدہ دار	۱۷۹	۲۹۶	۱۵۹ مجلس شوریٰ و کونسل
۳۱۱	پولیس کل تنخواہیں	۱۸۰	۲۹۷	۱۶۰ حضرت عمر کے فتوحات

نصرا بیض میں بیٹھنے سے

انکار کر ڈھالانکہ انھیں کے لئے بنایا گیا تھا تاکہ ان کا گھر فقیروں سے بہتر نہ ہو جو بکری کی جھونپڑیوں میں رہتے تھے آپ کا یہ ارشاد آپ کے طرز زندگی کا آئینہ دار ہے کہ آیا میں اتنے ہی پر اکتفا کر لوں کہ لوگ مجھ کو امیر المومنین کہتے ہیں اور مصائب میں ان کا امیر نہ بنوں۔

جو انفرادی ہر پہلو سے علیؑ کے اندر محسوس اور ہر اس خوبی کو جمع کئے ہوئے تھے

جو اس صفت کے لئے مناسب ہے عالی ظرفی چشم پوشی یہ دونوں مردانگی کے جوہر امام کی ذات میں داخل تھے۔ اسی سبب سے کسی کو تکلیف پہنچانا پسند نہیں کرتے تھے حالانکہ جانتے تھے کہ وہ آپ کے قتل کا ارادہ رکھتا ہے۔

دشمنوں کے ساتھ درگزر اور چشم پوشی میں تاریخ کے اندر آپ کی نظیر نہیں ملتی لڑائی کے موقعوں پر اپنے سپاہیوں کو حکم دیتے تھے کہ جب دشمن بھاگ کھڑا ہو تو اس کو قتل نہ کرو جو مجبور اور زخمی ہو اس کی مدد سے دریغ نہ کرو کسی کو برہنہ نہ کرو اور کسی کا مال اس سے نہ چھینو۔ جنگِ حمل میں دشمنوں کے کشتوں پر نہ باز پڑھی اور ان کے لئے خدا سے استغفار کی جس وقت آپ نے انتہائی سخت دشمنوں عبداللہ بن زبیر مروان اور سعید بن عاص سے قابو پایا تو ان کے ساتھ معافی اور نیکی کا سلوک کیا اور ان کو سزا دیئے اپنے احباب کو باز رکھا آپ کی چشم پوشی کی دوسری مثال یہ ہے کہ جس وقت عمرو عاص پر غالب آئے تو باوجود نیچے وہ خطرہ میں معاویہ سے کم نہ تھا لیکن منہ پھیر لیا اور اس کو اسی حال میں چھوڑ دیا (برہنہ ہو کر لیٹ گئے) عمرو عاص نے تو احسان کے بعد بھی علیؑ سے دشمنی کرتے میں کو تا ہی نہیں کی عمرو نے جب ذوالفقہ کو اپنے سر پر دیکھا تو اس کو امید تھی کہ اس خاص حرکت سے جس کو وہ

عمل میں لایا علیؑ اپنی آنکھیں بند کر لیں گے اور اس کو چھوڑ دیں گے اگر علیؑ اس وقت عمرو کو قتل کر دیتے تو مکر و حیلہ اور معاویہ کا سارا شکر ہی نیست و نابود ہو جاتا۔
 روز جمل جب دشمنوں نے آپؐ پر محوم کیا تو آپؐ نے اپنے ہمراہیوں کو ہدایت کی کہ جب تک حجتہ تمام نہ کر لو کوئی تیر نہ پھینکنا نہ نیزہ لگانا نہ تلوار چلانا۔
 جو ر و ظلم سے الگ رہنا علیؑ کا اخلاقی اصول اور آپؐ کی عادت و فطرت تھا عہد و پیمان نہیں توڑتے تھے پرانے دوستوں سے دشمنی نہیں کرتے تھے جب تک وہ عہد شکنی یا محبت کے عوض دشمنی نہ کریں۔

دوستی کی بہترین صورت اور وفاداری کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی ہمسار میدان جنگ میں کھڑا ہو کر اپنے پرانے دوست ملاقاتیوں کو جواب دشمن ہو کر اس سے لڑنے آئے ہیں اسی برادرانہ نظر سے دیکھے ان کو صلح و آشتی کی دعوت دے اور سابق کی محبت یاد دلائے کہ شاید عہد شکنی اور خیانت سے باز آجائیں کیونکہ ایسے دشمن جو پہلے دوست رہ چکے ہوں ان سے ایک دم سے جنگ نہ شروع کر دینا چاہیے شاید پچھلے زمانہ کی یاد اس کے دل کو نرم کر دے اور جنگ مخالفت سے روک دے۔

اگر ایضاً عہد اور دوستی کی سابق مراعات علیؑ کی روح میں غالب نہ ہوتی تو دشمن کے دفعیہ میں اس کا سہارا نہ لیتے جب طلحہ ذر بیر نے جنگ کا ارادہ کر لیا بیعت توڑ ڈالی اور جنگ جمل میں بباطنی کا مظاہرہ کیا تو علیؑ سربرہنہ بغیر زرہ اور سلاح جنگ کے ان کی طرف گئے مطلب یہ تھا کہ میں صلح کی نیت رکھتا ہوں اور آزادی لے رہا ہوں میرے پاس آؤ زبیر آلات حرب سے لیس آئے علیؑ نے سطلے میں باہیں ڈال دیں گزشتہ باہمی محبت کے لہجہ میں پوچھا افسوس ہے تم پر اسے زبیر کیا سبب ہوا کہ تم مجھے لڑنے آئے پھر پچھلے پیمان رفاقت

برادری کو یاد دلایا اور گفتگو کے درمیان کئی دفعہ رو دیئے لیکن زہیر جان و دل سے لڑائی پر تلے ہوئے تھے آخر قتل ہو گئے ان کا قتل ہونا علیؑ پر بہت گراں گذرا کیونکہ وہ عہدِ محبت کی رعایت میں وفادار تھے۔

جس وقت طلحہ مارے گئے تو علیؑ نے ان کے سر ہانے کھڑے ہو کے وہ عمل کیا کہ تاریخ میں اس کی مثال نہیں ملتی ان کی لاش پر کھڑے سخت اندوہ و غم کے ساتھ زار زار رو رہے تھے اور سابق رفاقتوں کی یادیں ان کی طرف دیکھ کر مرثیہ کہہ رہے تھے۔

لیکن یہ جو امرِ وجودِ دوستی میں اتنا مضبوط اور ثابت قدم تھا اس کے دوسروں نے حقِ دوستی کا لحاظ نہیں کیا اس لئے کہ ان کو اس کی امید نہ تھی کہ اپنی فطرت و خصلت کے تقاضے سے منہ موڑ کر ان کے ہاتھوں کو لوگوں کے حقوق پھینکے لے کر آزاد چھوڑ دے گا۔

امام فرماتے تھے کہ اگر سالوں اقلیم اور جو کچھ آسمان کے نیچے ہے سب مجھ کو دے دیا جائے تاکہ خدا کی نافرمانی کروں اور کسی چوٹی سے ایک جو کا چھلکا بھی ظلم سے چھین لوں تو میں ایسا نہیں کروں گا میرے نزدیک یہ ساری زمین اس ایک پتی سے زیادہ حقیر ہے جو کسی ٹڈی کے منہ میں دبی ہوئی ہو۔ اس بارے میں علیؑ کا قول و عمل دونوں یکساں تھے دوسروں کی طرح نہیں جن کی باتیں ان کے عمل سے بڑھی چڑھی ہوتی ہیں جو سرشت اور خصلت آپ کے اس کردار کا باعث تھی اس کی تحریک سے یہ الفاظ بھی آپ کی زبان سے نکلتے تھے۔ علیؑ کے عدل و انصاف پر تعجب نہ کرنا چاہیے بلکہ آپ عادل نہ ہوتے تب تعجب ہوتا آپ کی عدالت میں جو روایتیں منقول ہیں وہ تاریخ انسانیت کی بیش بہا میراث ہیں اور انسان کو ایسے واقعات پر فخر و مباہلات کرنا چاہیے۔

علیؑ خود کسی سے کینہ نہیں رکھتے تھے لیکن ایک کینہ جو گردن میں گرتا تھا آپ کی
پر مغز باتیں آپ کے غم و اندوہ کا پتہ دیتی ہیں۔

علیؑ کی ایک اور صفت جس میں آپ ممتاز تھے اور دوسرے متضائل اس
کی تکمیل کرتے تھے آپ افعال و عقائد کی درستی پر آپ کا اعتماد تھا اور جب کوئی
کام انجام دیتے تھے تو اس کی درستی اور اپنی حقانیت کا یقین رکھتے تھے آپ کے
سارے کام آپ کی عقل اور بلند ترین صلاحیتوں کے ذریعہ انجام پاتے تھے۔

قوت ادراک و فہم | علیؑ قوت ادراک میں یگانہ روزگار تھے علوم اسلامی
آپ کے محور فکر پر گردش کرتے ہیں آپ عربی معلوم
کا سرچشمہ تھے عرب کے اندر کوئی علم ایسا نہیں جس کو آپ نے وضع نہ کیا ہو یا
اس کے وضع میں حصہ نہ لیا ہو۔

علم قرآن | علیؑ کے بارے میں رسول کا ارشاد ہے انا مَدِیْنَتُ الْعِلْمِ وعلیؑ
بابِہَا۔ ان کی عادت اور سیرت کو اپنا یا سیرت پیغمبرؐ
آپ کے دل و دماغ میں پیوست ہوئی قرآن میں حکیمانہ نظر کے ساتھ غور و
تامل کیا اور اس کے باطن و حقائق کو دریافت کیا اس کے معانی اور الفاظ
پر حادی ہو گئے آپ کی زبان اسی کے اوپر رواں اور آپ کا دل اسی میں
غرق رہا اس میں کوئی تعجب بھی نہیں کیونکہ آپ ہمیشہ پیغمبرؐ کے ساتھ رہے
ہر صحابی و مجاہد سے زیادہ آنحضرتؐ کی صحبت سے فیض حاصل کیا جو
کچھ دوسروں نے سنا وہ آپ نے بھی سنا اور جو کچھ آپ نے سنا وہ دوسروں
نے نہیں سنا مشہور بات ہے کہ علیؑ نے پیغمبرؐ کے علاوہ کسی اور سے حدیث
کی روایت نہیں کی۔ آپ سے پوچھا گیا کہ کیا وجہ ہے کہ آپ علم حدیث
میں سارے اصحاب پر فوقیت رکھتے ہیں فرمایا جو کچھ میں پوچھتا تھا

حضرت اس کا جواب دیتے تھے اور جو میں نہیں پوچھتا اس کو خود ہی مجھ سے بیان فرماتے تھے۔

علم فقہ فقہ میں علیؑ علیہ السلام کا علم صرف نصوص احکام تک محدود نہ تھا بلکہ دیگر علوم میں بھی جن کو جاننا فقہاء کے لئے ضروری ہے جیسے علم حساب میں آپ کی ہمارت جملہ معاصرین سے زیادہ تھی۔ کوئی شخص مسائل شریعت میں آپ کے برہان سے بہتر برہان پیش نہ کر سکا ابو حنیفہ اور امام مالک کا سلسلہ آپ تک پہنچتا ہے۔

اقتصاد علیؑ علیؑ علم قضا میں تمام انسانوں سے زیادہ ماہر تھے اس لئے کہ قرآن و شریعت کی آگاہی میں سب سے بڑھے ہوئے تھے اور اسلام کے اندر حکم و قضا کا دار و مدار انھیں دو چیزوں پر ہے۔

فہم و فراست اور قوت فکر و خرد میں بھی ایسے تھے کہ اختلاف کے محل میں زیادہ قرین صواب اور مطابق عقل حکم کو اختیار کرنے کی ہر ایک سے بہتر صلاحیت رکھتے تھے آپ کا وجدان اس قدر قوی تھا کہ ہر پہلو سے صحیح رُخ کو سمجھنے اور عقل و وجدان کی بنیاد پر عادلانہ حکم دینے پر قادر تھے عمر بن خطاب سے منقول ہے کہ مبارک نہ ہو وہ مشکل جس کو حل کرنے کے لئے آپ موجود نہ ہو اسے ابوالحسن۔

علیؑ علیہ السلام کسی چیز کے ظاہر پر اکتفا نہیں کرتے تھے اور جانتے تھے کہ تمام امور کی کہنہ و حقیقت تک پہنچ جائیں قرآن اور دین میں حکیمانہ غور و خوض کیا جس طرح مفکرین دنیاوی امور میں غور و فکر کرتے ہیں۔

علیؑ علیہ السلام روح کی ایسی قدسی قوت رکھنے والا انسان صرف

دین کے ظاہر احکام و فرائض معینہ کی تکمیل اور عبادات کے ظاہری شرائط پر اکتفا نہیں کرتا ان کے باطن اور کہنہ حقیقت پر بھی نظر ڈالی ان تیزوں کو اپنی غور و تحقیق کا موضوع قرار دیا اور ثابت کیا کہ دین ایسے اصول و مسائل پر قائم ہے جو ایک دوسرے سے مربوط اور وابستہ ہیں اسی سے علم کلام اور اسلامی فلسفہ کی تدوین ہوئی۔

علم کلام | علی علیہ السلام پہلے متکلم اور علم کلام کے موجد ہیں قدیم متکلمین اسی حلقے سے سیراب ہوئے کیونکہ علم کلام کے مبادی و اصول ان کو آپ ہی سے پہنچے اور آخر کے متکلمین بھی آپ کو اپنا پیشوا تسلیم کرتے ہیں اس لئے کہ انھوں نے بھی آپ ہی سے ہدایت حاصل کی واصل بن عطا ابو ہاشم ابن محمد بن حنیفہ کے شاگرد تھے جنھوں نے مذہب اشعری کی بنیاد قائم کی۔

تصوف کی اصل بنیاد نہج البلاغہ ہے اہل تصوف مسلمان قبل اس کے کہ یونانی فلسفے سے آگاہ ہوں علی علیہ السلام ارشادات کو اپنا ماخذ قرار دے چکے تھے۔

علم نحو | مشیت الہی تھی کہ علی علیہ السلام دینی علوم کے مانند عربی علوم میں بھی رکن اور مرکز کی حیثیت سے رہیں زمانے بھر کے لوگوں میں ایک بھی عربیت میں آپ کا ہمسر نہ تھا نحو کے کمال زبان کی فصاحت اور فکر کی قوت نے آپ کو صحیح عربی لغت کے اصول و قواعد مرتب کرنے پر آمادہ کیا اور آپ نے ان کو دلیل و برہان سے مضبوط کیا منطقی استدلال و قیاس میں آپ کی قدرت فکر کو اس چیز سے معلوم کیا جاسکتا ہے کہ علم عربی کی بنیاد سب سے پہلے آپ ہی نے قائم کی اور دوسروں کے لئے راستہ

بہوار کیا تاہم سچ سے ثابت ہے کہ علیؑ علم نحو کے بانی ہیں ابوالاسود نے حضرت سے شکایت کی کہ لوگ کثرت سے غلط زبان بولتے ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عرب فتوحات کے بعد عجم والوں سے مل گئے ان کی گفتگو میں غلط محاورا داخل ہو گئے ہیں امام نے تھوڑی دیر کے لئے سر جھکایا اس کے بعد ابوالاسود کی طرف مخاطب ہو کے فرمایا میں جو کچھ بول رہا ہوں اسے لکھ لو ابوالاسود کاغذ اور قلم لے کے بیٹھے تو حضرت نے فرمایا۔

کلام عرب اسم فعل اور حرف سے مرکب ہے اسم اس چیز کی خبر دیتا ہے جو اس لفظ سے موسوم ہے فعل اس کی حرکات اور عمل کا پتہ دیتا ہے اور حرف اس مفہوم کو بتاتا ہے کہ جو نہ اسم ہے نہ فعل اشعار کی تین قسمیں ہیں۔ ظاہر اور مضمراور وہ چیز جو نہ ظاہر ہے نہ مضمراور قسم آخر سے آپ کا مقصد بقول بعض نحویں اسم اشارہ ہے پھر ابوالاسود سے فرمایا کہ اسی نحو یعنی اسی طریقے پر مطلب کی تشریح و تکمیل کرو چنانچہ اسی روز سے اس علم کو نحو کہنے لگے۔ حضرت علیؑ کی دیگر خصوصیات میں اعلیٰ ذہانت اور ذوق فہمی ہے اکثر ایسا ہوتا تھا کہ دوستوں کی بزم ہو یا دستمنوں کا مجمع آپ بغیر کسی سابق تیاری اور توجہ کے ایسا برہستہ اور حکیمانہ فقرہ کہہ دیتے تھے کہ جو ضرب المثل بن جاتا تھا اور یک زبان سے دوسری زبان پر گشت کرتا رہتا تھا۔

علم حساب | مشکل حسابات میں فوراً جواب دیتے تھے جب کہ اس زمانے کے لوگ ان مسائل کو ایسی چیتان اور مستعجم

سمجھتے تھے کہ جس کو حل کرنے میں عقل شاذ و نادر ہی کامیاب ہو سکتی تھی اور اس میں یہ کہ ایک عورت آپ کے پاس آئی اور شکایت کی کہ اس کا بھائی انتقال کر گیا اور اس نے چھ سو دینار چھوڑے جن میں سے مجھ کو صرف

ایک دینار دیا گیا ہے۔ آپ نے فرمایا معلوم ہوتا ہے کہ تمہارے بھائی کے پس ماندگان میں ایک بیوہ دو لڑکیاں بارہ بھائی ماں اور تم ہو اس نے کہا ماں ایسا ہی فرمایا پھر جو تم کو ملا ہے اتنا ہی تمہارا حصہ ہے۔

علم فلسفہ | علی علیہ السلام حکیم اسلام تھے۔ حکمت عقل و بصیرت قوی اور رک اور استنباط کی قوت سے وجود میں آئی ہے اور حکیم وہ شخص ہے جو بہت سے معانی و مطالب کو مختصر عبارت میں ادا کر سکے حضرت علی علیہ السلام اسلام بلکہ یگانہ روزگار افراد بشر میں ایک بلند منزل رکھتے ہیں۔

علیؑ ایسا انسان بہت مشکل سے مل سکتا ہے جو نظری اور عقلی مطالب کو اپنی دماغی قوت سے استنباط کر کے ان کو نفیس اور مختصر جملوں میں اس طرح بیان کر جائے کہ زمانہ ان کو محفوظ رکھے اور وہ ضرب المثل بن جائیں۔ اسلامی علوم و معارف نے علوی حکمتوں سے اپنی تصویروں میں انسانیت کا رنگ جذب کیا اور ان سب کا سرچشمہ یہی دو ہستیاں تھیں محمد بن عبد اللہ اور علی بن ابی طالبؑ۔

امام علیہ السلام نے اسرار ہستی۔ انسانی زندگی اور جماعت بشری پر فلسفیانہ نظر ڈالی اور توحید و الہیات مادہ و الطبعیات میں آپ کے بکثرت اقوال موجود ہیں جیسا کہ ہم کہہ چکے ہیں علی علم کلام اور الہیات کے بانی ہیں ایک ایسے استاد ہیں کہ جو شخص بھی آپ کے بعد آیا اور اپنی رائے یا قول رکھتا ہے اس نے آپ کی استادی اور رہبری کا اعتراف کیا ہے، ہج البلاغہ میں اس قدر حکمت کے موتی پروئے ہیں کہ اس نے آپ کو زمانہ کے فلسفیوں کی پہلی صف میں سب سے آگے لاکھڑا کیا ہے جب محمدؐ صلعم

نے فرمایا کہ میری اُمت کے علماء انبیاءِ ربی اسرائیل کے مانند ہیں۔ تو دراصل آپ کی مراد علیؑ تھے۔

علیؑ کی ذاتِ نبوت کے بعد صحرائے عرب کا دوسرا معجزہ تھی۔

یکہ تازی امام صرف میدانِ جنگ ہی تک محدود نہیں بلکہ اپنی روشن ضمیری پاکردلی جادو بیانی کمالِ انسانیت حرارتِ ایمانی بلندی ہمت محروم کی ہمدردی۔ مظلوم کی نصرت اور حق و صداقت کی پیروی میں عدیم النظر تھے ایسے کہ تیرہ سو سال گزرنے کے بعد بھی آپ کی محیر العقول کمالات اور یکہ تازیان ہمارے لئے مشعلِ راہ اور زندگی کو خوشگوار و پاکیزہ بنانے میں انتہائی مفید و منفعت بخش ہیں۔ کوئی مورخ و مصنف کتنا ہی چابکدست اور غیر معمولی صلاحیتوں کا مالک ہو ہزاروں صفحات میں بھی آپ کی پوری تصویر کشی کرنے پر قادر نہیں۔

عرب کے اس محیر العقول اور نادر روزگار انسان نے جو باتیں سوچیں کہیں اور عمل میں لائیں نہ کسی کان نے پہلے سنیں نہ کسی آنکھ نے پہلے دیکھیں کوئی مورخ زبان و قلم سے ان باتوں کو کتنا ہی شرح و بسط دے پھر بھی وہ اس سے بیش از بیش ہیں۔ علیؑ بن ابی طالب ایسا انسان نہ مشرق میں پیدا ہوا نہ مغرب میں۔ فیہ منجاہل علامہ عبید اللہ امرتسری لکھتے ہیں :-

ایسے صفات متضاد کا بشر ابوالبشر کی اولاد میں پیدا نہیں ہوا
اور ایسے صفات متقابلہ کا آدمی جنابِ آدم کی ذریت میں
ہو یا نہیں ہوا۔

ارجح المطالب ص ۳۲

اس میں شک نہیں کہ پیغمبرِ خدا کے بعد علیؑ ایسے انسان کو چشمِ فلک نے دیکھا نہ مادرِ گیتی نے ایسا فرزند کائنات کے حوالہ کیا جو اس طرح صفا متضاد کا حامل ہو کہ خوفِ الہی میں لرزاں۔ عبقریت میں کوہِ آتش فشاں۔ سخت گیری

میں نیچے ذرا دیکھ لطف المزاج۔ میدان جہاد میں قہر کردگار۔ ہزار فی عطاوت میں رحمت پروردگار۔
حراب عبادت میں عابد شب زندہ دار۔ جو دو سخا میں ابر کو ہر بار۔ منیر خطیب معجز گفتار۔ کرب
غیر فرار۔ قسم الجہنم والنار شہسوار رفتی۔ تاجدار ہلالی مسند نشین انما جس کا ذکر عبادت جس کی

مودۃ اجر رسالت سے جس کی اک ضرب بوم خندق کی یہ فضل من عباد الثقلین

باب مدینہ علم۔ امیر المؤمنین۔ یعسوب الدین۔ امام المتقین۔ نفس رسول۔ زرا، بقول۔

ابو الریحانتین مصلی الثقلین۔ انصار ببالیمین۔ فاتح بدر و حنین۔ احمد ثقلین۔

کل ایمان۔ بولتا ہوا قرآن۔ قانع باب خیر۔ قاتل مرہب و عنتر۔ خالص الثقلین پیغمبر۔

مفتی ہر تین و فتر انبیائے خدا کا ہمسر ذات الہی کا منظر۔ اجسام خاکی میں نور کا پیکر۔

کھینچ کر تصویر جسم ذی وقار بوتراب یہ وجد میں خود آگیا پروردگار بوتراب

یہ صفات قرآن و حدیث یا کسی تاریخی واقعہ پر مبنی ہیں اور اختصار سے کام

لیا گیا ہے اگر سب لکھے جائیں تو ایک مبسوط کتاب ہو جائے۔ علامہ عینی شاہ نظامی

لکھتے ہیں۔

علی کی شان میں جس کثرت سے صحیح السنہ حدیث آتی ہیں کسی کی شان میں نہیں آتیں کنز العمال ج ۱

۱۳۵ ص ۳۹۱ حلد ابو نعیم ص ۶۶ ریاض النضرہ ص ۱۳۲ صواعق محرقة ص ۱۲۴ ابی بن کعب

حذیفہ و ابن عباس آنحضرت سے ناقل ہیں کہ قرآن میں جہاں کہیں یا ایہا المؤمنون وارد

ہوا ہے اس کے سر گر وہ علی ہیں۔ ابن عباس کا بیان ہے کہ علی کی شان میں تین سو آیتیں

نازل ہوئی ہیں صواعق محرقة ص ۲ (تفصیل المؤمنین ص ۵) ص ۴

حقیقت یہ ہے کہ علی عقل انسان میں سماتا نہیں اتنی فضیلت اس درجہ کمال پر کسی ذات میں

جمع نہیں ہوتی یہ دنیا کا واحد انسان ہے جسے کچھ لوگ انبیائے سابقہ کا قتل کہتے ہیں۔

کچھ لوگ ان افضل سمجھتے ہیں اور کچھ خدامانتے ہیں۔

۱۴ جذبات انسانی کی نسبت خدا کی طرف درست نہیں یہاں شاعر نے بے انتہا پسندیدگی کے

معنوں میں لکھا ہے ۱۲

۱۵ علیؑ کی شان میں تین سو آیتیں آتی ہیں ان میں سے کچھ لوگ انبیائے سابقہ کا قتل کہتے ہیں۔ کچھ لوگ ان افضل سمجھتے ہیں اور کچھ خدامانتے ہیں۔

نمبر شمار	عنوان	نمبر صفحہ	نمبر شمار	عنوان	نمبر صفحہ
۱۸۱	جاگیر کاروانج	۳۱۱	۲۱۱	تطہیر صومعہ	۳۲۷
۱۸۲	وظائف میں اضافہ	۳۱۲	۲۰۲	نصرانیہ ماں کی مشابہت	۳۲۷
۱۸۳	فطر بندی	۳۱۶		جنازہ	
۱۸۴	فقہ اور حضرت عمر	۳۱۷	۲۰۳	صائم الدکوسزا	۳۲۷
۱۸۵	مصالح وجوہ کے فتوے	۳۱۹	۲۰۴	دوستوں کے درمیان نماز	۳۲۷
۱۸۶	سیاحی مصالح کے فتوے	۳۲۰		کی ممانعت	
۱۸۷	رسول کا تقیہ	۳۲۰	۲۰۵	ولایت بالغہ رشیدہ	۳۲۷
۱۸۸	عمار یا سر کا تقیہ	۳۲۰	۲۰۶	متضاد فتوے	۳۲۷
۱۸۹	سلب قتل	۳۲۱	۲۰۷	رسول کی دو حدیں	۳۲۸
۱۹۰	تمدنی ضرورت کے فتوے	۳۲۱	۲۰۸	جزیہ کی شرحیں	۳۲۳
۱۹۱	الطلاق مرتان	۳۲۱	۲۰۹	مسلمان پر جزیہ	۳۲۲
۱۹۲	متعہ	۳۲۲	۲۱۰	شراب کی حد	۳۲۲
۱۹۳	ایک لطیفہ	۳۲۳	۲۱۱	میقات حج کی تبدیلی	۳۲۲
۱۹۴	احادیث کی تفتیش	۳۲۴	۲۱۲	زکوٰۃ میں اضافہ	۳۲۲
۱۹۵	مقتول کا ترکہ	۳۲۵	۲۱۳	ماہ صیام میں معاشرت	۳۲۲
۱۹۶	ویت جنین	۳۲۵	۲۱۴	نقبن زوجہ	۳۲۳
۱۹۷	مہر میں کمی	۳۲۵	۲۱۵	حفت عمر کے غلط اقدام کو	۳۲۳
۱۹۸	انگلیوں کی ویت	۳۲۶		صحابہ برداشت نہ کر سکے	
۱۹۹	گوشت کھانے سے ابطال وضو	۳۲۶	۲۱۶	تفصیل زوجہ	۳۲۳
۲۰۰	مس ذکر سے ابطال وضو	۳۲۶	۲۱۷	عائضہ کا طواف	۳۲۳

علی انبیاء کے مثل ہیں

ماہم اہل سنت علامہ عینی شاہ نظامی قدس سرہ فرماتے ہیں :-

حضرت کا حضرت علی کو مماثل انبیاء کے سابقہ ہرانا احادیث مرویہ

۱۔ الرزاق و احمد بن حنبل و بیہقی و ابو حاتم و عاصمی و ابن شاکر
۲۔ ابن مردودہ و طبرانی و قزوینی و خطیب و حاکمی و ابو نعیم و ابن مغازی و دیلمی و
۳۔ بخاری و ترمذی و محمد بن طلحہ قرشی و محمد بن یوسف کجی شافعی و محمد بن طبری و ابن الصباغ المالکی
۴۔ مذکورہ ریاض النظرہ ص ۲۱۸ و حلیہ ابو نعیم ص ۳۵ و خواہز می ص ۴۲ و دیلمی و مطالب السؤل ص ۴۹

۵۔ نایہ الطالب ص ۲۱۲ و ذخائر العقبی ص ۲۱۲ سے ثابت ہے چنانچہ ابو بکر صدیق نے جب آنحضرت سے
۶۔ بیٹ سنی تو حضرت علی کو ان الفاظ میں مبارکباد دی من مثلك یا ابا المحسن تمہارے برابر کون ہے
۷۔ ابو الحسن۔ ان حدیثوں کا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت نے ارشاد فرمایا:

۸۔ صیاء عالم۔ نوح صیاء ذی فہم۔ ابراہیم صیاء حلیم۔ موسیٰ صیاء وجیہ و جلیل عینی صیاء
۹۔ وقتی اگر دیکھنا ہو تو علی ابن ابی طالب کو دیکھ لو۔ آنحضرت کا یہ ارشاد غلط نہیں ہو سکتا

۱۰۔ علی میں یہ سارے صفات انبیاء علیہم السلام موجود تھے (تفصیل امیر المؤمنین ص ۹)

۱۱۔ ناظر فاروقی فرماتے ہیں: الا ترفعی ان تكون بمنزلہ ہارون من موسیٰ

۱۲۔ اتم اس پر خوش نہیں ہو کہ تم میرے ویسے ہی ہو جیسے موسیٰ کے لئے ہارون۔ موسیٰ کون

۱۳۔ نے ہارون کیا تھے کیا اس ارشاد رسول نے علی کی منزلت رسولوں جیسی نہیں کر دی

۱۴۔ اچھے میں اگر لابی بوی کا اضافہ نہ ہوتا تو کیا بعید تھا کہ علی کا شمار رسولوں میں ہوتا

۱۵۔ اہانت و ملوکیت ص ۱۶۵

علیؑ نظیر محمدؐ ہیں

علامہ عینی شاہ نظامی تحریر فرماتے ہیں:

آپ کا نظیر محمد روحی ذرا ہونا احادیث علی نظری مروجہ

صنیر طبرانی ص ۱۶۲ و دیلمی ص ۱۹۸ و کنز العمال ص ۱۹۳ سے ثابت ہے۔

(۲) لحمک لحمی و دمک دمی (۳) علی منی کرو حی و حسدی

(۴) علی نظری سے صاف مترشح ہے تفصیل امیر المومنین ص ۹

علی نفس رسول ہیں

علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں :-

آیہ مباہلہ فدع ابناؤنا و ابناؤکم و نسائنا و نسائکم

و انفسنا و انفسکم کے لفظ سے جناب امیر کا نفس رسول ہونا ثابت اور

احادیث مروجہ حاکم جلد ۳ ص ۵۸ و صواعق محرقة ص ۱۸۱ سے موثق نیز

حدیث علی نفسی مروجہ حضرت عائشہ دام سلمہ و عمرو بن عاصی کورہ

کنز العمال جلد ۶ ص ۱۴ و خوارزمی ص ۸۹ و صواعق محرقة ص ۱۸۱

و نیز حدیث انت منی و انا منک سے مسلم جب ہی تو جناب امیر

نے یوم شوری ۳۰ سو صحابیوں کے مجمع میں پوچھا کہ تم میں میرے

سوا کوئی اور بھی ہے جس کو آنحضرت نے اپنا نفس کہا ہے ؟

صحابیوں نے یک زبان ہو کے کہا اللہم لا۔ صواعق محرقة ص ۹۳ و ص ۱۸۱

ان احادیث صریحہ اور واقعہ مباہلہ سے سے مبرہن ہے کہ انفسنا

سے خدا کی مراد علی بن ابی طالب ہی تھے ورنہ آنحضرت حضرت علی کو

ساتھ نہ لیتے۔ (تفصیل امیر المومنین ص ۵)

علی عین رسول ہیں

حضرت علامہ عینی شاہ نظامی حنفی فرماتے ہیں :-

حدیث نور احمد بن حنبل از عبدالرزاق از محمد از زہری
از خالد بن معدان از زازان از حضرت سلمان کی روایت سے ثابت
ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ تخلیق آدم سے چار ہزار سال پہلے اللہ کے
حضور میں میں اور علی نور ہی نور تھے خلقت آدم کے وقت اس
نور کی دو تجلیاں پیدا ہوئیں ایک کا نام محمد اور دوسرے کا نام علی
کہا گیا کیا عینیت کی اس سے بڑھی چڑھی شہادت ہو سکتی ہے؟
حدیث صحیح ثابت راوی کل کے کل ثقہ اور رجال صحیحین اسکی
تصریح ریاض النظرہ ص ۱۶۴ میں اور خواص الامہ ص ۱۷۱ منیر حافظ
بن عبدالبر نے بحجۃ المجلدات اور حافظ لطنزی نے خصائص علویہ
ص ۱۶۱ میں اور حافظ وصافی نے اکتفا ص ۱۶۱-۱۶۹ میں کی ہے۔ ان کے
علاوہ ابو حاتم رازی نے تفسیر میں حضرت انس سے حضرت احمد بن حنبل
کے فرزند عبداللہ نے حضرت سلمان سے ابن مردودہ و خوارزمی
ص ۸۷ حضرت علی سے خطیب بن عبدالبر نے حضرت ابن عباس سے
ابن مغازلی نے حضرت سلمان و جابر و ابوذر غفاری دیمی ص ۳۱
و لطنزی حضرت سلمان سے اور ہاتھی نے حضرت ابوہریرہ سے
روایت کی ہے اس حدیث کی صحت و توثیق اساطین محدثین سے
ثابت و مسلم منکر بھی ان کے پڑھنے کے بعد بول اٹھے گا کہ حضرت علی
کی یہ مہتم بالشان خصوصیت لاجواب ہے (تفصیل امیر المومنین ص ۵)

علیؑ انبیائے سابقہ سے افضل ہیں

شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ انبیائے سابقہ سے افضل ہیں اور اس آیت سے استدلال کرتے ہیں یا ابلیس مامنعک ان لتجد لما خلقت بیدی استکبرت ام کنت من العالین اے ابلیس جس کو میں نے اپنی خاص قدرت سے پیدا کیا اُس کو سجدہ کرنے سے تجھ کو کس نے روکا تو نے اپنے کو بڑا سمجھا۔ کیا تو عالین میں سے تھا۔

معلوم ہوا کہ خلقتِ آدمؑ سے پہلے کچھ بلند مرتبہ لوگ تھے۔ جو آدمؑ سے افضل تھے اور ان کو سجدہ نہیں کر سکتے تھے۔

علامہ عینی شاہ نظامی تحریر فرماتے ہیں۔

حدیث نور امام احمد بن حنبل از عبد الرزاق از معمر از زہری از خالد بن معدان از زاذان از حضرت سلمان رضی کی روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تخلیقِ آدمؑ سے چار ہزار برس پیشتر اللہ کے حضور میں میں اور علیؑ نور ہی نور تھے۔ خلقتِ آدمؑ کے وقت اس نور کی دو تجلیاں پیدا ہوئیں۔ ایک کا نام محمدؐ اور دوسری کا علیؑ رکھا گیا (تفصیل امیر المومنین صفحہ ۷)

ابوسعید خدری ناقل ہیں کہ ایک مرتبہ ہم لوگ آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک شخص نے آکر سوال کیا یا رسول اللہ! اس آیت کے بارے میں خبر دیجئے۔ استکبرت ام کنت من العالین۔ یہ کون لوگ ہیں جو ملائکہ سے بھی افضل ہیں۔ آنحضرتؐ نے فرمایا میں اور علیؑ وفاطمہؑ، حسنؑ و حسینؑ یہ عرش کے پردوں میں اللہ کی تسبیح کرتے تھے۔ ہماری تسبیح سن کر ملائکہ تسبیح کرتے

تھے۔ جناب آدمؑ کی خلقت سے چار ہزار برس قبل جب حضرت آدمؑ کو خدائے
تعالیٰ نے خلق فرمایا تو ملائکہ کو حکم دیا کہ ان کو سجدہ کریں۔ سب نے سجدہ کیا۔ سوا
ابلیس کے۔ اُس وقت اللہ نے فرمایا۔ اے ابلیس تو نے اپنے کو بڑا سمجھا کیا۔ تو
ان پانچ میں تھا جن کے نام عرش پر تحریر ہیں۔ تفسیر البرہان جلد ۴ صفحہ ۶۴، ۶۵
خداوند عالم نے اشرف المرسلینؐ پر قرآن نازل فرمایا جو علم و حکمت
کا گنجینہ اور علوم ازلین و آخرین کا خزینہ ہے جس میں ہر رطب و یابس موجود
ہے علم کا یہ خزانہ کسی نبی پر نازل نہیں ہوا اور علم کا یہ بلند درجہ کسی نبی کو
حاصل نہیں ہوا۔ رسول خداؐ سے یہ علم علیؑ مرتضیٰ کو ملا۔
حافظ ابو نعیم فرماتے ہیں:-

قرآن سات حرفوں میں نازل ہوا اور کوئی حرف ایسا نہیں جس
کا ظاہر و باطن نہ ہو اور اُس کا ظاہر و باطن درحقیقت علیؑ کے پاس تھا
صلیۃ الاولیاء۔ جلد ۱ صفحہ ۶۵۔

ملا محمد مبین فرنگی محلی تحریر فرماتے ہیں:-

ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین سب خشک
و تراہ کتاب میں ہے۔ حضرت علیؑ کو ہفت بطن قرآن کا علم تھا اور ہر
رطب و یابس جو قرآن میں نازل ہوا وہ امام العالمین کے حیطہ علم میں
تھا۔ وسیلۃ النجاة۔ صفحہ ۱۴۰

رسول خداؐ نے فرمایا علیؑ مع القرآن و القرآن مع علیؑ

۱۔ مفسرین اہل سنت کہتے ہیں کہ قرآن سات حرفوں میں نازل ہوا جو حرفوں سے اُن کی مراد
یہ موضوع ہیں۔ (۱) زجر (۲) امر (۳) حلال (۴) حرام (۵) حکم (۶) تشابہ (۷) امثال۔

حضرت علیؑ فرماتے تھے اَنَا فَرَسٌ اِنْ الشَّاطِطِیُّ فِیْهِ بَوَلَّتَا هُوَ اَمْرَانِ ہوں۔

ارشادِ رسولؐ ہے اَنَا مَدِیْنَةُ الْعِلْمِ وَ عَلِیٌّ بَابُهَا مِنْ اَرَادَ

الْعِلْمَ فَلْيَبِئَاتِ الْبَابَ۔ میں شہرِ علم ہوں۔ علیؑ اس کا دروازہ ہیں۔ جس کو علم حاصل کرنا ہو، علیؑ سے حاصل کرے۔

یہ سارا علم علیؑ سے ائمہ اہل بیتؑ کی طرف منتقل ہوا۔ وہ راسخون فی العلم اور انبیائے سابقہ سے افضل تھے۔

قرآن کا سطحی علم رکھنے والے علماء کے متعلق آنحضرتؐ نے فرمایا علماء و عوامی کا بنیائے بنی اسرائیل ہماری اُمت کے علماء انبیائے بنی اسرائیل کے مثل ہیں۔ علیؑ اور تمام ائمہ اہل بیتؑ علمائے اُمت سے افضل ہیں تو سب انبیائے بنی اسرائیل سے افضل ہوئے۔

حضرت علیؑ اور ائمہ اہل بیتؑ، انبیائے سابقہ کی طرح معصوم تھے ان کی زندگی گواہ ہے کہ ان سے کوئی گناہ نہیں ہوا۔ بعض انبیائے ترک

سابقہ ایک روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا اَنَا مَدِیْنَةُ الْعِلْمِ وَ عَلِیٌّ بَابُهَا وَ ابُو بَكْرٍ رُفَّ سَقْفُهَا وَ عُمَرُ رُفَّ جَدَارُهَا۔ میں شہرِ علم ہوں۔ علیؑ اس کا دروازہ ابوبکرؓ چھت اور عمرؓ دیوار ہیں۔ یعنی یہ میرے علم تک پہنچنے میں چھت اور دیوار کی طرح جائل ہیں۔ جس کو علم حاصل کرنا ہو وہ دروازے سے آئے۔ اس کے رادی ابوسریرہؓ ہیں اور دوسرے راویوں کا پتہ نہیں۔ جو ہیں وہ ضعیف ہیں کسی معتبر کتاب میں یہ روایت نہیں ۱۸ اس وجہ سے حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کے سوا ان کے نگاروں میں سے کسی نے ان کے حالات میں یہ روایت نہیں لکھی۔ اس سے ان کے علم کی نفی ہوتی ہے۔

ذرائع آمدنی

جزیہ، زکوٰۃ، عشر مملکت کی آمدنی کے ذرائع ہیں ان سے عمال کو اتنی ہی تنخواہ دی جائے گی جتنے میں وہ اپنے اہل و عیال کے ساتھ اوسط زندگی گزار سکیں۔ عہدوں کے فرق سے تنخواہ نہیں ہے باقی جو بچے وہ ذوی الغریب ایتام مساکین اور مسافروں کا حق ہے۔

امور خیر کی آمدنی

دفاع، تعلیم، صحت، سڑکیں بنانا اور ان کی درستی سڑکوں پر روشنی قوم کی اعانت سے کی جائے گی۔ کسی قسم کا ٹیکس لگانے کا حق حکومت کو نہیں۔

ریل، ڈاک، تار، ٹیلیکس، آبرسانی تجارت ہے صارفین سے اس کا معاوضہ لیا جائے گا۔



ہونے کی یہ دلیلیں پیش کرتے ہیں اور اس کے علاوہ بھی بہت کچھ کہتے ہیں جس کا ذکر طوالت سے خالی نہیں۔

مولانا روم بھی حضرت علیؑ کو انبیائے سابقہ سے افضل مانتے ہیں وہ اپنی مثنوی بہت قرآن در زبان پہلوی میں فرماتے ہیں:-

اُوْخِیو اِنْدَاخْت بَر رُوئے عَلِیؑ

اَفْتَخَارِ ہر بَنی و ہر ولی



علی ناظم کائنات ہیں

صوفیائے کرام کہتے ہیں علیؑ تطب ابدال کے ذریعہ نظام کائنات چلا رہے ہیں۔
اگرے کے مشہور عالم و صوفی مولانا علی حیدر گڈری شاہی نے اس موضوع پر پورا رسالہ
لکھا ہے جس میں نظام پیش کیا ہے کہ علی اس طرح نظام کائنات چلا رہے ہیں۔

علی خدا ہیں

تصیری کہتے ہیں :-
کان کنزاً مخفياً نجیب ان اعرف فلپس لباس الانسان فی حلة تلیذ فحاً
عن عیون الناس -

وہ ایک کنز مخفی تھے انھوں نے پسند کیا کہ میں پہنا جاؤں پس وہ لباس انسان
میں ایک مدت قلیل کے لیے ظاہر ہوتے پھر لوگوں کی نظروں سے غائب ہو گئے۔
ان کے خدا ہونے کی عقلی دلیل یہ ہے کہ ان صفات کثیرہ جس درجہ کمال
پر تھے وہ اگر کسی انسان میں پائے گئے ہوں یا پاتے جا سکتے ہوں تو وہ انسان تھے
اگر ان کا ایسا انسان پیش نہیں کیا جا سکتا تو ان کو خدا نہ مانتا بے عقلی اور معرفت
خدا سے محرومی ہے۔

انھوں نے خود اپنی خدائی کا اظہار کر دیا تھا آپ کا مشہور قول ہے **ہا قلعت**
باب خیر لقوة جلدیہ بل تلعتہا لقوة ربانیہ نے قلعہ خیر اپنی جسمانی قوت سے نہیں
اکھاڑا بلکہ اپنی خدائی طاقت سے اکھاڑا اور یوں بھی ہر صفت میں ان کی یکتائی انکی
خدائی کو ثابت کرتی ہے۔

علیؑ مجزہ ہیں

حقیقت یہ ہے کہ ذاتِ علیؑ کے ادراک سے انسان عاجز ہے رسول خداؐ نے فرمایا علیؑ کو کسی نے نہیں پہچانا مگر میں نے اور خدا نے اُن کی ذات پر غور کرنے والا کیا کچھ کہنے لگتا ہے۔ بقول جاوید مرحوم

رُبّے ہیں یَدِ اللہ کے کس کو معلوم : جو کچھ نہیں سمجھے وہ خدا کہتے ہیں
غور کیجئے جس پر اسلامی ممالک میں چالیس برس تک منبروں پر لعنت کی جاتی
رہی ہو جس کا اچھائی سے نام لینا قتل کے لئے کافی ہو جس کا نام مٹانے میں قہار و جبار
سلطنتوں نے اپنا پورا زور صرف کر دیا ہوا آج وہ قلوب و اذہان پر چھایا ہوا ہے
اس کا مدفن دنیا کی سب سے قیمتی عمارت ہے جو سونے چاندی اور جواہرات سے
مُصنوع ہے۔ دنیا کی سب سے بڑی عبادت گاہ ہے جو اوّل صبح سے نصف شب
تک مُلک مُلک کے زائرین سے بھری رہتی ہے زیارت کی آواز سے ایوان اور نماز کی
آواز سے رواق گو نختا رہتا ہے یہاں دنیا کی سب سے بڑی دینی درس گاہ ہے اور
علماء کا خیم غفر ہے کروڑوں نذر و نیاز سال بھر ان کے نام پر ہوتی ہے۔ جتنی
کتابیں اُن پر لکھی گئیں اور لکھی جا رہی ہیں دنیا میں کسی کے لئے نہیں لکھی گئیں۔
ہر سال ہزاروں شعرا ان کی منقبت میں کہے جاتے ہیں۔ ان کو بُرا کہنے والوں کا وجود
آج دنیا میں نہیں ہے۔ صوفیا علیؑ علیؑ کا ورد کرتے ہیں اور کہتے ہیں۔

مَسْتُ دِلَاتے حیدرم دم ہمہ دم علیؑ علیؑ

کوئی انبیاء کا مثل کوئی اُن سے افضل اور کوئی خدا ماثلاً ہے اُن کے بارے میں زبان
کھولنا بڑا مشکل کام ہے یہ کارِ گریہ ہے جسمیں سانس بھی آہستہ لینا چاہیے اور اس حد پر رُک
رک جانا چاہیے۔

مَنْ ذَاتِ عَلِيٍّ بَوَاجِبِي كَيْفَ دَائِمٍ : إِلَّا دَائِمٌ كَمَا مِثْلُ أَوْ مِمَّا كُنْ نَيْسَتِ

دیباچہ طبع چہارم

کتاب کا چوتھا ایڈیشن حاضر خدمت ہے اس میں بہت کچھ حذف و اضافہ ہوا ہے اور ترتیب بھی بدل گئی ہے۔

حضرت عمر کے حالات میں شبلی نے الفاروق میں خمس اور سقیفہ پر جو بحث کی ہے اس پر تبصرہ رہ گیا جس کا مجھے افسوس ہے مگر یہ سوچ کر صبر کر لیا کہ ۵
کار دنیا کسے تمام نہ کرو

یہ میری زندگی کا آخری ایڈیشن ہے چھپنے کے بعد اس کو نہ دیکھو نہ لکھا کیونکہ پھر ضائع ہونگے اور پھر اسکو چھپوانی کی فکر ہوگی اور اب میں الجھن میں اپنے کو مبتلا کرنا نہیں چاہتا۔

شبلی نے موازنہ انیس و بتیس میں سچ کہا ہے کہ کتاب کا بالکل صحیح چھپنا محال ہے اس کتاب کا پہلا ایڈیشن ایک صاحب کی عنایت سے مسخ ہو گیا دوسرے ایڈیشن میں انکے مسوخت نکالے اور تصحیح کی امید تھی کہ اب غلطیاں نہ ہوں گی مگر کتاب چھپ کے آئی تو معلوم ہوا کہ بہت غلطیاں رہ گئیں ہیں تیسرے ایڈیشن میں بڑی دیدہ ریزی سے تصحیح کی مگر چھپنے کے بعد دیکھا تو غلطیاں موجود تھیں اس ایڈیشن میں تصحیح کی پھر کوشش کی ہے۔ اگر اب بھی غلطیاں رہ گئی ہوں تو ناظرین خود تصحیح فرمائیں فقط

ذرا ناچیز
شمس

حاصل کلام

اب تک ہم نے جو کچھ کہا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ خدا کا منشاء ایک ایسے معاشرہ کا قیام ہے جس کی بنیاد امن و سلامتی عدل و انصاف اخوت و مساوات رحم و کرم اور ایثار قربانی پر ہو اس کے لئے اس نے ایک مکمل قانون بنایا اور اس کو نافذ کرنے کے لئے پیغمبر یا شہی کو مبعوث فرمایا۔ انہوں نے وہ معاشرہ قائم کیا۔

علی بن ابی طالب ان کے فیض تربیت سے ان کے علم کا خزانہ اور ان کے کمالات کا نمونہ تھے۔ ان کے بعد وہی اس معاشرہ کو منشائے خدا کے موافق چلا سکتے تھے۔

ہماری یہ رائے عقلی فیصلہ اور منطقی نتیجہ ہے اس کی تاریخی حیثیت کہ رسول خدا نے بحکم خدا ان کو اپنا جانشین و خلیفہ بنا دیا تھا۔ اس کے فیصلہ میں ہم علمائے اہل سنت کی رہنمائی کے محتاج ہیں۔ جو ہم آئندہ بتائیں گے۔ پہلے ہمیں اہل سنت کے عقیدہ خلافت کو سمجھنا چاہیے۔

خلافت میں اہل سنت کے مختلف عقائد

مسئلہ خلافت میں اہل سنت کے مختلف عقائد ہیں جن سے مختلف طبقے پیدا ہو گئے ہیں ہم ہر طبقہ کے عقیدے کو پیش کرتے ہیں۔

پہلا گروہ: کہتا ہے کہ علی دینی و روحانی خلیفہ تھے اور ابو بکر دنیوی۔

دوسرا گروہ :- کہتا ہے کہ علی افضل امت ہیں رسول خدا نے ان کو اپنا جانشین بنا دیا تھا۔ لیکن اس سے ان کی خلافت بلا فصل ثابت نہیں ہوتی۔ ابو بکر کی خلافت بھی قیاس فقہی سے ثابت اور منصوص ہے۔ ترتیب خلافت میں اتفاقی طور پر علی کا چوتھا نمبر آگیا۔ اس سے ان کی افضلیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔

تیسرا گروہ :- کہتا ہے کہ رسول خدا نے کسی کو خلیفہ نامزد نہیں کیا جن حدیثوں سے علی کی خلافت پر استدلال کیا جاتا ہے۔ اس سے ان کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ خلافت نہیں۔

چوتھا گروہ :- کہتا ہے کہ علی کو خلفائے ثلاثہ بر کوئی افضلیت حاصل نہیں جو ترتیب خلافت کی ہے وہ فضیلت کی ترتیب ہے۔ علی کے فضائل میں جو حدیثیں پیش کی جاتی ہیں ان میں کچھ ایسی ہیں جو رسول خدا نے اس علم کی بنیاد بیان کر دی ہیں کہ بنی امیہ و خوارج انہیں بڑا کہیں گے زیادہ ایسی ہیں جنہیں شیعوں نے گڑھ کے نہایت ہوشیاری سے اہل سنت کی کتب احادیث میں داخل کر دی ہیں۔

آخر کی دونوں باتوں کی رد علمائے اہل سنت کے اس طبقہ نے کر دی ہے جو حضرت ابو بکر کی قیاسی خلافت کا قائل ہے اس کی تفصیلی بحث آئندہ اوراق میں انہیں کے قلم سے آپ کو ملے گی۔ اس وجہ سے ہم اس کو نظر انداز کرتے ہیں اور صرف روحانی و قیاسی خلافت کے نظریہ کو پیش کریں گے۔ جہاں وضاحت کی ضرورت ہوگی وہاں اپنی رائے بھی ظاہر کرتے رہیں گے۔ لیکن اس مسئلہ کے کچھ مبادی و مقدمات بھی ہیں جن پر تمام اہلسنت کو اتفاق ہے پہلے ان کو بیان کرنا ضروری ہے۔ اس کا ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ امت مسلمہ کے پاس کوئی

نظام حکومت نہیں انہیں معلوم ہو جائے گا کہ اس کے پاس ایک نہیں دو در
نظام وجود ہیں اور دونوں مکمل ہیں۔ پہلا عہد نبوی کا جس کی بنیاد وحی پر
ہے جسے ہم پیش کر چکے۔ دوسرا بعد کا جس کی بنیاد بقول شبلی نعمانی مصالح و جوہ
پر ہے اسے اب پیش کرتے ہیں۔

نظام حکومت بعد رسول

(۱) خلیفہ کی ضرورت

یہ عقلی اور بذہنی بات ہے کہ دنیا کا کوئی نظام بغیر ناظم کے نہیں چل سکتا
لہذا اسلامی مملکت کے لئے ایک سربراہ کی ضرورت ہے جو ملک و قوم کے
نظم و نسق کا ذمہ دار ہو۔ اس کو خلیفہ، امیر، ناظم، والی جو جی چاہے کہہ لیجئے
عادیہ کو امیر کہا جاتا ہے ترکی کے خلفاء سلطان کہتے جاتے ہیں۔

(۲) خلیفہ کیسا ہو

حضرات اہل سنت کے عقائد کی کتابوں میں تین کتابیں سب سے زیادہ مستند و معتبر
ہیں ایک علامہ نسفی کی شرح عقائد دوسری علامہ نفقازانی کی شرح مقاصد تیسری
میر شریف کی شرح مواقف ان تینوں کتابوں میں نظام حکومت لکھا ہوا موجود ہے۔
علامہ نسفی تکریر فرماتے ہیں۔

خلیفہ کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ کامل ولایت کے شرائط رکھتا ہو (مرد مسلم عاقل بالغ آزاد) نظام حکومت چلانے کی قابلیت رکھتا ہو اپنے علم و عدل کی بناء پر احکام شرعیہ کا اجراء اور اسلامی شہروں کی حفاظت ظالم سے مظلوم کے انصاف کی قدرت رکھتا ہو۔ شرح عقائد نسفی

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں۔
پانچواں عقیدہ یہ ہے کہ امام کے لئے یہ ضروری نہیں کہ اپنے زمانہ کے تمام لوگوں سے افضل ہو (تختہ اتنا مشریع)۔

(۳) خلیفہ کے اختیارات

خلیفہ ملک کے نظم و نسق کا تنہا ذمہ دار ہے جو عہدہ چاہے قائم کرے جس عہدہ پر جس کو چاہے مقرر کرے۔ سلب کشن کرے الیکشن کرائے لیکن وہ کسی کا پابند نہیں جب چاہے معزول کر دے۔ اسے اختیار ہے کہ کسی سے مشورہ لے یا نہ لے اور مشورہ لینے کے بعد بھی اس پر عمل کرنے کا اسے اختیار ہے۔

(۴) خلافت کی کوئی میعاد نہیں

علامہ تفتازانی فرماتے ہیں۔ بے سبب امام کو عزل کرنا جائز نہیں اگر وہ اپنے کو معزول کر دے اور یہ عزل امر امت بجالانے سے عاجزی ہے ہو تو معزول ہو جائے گا ورنہ نہیں (شرح مقاصد)۔
علامہ نسفی لکھتے ہیں۔

امام معزول نہیں ہوگا اللہ کی اطاعت سے خارج ہو جانے کی وجہ سے
اور بندوں پر ظلم کی وجہ سے اس واسطے کہ فسق ظاہر ہوا اور جو رچھیل ائمہ اور
امراء سے خلفائے راشدین کے بعد شرع عقائد نسفی۔

(۵) تقر خلیفہ کے اصول

میر شریف تحریر فرماتے ہیں: مسلمان اگر کسی شخص کی بیعت
کر لیں اور اس کو امامت کے لئے اختیار کر لیں تو پھر ثبوت خلافت کے لئے
اجماع کی ضرورت نہیں نہ بدیل عقل نہ اذروئے نقل بلکہ دو ایک آدمیوں
کی بیعت کر لینا بھی ثبوت امامت کے لئے کافی ہے اور اس سے تمام مسلمانوں
پر اس کی اطاعت و پیروی واجب ہو جائے گی اور دلیل اس کی یہ ہے کہ صحابہ
نے دو ایک آدمی کی بیعت کو ثبوت امامت کے لئے کافی سمجھا جیسے ابو بکر کی خلافت
عمر کی بیعت کر لینے سے ثابت ہو گئی اور عثمان کی خلافت عبدالرحمن کی بیعت کر لینے
سے مستقر ہو گئی اور ثبوت کے لئے مدینہ کے اہل حل و عقد کا اجماع ضروری
نہیں سمجھا گیا۔ چہ جائیکہ تمام علماء و انصار و اہل اسلام کے اتفاق جماع کو
شرط قرار دیا جائے۔ شرح موافق

علامہ تفتازانی فرماتے ہیں:

امامت کے منعقد ہونے کے طریقے

ایک یہ کہ علماء و رؤسا ہر سے اہل حل و عقد اور سرداران مردم
کا بیعت کرنا جو بوقت بیعت بسہولت حاضر ہو سکتے ہوں اور اس میں عدد
کی شرط نہیں ہے نہ تمام اہل بلاد کا اتفاق شرط ہے بلکہ اگر اہل حل و عقد

نے شخص نافذ الحکم کو مقرر کر دیا ہے تو یہ بیعت کسے کافی ہے۔
 دوسرا طریقہ یہ ہے کہ امام سابق کا کسی کو اپنا ولی عبد و خلیفہ مقرر کرنا
 شوریٰ بھی بمنزلہ استخلاف ہے مگر اس میں فرق یہ ہے کہ خلیفہ متعین نہ ہوگا
 لوگ شوریٰ کر کے ایک پر اتفاق کریں گے اور جب امام خود کو معزول کر دے
 تو وہ گویا مردہ ہے اور امامت ولی عبد کی طرف منتقل ہو جائے گا۔
 تیسرا قاعدہ ہر و غلبہ کا ہے پس جب امام مرجائے اور امامت کی باگ
 وہ سنبھال لے جو جامع شرائط نہ ہو یعنی نہ اس کی بیعت ہوئی ہو نہ استخلاف اور
 وہ لوگوں پر غلبہ حاصل کر کے اپنی صولت سے یہ مرتبہ حاصل کر لے تو اس کی
 خلافت منعقد ہو جائے گی اور اسی طرح اگر وہ امام فاسق و جاہل ہو جب بھی
 بنا پر قاعدے کے وہ امام ہو جائے گا اور اگر ہر و غلبہ سے امامت ثابت ہو گئی
 پھر دوسرا آگیا اور اس نے پہلے کو مقہور کر دیا تو یہ مقہور معزول ہو جائے گا۔
 اور وہ ہر و غلبہ والا امام ہو جائے گا۔ شرح مقاصد۔



۱۔ شیعوں کہتے ہیں کہ ابوالامرو خلیفہ و امام ائمہ البیت کے سوا کوئی نہیں آج کسے مجتہد حاکم
 شرع و نائب امام ہے جس میں یہ شرائط پائے جاتے ہوں حافظ الدینہ صائنا نفسہ
 مطیعاً لامر مولیٰ مخالفاً لہوئی فللعوام ان یقتلوا دین کا عالم نفس
 کا محافظ امر الہی کا مطیع خواہش نفس کا مخالف ایسے شخص کی اطاعت پیروی کرنا چاہیے
 اگر اسلامی مملکت قائم ہو تو یہی اس کا سربراہ ہوگا۔ لیکن اگر وہ کسی وقت اطاعت خدا سے باہر
 ہو جائے تو وہ فاسق ہے نہ اس کی تقلید جائز ہے نہ اطاعت وہ فوراً معزول کر دیا جائے گا۔

ذرائع آمدنی

جزیہ، زکوٰۃ، عشر مملکت کی آمدنی کے ذرائع ہیں ان سے عمال کو اتنی ہی تنخواہ دی جائے گی جتنے میں وہ اپنے اہل و عیال کے ساتھ اوسط زندگی گزار سکیں۔ عہدوں کے فرق سے تنخواہ نہیں ہے باقی جو بچے وہ ذوی الغریب ایتام مساکین اور مسافروں کا حق ہے۔

امور خیر کی آمدنی

دفاع، تعلیم، صحت، سڑکیں بنانا اور ان کی درستی سڑکوں پر روشنی قوم کی اعانت سے کی جائے گی۔ کسی قسم کا ٹیکس لگانے کا حق حکومت کو نہیں۔

ریل، ڈاک، تار، ٹیلیکس، آبرسانی تجارت ہے صارفین سے اس کا معاوضہ لیا جائے گا۔



خلافت کی ابتدا

حضرت ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ اور ان کے ہم خیال اصحاب کے عمل سے ظاہر ہے کہ وہ تشکیل خلافت میں کسی اصول کے پابند نہ تھے۔ اگر کوئی اصول ہوتا تو اسی کی رو سے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان اور معاویہ خلیفہ ہوتے۔ مگر ہوا یہ کہ حضرت ابوبکر حضرت عمر کی بیعت سے خلیفہ ہوئے حضرت عمر کو حضرت ابوبکر نے نامزد کیا حضرت عمر نے خلافت شوریٰ کے پردہ کی جس نے حضرت عثمان کو خلیفہ بنایا۔ معاویہ نے ہر و غلبہ سے خلافت حاصل کی۔ ابو العباس سفاح نے بنی امیہ کا قتل عام کر کے خلافت چھین لی لوگوں نے ان سب خلافتوں کو صحیح تسلیم کر لیا اور یہی اصول بنایا۔

ایک ہی اصول

اب ایک ہی اصول بنا کہ جو شخص جس طرح بھی خلافت حاصل کرے وہ طریقہ صحیح ہے۔

بنی عباس کے دور میں علماء نے تشکیل خلافت کے طریقوں کو دیکھ کے یہ اصول بنائے۔ قرآن ادل میں کسی کے ذہن میں یہ اصول نہ تھے۔ چونکہ ان طریقوں سے بننے والی خلافتیں صحیح و جائز تسلیم کر لی گئیں۔ اس وجہ سے آج تک تمام اہل سنت ان طریقوں کو صحیح و جائز سمجھتے چلے آ رہے ہیں کیونکہ ان میں سے جس طریقے کو غلط کہہ دیں اس طریقے سے بننے والی خلافت باطل ہو جائے گی۔ یعنی اگر یہ کہیں کہ خلافت کے لئے چند آدمیوں کی بیعت۔

کافی نہیں رائے عامہ سے خلیفہ ہونا چاہیے تو حضرت ابو بکر کی خلافت باطل ہو جائے گی اگر یہ کہیں کہ ایک شخص تنہا اپنی رائے سے امت کی قیادت کسی کے سپرد کرنے کا حق نہیں رکھتا تو حضرت عمر کی خلافت باطل ہو جائے گی۔ چند آدمیوں میں خلافت منحصر کر کے ساری امت کو حق خلافت و حق رائے و ہمت محروم کر دینے کو غلط کہیں تو حضرت عثمان کی خلافت باطل ہو جائے گی اور قہر و غلبہ سے حکومت حاصل کرنے کو غلط کہیں تو معاویہ کی خلافت باطل ہو جائے گی۔ اس وجہ سے تمام اہل سنت ان طریقوں کو جائز مانتے چلے آ رہے ہیں۔

تعجب خیر بات

عجیب بات یہ ہے کہ آج حضرات اہل سنت ان طریقوں پر عمل کرنے کو راضی نہیں ہیں حالانکہ یہ عمل صحابہ ہے جس پر اجماع امت ہے اور عقائد کی کتابوں میں مسلمہ اصول کی حیثیت سے لکھا ہوا ہے۔ اگر آج وہ غلط ہیں تو اس وقت کیوں صحیح تھے اور اس وقت صحیح تھے تو آج غلط کیوں ہیں مگر وہ کہتے ہیں کہ اس وقت تو صحیح تھے آج اس پر عمل نہیں ہو سکتا۔
 سوخت عقل زچہرت کہ این چہ بوالعجیبت

خلافت ابو بکر کا اشارہ

حضرت ابو بکر کی خلافت پر ایک دلیل یہ بھی ہے کہ آنحضرت نے اپنی

زندگی کے آخری دن سے نماز پڑھو ا کے ان کی خلافت کی طرف اشارہ کر دیا تھا۔ مگر یہ اشارہ اس وقت کے لوگوں نے نہیں سمجھا نہ خود حضرت ابو بکر نے سمجھا ورنہ وہ سقیفہ میں پہلے یہ بات پیش کرتے کہ رسول خدا نے مجھ سے نماز پڑھو میری خلافت کا اشارہ کر دیا تھا اب مجھ سے نزاع کیوں کرتے ہو؟ بلکہ انہوں نے یہ کہا کہ ہم رسول کے قرابتدار ہیں اس وجہ سے ان کی خلافت کے حقدار ہیں ہم سے جو نزاع کرے گا وہ ظالم ہوگا۔

دوسرے یہ کہ اسی نماز والی روایت کا ایک جزویہ بھی کہ عبداللہ بن زبیر نے حضرت عمر سے نماز پڑھانے کو کہا۔ انہوں نے نماز شروع کی جب آنحضرت نے ان کی آواز سنی تو برہم ہو گئے اور فرمایا کہ رسول اور مسلمان انکار کرتے ہیں کہ عمر نماز پڑھائیں اور حضرت عمر کو نماز چھوڑ کے ہٹ جانا پڑا اگر وہ خلافت کی طرف اشارہ ہے تو یہ ہمیشہ کے لئے خلافت سے محرومی کی طرف اشارہ ہے مگر یہ دونوں باتیں غلط ہیں امامت نماز سے خلافت کا کوئی تعلق نہیں۔ اگر امامت نماز مستحق خلافت بنا دیتی ہے تو جب حضرت عمر پر ابو لؤلؤ نے قاتلانہ حملہ کیا اور وہ نماز پڑھانے کے قابل نہ رہے تو انہوں نے عبدالرحمن بن طوف سے نماز پڑھانے کو کہا اور انہوں نے نماز پڑھائی لیکن حضرت عمر کے بعد نہ انہوں نے دعوائے خلافت کیا نہ حضرت عمر نے ان سے نماز پڑھو ا کے انہیں مستحق خلافت سمجھا۔

روحانی خلافت

حضرات اہل سنت کا ایک طبقہ کہتا ہے کہ آنحضرت کی دو حیثیتیں تھیں۔

دیباچہ طبع سوم

یہ کتاب کا تیسرا ایڈیشن ہے اس میں بھی کچھ حذف و اضافہ ہوا ہے اور ترتیب بھی بدل گئی۔

بعض حضرات نے یہ خیال ظاہر کیا کہ اس میں کچھ حوالے ثانوی درجہ کے ہیں جو ایک تحقیقی کتاب کی شان کے خلاف ہیں۔ اسکے متعلق عرض ہے کہ مصر میں شیخ محمود شلتوت ڈاکٹر طہ حین۔ محمد حسین ہیکل۔ احمد امین محمد ابو زہرا۔ عبد المنعم الصبیری اس صدی کے وہ صاحب اطلاع دقیق النظر محقق ہیں جنہوں نے اپنی عمریں دماغی کاوش اور تحقیق میں گزاری ہیں اور مختلف موضوع پر مستقل کتابیں لکھی ہیں جن میں تحقیق کا حق ادا کر دیا ہے ایسی کتابیں اس سے پہلے نہیں لکھی گئیں یہ قدیم ماخذوں سے زیادہ معتبر ہیں بے شک عقیدہ کے لحاظ سے ان کا ایک خاص ملک ہے جس کی اہل حق نے ہر جگہ حفاظت کی ہے اس سے اختلاف کیا جاسکتا ہے لیکن واقعات کی تحقیق میں انکی بے لاگ رائے بہت قابل قدر ہے ہم نے وہی کتاب انکی نقل کئے ہیں جو دوسری کتابوں میں نہیں ہیں۔ انکو ثانوی درجہ کا کہہ کے پایہ اعتبار سے ساقط کر دینا تحقیق کی توہین ہے اسکے علاوہ سب قدیم ماخذوں سے لیا ہے اور ہر جگہ انکا حوالہ دیدیا ہے۔ فقط

ذرہ ناچیز

شمس ۶-۶-۶۸

ایک دینی دوسری دینی خلافت حضرت علی کی طرف منتقل ہوئی اور دنیوی
حضرت ابوبکر کی طرف۔

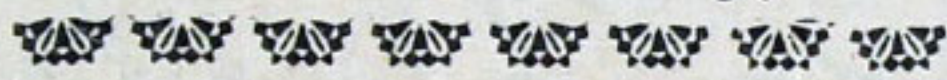
مولانا شاہ پیر محمد صاحب م ۱۰۵۸ھ لکھنؤ کے بڑے جلیل القدر
عالم تھے صاحب کمالات صوری و معنوی معقولات میں بھی اپنا مثل نہیں
رکھتے تھے اور صاحب کشف و کرامات بھی تھے وہ بہت سی کتابوں اور
رسالوں کے مصنف بھی تھے انہوں نے ایک رسالہ لکھا ہے مصالح الطالبین
اس میں تحریر فرماتے ہیں۔

خلافت از پیغامبر بر دو نوع است یکے خلافت صغریٰ کہ خلافت
ظاہری است وان محروف است در میان جمیع امت دوم کبریٰ کہ خلافت
باطنی است وان مخصوص است باہل ان وان خلافت کبریٰ با امیر المؤمنین
کرم اللہ وجہہ رسید۔

یہ صحیح ہے کہ رسول خدا دینی اور دنیوی دونوں حیثیتوں کے جامع تھے۔
جس کا منشاء دنیا کو دین کے سانچے میں ڈھالنا تھا۔ یہی منشاء ہے بعثت ہے
اور یہ دونوں حیثیتیں خلیفہ رسول میں بھی جمع ہونا چاہیے۔ اگر ان کو تقسیم کر دیا
جائے تو دنیوی خلیفہ کو دینی معاملات میں اور دینی و روحانی خلیفہ کو دنیوی
معاملات میں دخل دینے کا اختیار نہیں رہے گا۔ اور مقصد خلافت ختم ہو
جائے گا۔ خلافت کی تعریف میں دینی اور دنیوی دونوں حکومتیں داخل ہیں۔
ہی ریاست عامتہ تامتہ علی جمیع الناس فی امور الدین
والدنیا نیابتہ عن النبی یہ ریاست عامتہ تامہ ہے تمام لوگوں پر
امور دین و دنیا میں نبی کی نیابت میں دینی اور دنیوی خلافت کا نظریہ واقعہ
کے بھی خلاف ہے۔ حضرت ابوبکر و عمر اور حضرت عثمان و معاویہ و نبی معاملات

میں بھی خلیل ہے حضرت علی کو دنیوی معاملات میں دخل دینے کا اختیار نہ تھا۔
 سلیف رسول نہ کسراے عجم ہے نہ پایائے روم نہ ~~مور~~ خلیفہ میں ایک حاکم
 دین دوسرا حاکم دنیا مجوسیوں کے دوزخا ہرمن ویزدان خالق شر و خالق
 خیر کی طرح —

قیاسی خلافت



قیاسی خلافت کی بنیاد مسئلہ تفضیل پر ہے اس وجہ سے
 مسئلہ تفضیل | پہلے اس کو سمجھنا چاہیے۔ اس میں حضرات اہل سنت
 کے دو گروہ ہیں۔

ایک کہتا ہے کہ جو خلافت کی ترتیب ہے وہی جُزئیت کی ترتیب ہے
 یعنی سب سے افضل حضرت ابو بکر تھے ان کے بعد حضرت عمر کا درجہ ہے
 ان کے بعد حضرت عثمان کا اور آخر میں علی کا۔

دوسرا گروہ کہتا ہے کہ فضیلت فضائل سے حاصل ہوتی ہے۔ علی
 کے فضائل بے شمار ہیں اس لئے وہ سب سے افضل ہیں۔ اور جب وہ ان
 سے پوچھتا ہے کہ فضیلت بر ترتیب خلافت کی دلیل کیا ہے تو وہ کہتے ہیں
 قیاس۔ یعنی فضیلت بر ترتیب خلافت از روئے قیاس بس یہی تین فقرے
 ان کے پاس ہیں اگر قرآن یا حدیث میں قیاس کا ذکر ہوتا تو دو تین سطروں
 کا اضافہ ہو جاتا اب صرف اتنا اضافہ ہو سکتا ہے۔

حضرت عمر کے وضع کردہ قیاس کی رو سے فضیلت کی وہی ترتیب ہے

جو خلافت کی ترتیب ہے بس یہی ایک جملہ ان کی کائنات ہے جس پر ان کے عقیدہ کی اساس ہے اس پر نہ کوئی نقلی دلیل ہے نہ عقلی اور یہ قیاسی ترتیب فضیلت بھی خلفائے اربعہ تک محدود ہے۔ انبیاء میں آنحضرت سب کے بعد آئے اور سب افضل ہیں اور خلفائے بنی امیہ و بنی عباس سب آپس میں برابر ہیں۔ اس عقیدے کے اثبات کے لئے ان کے پاس کچھ نہیں ہے نہ کچھ ہو سکتا ہے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس گروہ کے کسی عالم نے اپنے دعوے کے اثبات میں کتاب لکھنا تو درکنار دو چار سطریں بھی نہیں لکھیں۔ ابتدا میں تو لوگ متردد رہے اور کوئی فیصلہ نہ کر سکے۔ سب سے پہلے ابو الحسن اشعری نے فضیلت پر ترتیب خلافت کو قطعی کہا مگر وہ بھی قیاس سے آگے نہ بڑھ سکے۔ برخلاف اس کے وہ گروہ جو فضائل کو معیار فضیلت سمجھتا ہے۔ اس نے اپنے مدعا کے اثبات میں دریا نہیں سمندر بہا دیئے ہیں جہاں تک مجھے علوم ہے اس موضوع پر تفصیلی بحث ابن ابی الحدید معتزلی نے شرح بحار البلاغ میں کی ہے اور یہ ثابت کیا ہے کہ حضرت علی افضل صحابہ تھے۔

۱۔ موضوع پر سب سے زیادہ وقیع کام ہندوستان میں ہوا ہے علامہ عبید اللہ امرتسری نے سات سو صفحے کی کتاب الرج المطالب لکھی ہے جس میں پیغمبر کی حدیثیں مع رواۃ کے اہل سنت کی معتبر کتابوں سے اور قرآن کی آیتیں مفسرین اہل سنت کی تفسیروں سے پیش کر کے ثابت کیا ہے کہ حضرت علی افضل امت تھے اور اپنا عقیدہ بھی اس شعر سے بیان کر دیا ہے۔

پاس او بزم بہر چہ راست : لیکن بجلی ہزار کا است
ان کے بعد مولانا شاہ محمد علی حیدر قاندر سجادہ نشین کاکوری شریف نے تین جلدوں میں جو تقریباً ایک ہزار صفحات پر مشتمل ہیں عقلی و نقلی دلیلوں

سے ثابت کیا ہے کہ حضرت علی افضل امت تھے۔ خواجہ حسن نظامی زندگی بھر اس کی تبلیغ کرتے رہے۔

آخر میں علامہ عینی شاہ نظامی نے اختصار مگر جامعیت کے ساتھ بہت سے حوالوں سے حضرت علی کو افضل امت ثابت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کسی اچھی صفت کا کسی میں بدرجہ کمال پایا جانا فضیلت کا باعث ہے اور جب ایسے پاک صفات کا کوئی مجمع علیہ ہو تو وہ اپنے اقتران میں ایک افضل فرد مانا جاتا ہے یہ تو رہا ہر قوم و ملت کے ارباب حل و عقد کا مسلمہ کلیہ مگر خلفائے راشدین کے بارے میں ہمارے فقہا ساری دنیا سے الگ ہو کر صرف ایک ترتیب خلافت کو تفصیل کا معیار قرار دیتے ہیں اور معقولیت سے ذرا دو جا پڑتے ہیں۔ بھلا کسی کا کسی منصب یا عہدے پر پہلے مامور ہو جائے کوئی معیار فضیلت کا ہو سکتا ہے؟ کیا پہلے نبی حضرت آدم کو تم آنحضرت سے افضل مان سکتے ہیں؟ ممکن ہے ترتیب بر خلافت کا خیال قرآن و حدیث میں نیا حل ہونے کی وجہ سے خوشگوار رہا ہو مگر آج کل جب کہ معقول و منقول کی عالمگیر اشاعت ہو رہی ہے وہ ایک بودا اور فرسودہ فقہی قیاس نظر آ رہا ہے۔

ابو محمد حسن بن متویہ کفایہ میں روایات فضیلت جناب امیر کی کثرت وصحت دیکھ کے آپ ہی کا افضل امت ہونا ثابت کرتے ہیں اور لہذا ہم خلف بھی باتباع ائمہ ہدیٰ حضرت امیر کا افضل امت ہونا تسلیم کرتے ہیں اور یہ بات بھی ہے کہ جناب امیر کی ان گنت اور بڑھی چڑھی فضیلتوں کے آگے کوئی بھی ہو تو کیا کر سکتا ہے۔ چنانچہ احمد بن حنبل اور نسائی۔ حاکم ابو علی نیشاپوری قاضی اسماعیل بن اسحاق ابن جریر طبری ابن عقدہ وابن عبد البر

جیسے ائمہ حدیث بالاتفاق معترف ہیں کہ فضائل جناب امیر میں جس کثرت سے صحیح الاسناد حدیثیں آئی ہیں کسی صحابی کی شان میں نہیں آئی ہیں۔
مستدرک حاکم علی الصحیحین جلد ۳ صفحہ ۱۰۷، استعیاب جلد ۲ صفحہ ۲۹۹
صواعق محرقة صفحہ ۷۷

حضرات ابن عباس و ابن مسعود و ابوذر کا متفقہ بیان ہے کہ علی کی شان میں جس کثرت سے آیتیں نازل ہوئی ہیں کسی کی شان میں نہیں آئی ہیں کنز العمال جلد ۲ صفحہ ۱۵۳ و صفحہ ۲۹۱ و ابو نعیم در حلیہ صفحہ ۶۶ و ریاض النضر صفحہ ۲۰۷ و صواعق محرقة صفحہ ۷۷۔

نیز حضرات ابی بن کعب، حذیفہ و ابن عباس آنحضرت سے ناقل ہیں کہ قرآن میں جہاں بھی یا ایہا الذین آمنوا کا خطاب وارد ہوا ہے علی اس گروہ کے سردار اور رئیس ہیں۔

حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ حضرت علی کی شان میں تین سو آیتیں نازل ہوئیں (صواعق محرقة صفحہ ۷۷) بعض کا یہ تخیل کہ خوارج و بنی امیہ کے برے سلوک کا آنحضرت کو پیش از پیش علم ہونے کی وجہ سے آنحضرت نے بطور حفظ و اتقادم فضائل علی بکثرت بیان فرمائے کوئی دل لگتی بات نہیں کیونکہ آنحضرت نے باوجود اس علم کے کہ خلفائے ثلاثہ کو بھی مورد طعن بنایا جائے گا ان بزرگوں کے اتنے فضائل بیان نہ فرمائے علاوہ انہیں آنحضرت کی ذات قدسی صفات کی طرف ایسی بے تکی باتوں کی نسبت دینا سوراہی اور گستاخی ہے آنحضرت نے جتنا جس کے متعلق فرمایا وہ عند اللہ بھی اتنے ہی کے مستحق تھے۔ بعض کا یہ قیاس کہ شیعوں نے ہماری کتابوں میں حضرت علی کے صد ہا جعلی فضائل کا الحاق کر دیا ہے نہایت بھونڈا منظر ہے۔

کیونکہ انہی سالہ دور بنی امیہ میں۔ فضائل علی تو درکنار نام علی بھی زبان سے نکالنا مستوجب قتل تھا اور شیعیان علی اپنی جان و برو کی خیر نہاتے دیکے پڑے رہے تھے اس دور میں جبکہ حقیقی فضائل علی بھی زبان پر نہیں آسکتے تھے تو وضعی فضائل کا الحاق و اشاعت جان جو کھم کی بات تھی اس سے قطع نظر فضائل علی بکثرت روایت کرنے والے حضرات اساطین علمائے اہل سنت امام احمد بن حنبل، ابوعلی، ابن ابی شیبہ، اعمش، نسائی، عبد الرزاق، نیشاپوری، قاضی اسماعیل بن عقدہ، ابن مردویہ حاکم، ابو حاتم رازی، طبرانی، ابن جریر طبری، ابن عبد البر، ابو نعیم، دلمی ابن مغازہ، ابن اثیر جزیری، خازن، دلالی سیوطی، ابن حجر مکی، وغیرہم مستند ائمہ حدیث ہیں ان کی آنکھوں میں خاک جھونک کے موضوعات کا ادخال ان کی کتابوں میں کاہل سے وارد تھا۔ تدوین کتب سے پہلے انہوں نے ہر روایت کی دیکھ بھال کر لی اور اپنے اطمینان کے بعد ہی ان حدیثوں کو اپنی کتابوں میں داخل کیا۔ اور ہم تک پہنچایا۔

اس پر آج ہمارا یہ کہنا کہ ان کتابوں میں شیعہ کی ساختہ برداختہ روایتیں بھری پڑی ہیں ایک طفلانہ عذر ہے بلکہ معاملہ تو اس کے عکس ہوا ہے خلفائے راشدین کی ختم خلافت کے ساتھ بنی امیہ کا اسی سالہ دور شروع ہوا اس دور کی چند خصوصیتوں میں استیصال فضائل علی اور سب دشتم علی بہت نمایاں تھا بنی امیہ کی اس سعی استیصال مناقب علی کے باوجود آج ہم اہل سنت کی کتب حدیث میں ہزار بھر فضائل علی کا موجود رہنا ہی فضائل علی کی حقانیت کی دلیل ہے۔ ان حالات کے باوجود جناب امیر کے ان گنت فضائل و مناقب کا وجود سب سے

بڑا اعجاز ہے۔ خدا کی شان ہے کہ جہاں حکومتیں آپ کے فضائل و مناقب کے استیصال میں اپنا خون پانی ایک کر دیں خدا نے ان کے مناقب لے کر پھیل دیئے کہ آج سب سے بڑھ کر آپ ہی کے فضائل ہماری حدیث کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں ایک طرف تو آپ کے خداوندی محاسن و کمالات بے شمار نظر آتے ہیں دوسری طرف آپ کی فضیلتیں صدمہ دھائی دیتی ہیں سب سے بڑا لطف یہ ہے کہ سب کی سب ثابت بھی ہیں مسلم بھی مرفوع بھی اور مرسل بھی بڑھ چڑھ کر بھی اور متواتر بھی۔
 (تفصیل امیر المومنین از صفحہ ۳ تا ۶)

یہ حدیثیں جو مرسل بھی ہیں مرفوع بھی ہیں اور متواتر بھی ہیں ان میں حضرت علی کی خلافت کی تصریح ہے ان سے انکار شان علم کے خلاف تھا اس وجہ سے علمائے اہل سنت کے ایک طبقہ نے بے تامل مان لیا کہ رسول خدا نے حضرت علی کو اپنا جانشین و خلیفہ بنا دیا تھا لیکن حضرت ابو بکر کی خلافت بھی قیاس فقہی کی بنا پر ثابت و منصوص ہے کیونکہ خدا نے حضرت داؤد کی موجودگی میں حضرت طالوت کو خلیفہ و امام بنایا۔ یعنی فاضل کی موجودگی میں مفضول خلیفہ ہو سکتا ہے۔ لہذا حضرت علی کی موجودگی میں حضرت ابو بکر کی خلافت بھی صحیح و جائز ہے۔

شیعوں کی طرف سے رد

شیعوں نے اس کی رو یہ کہ علمائے اہل سنت کو دھوکا ہوا انہوں نے الفاظ قرآنی کے معنی غلط لئے خدا نے قرآن میں طالوت کو ملک کہا ہے

خلیفہ و امام نہیں۔ لہذا اہل سنت کے قیاس فقہی سے حضرت ابو بکر کو بادشاہ کہا جاسکتا تھا مگر فقہائے اہل سنت کہتے ہیں کہ مقیش اور مقیشہ علیہ میں علت کا اشتراک شرط ہے اور خدا نے حضرت طالوت کی بادشاہت کی علت ان کے علم و جسمانی قوت بتائی ہے۔ اور حضرت ابو بکر سے علم و جسمانی طاقت کا مظاہرہ کبھی نہیں ہوا لہذا یہاں قیاس کا عمل جاری نہیں ہو سکتا اور منطقی حیثیت سے بھی یہ قیاس مع الفارق ہے اس سے نہ حضرت ابو بکر کی بادشاہت ثابت ہوتی ہے نہ خلافت اور طالوت کی بادشاہت جالوت کے مقابلہ کے لئے وقتی تھی جب حضرت داؤد نے جالوت کو قتل کر دیا تو بادشاہت بھی طالوت نے حضرت داؤد کے سپرد کر دی اور حضرت ابو بکر نے خلافت علی کے سپرد نہیں کی اس وجہ سے اس میں کوئی علت ایسی مشترک نہیں ہے جس پر قیاس کیا جاسکے۔

شیعوں کا قیاس خلافت علی کے ثبوت میں نہیں

ہم نے اس گفتگو کے آغاز میں کہا تھا کہ حضرت علی کی خلافت کے ثبوت میں ہم علمائے اہل سنت کی رہنمائی کے محتاج ہیں۔ اب اس بحث کے اختتام پر ہم اس کی وضاحت کر دینا چاہتے ہیں۔

شیعہ ایک طویل مدت تک اس معاملہ میں خاموشی اختیار کئے رہے

لہ مقیش جس کا قیاس کیا جائے مقیش علیہ جس پر قیاس کیا جائے جس بات پر قیاس کیا گیا اگر وہ دونوں مشرک نہیں ہے تو قیاس باطل ہے۔

کیونکہ حکومت وقت نے علی کے فضائل بیان کرنے والوں کے قتل عام کا حکم دے رکھا تھا بڑے متقی و پرہیزگار صحابی رسول اس جرم میں قتل ہوئے اور مجریوں عدی کے قتل سے تو عالم اسلام لرز اٹھا کتنے قتل ہوئے اس کا شمار ممکن نہیں نہ اس کی تفصیل ہمارا موضوع ہے کہنا صرف یہ ہے کہ ایسے حالات میں جو لوگ فضائل علی نہیں بیان کر سکتے تھے وہ خلافت کی بحث کیسے چھڑ سکتے تھے اس مجبوری سے وہ تقیہ کی اڑ میں دجے پڑے رہے۔ جب گرنی ذرا کم ہوئی تو علمائے اہل سنت میدان میں آئے اور علی کے فضائل میں کتابیں لکھنا شروع کیں اور اتنی لکھیں کہ انبار لگا دیا۔

جب شیعوں کچھ کہنے کے قابل ہوئے تو اہل سنت کا جمع کیا ہوا سارا ذخیرہ لے اڑے اور اسی کو اہل سنت کے سامنے علی کی خلافت بلا فصل کے ثبوت میں پیش کر دیا۔

شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی نے تحفہ اتنا عشریہ میں یہی شکایت کی ہے کہ حضرت علی کے فضائل کی جو حدیثیں اہل سنت نے خوارج کے مقابلہ میں پیش کی تھیں۔ وہی شیعوں کے پاس ہیں اور یہ حقیقت ہے شیعوں اپنے عقیدے کے اثبات میں یہ پانچ آیتیں پیش کرتے ہیں۔

(۱) انی جاعل فی الارض خلیفہ - میں زمین پر خلیفہ بنانے والا ہوں۔

(۲) انی جاعلک للناس اماما - میں نے تم (ابراہیم کو) لوگوں کا امام بنایا۔

(۳) انا جعلتک خلیفہ فی الارض - میں نے تم کو (داؤد کو) زمین پر خلیفہ بنایا۔

(۴) وریک یخلق ما یشاء - تمہارا پروردگار جو چاہتا ہے۔ وہ پیدا

و یختار ما کان ہم الخیرہ - کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے اسے منتخب

کرتا ہے۔ یہ انتخاب لوگوں کے اختیارات

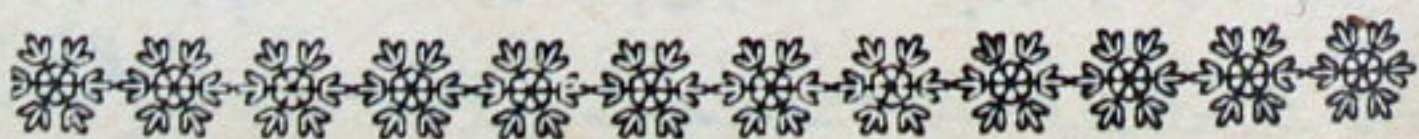
نہیں۔

(۵) وما كان لمومن ولا مومنه اذا قضى الله ورسوله امراً ان يكون بهم الخيرة من امهم ومن بعض الله ورسوله فقد ضل فلال مبينا۔

کسی مومن و مومنہ کو اللہ و رسول کے حکم کے بعد اس کے کرنے یا نہ کرنے کا اختیار نہیں جس شخص نے خدا و رسول کے حکم کی نافرمانی کی وہ یقیناً حکم کھل گمراہی میں مبتلا ہوا۔

ان آیتوں سے وہ یہ ثابت کرتے ہیں کہ خلیفہ بنانا خدا کا کام ہے بہ اختیار اس نے کسی کو نہیں دیا جو اس کے خلاف کرے گا وہ گمراہی میں مبتلا ہو گا۔ یہ ایک اصول ہے جسے وہ پیش کرتے ہیں اس کے بعد دو حدیثیں اہل طرق میں سے ہیں جن سے وہ ثابت کرتے ہیں کہ رسول خدا نے حکم خدا علی کو اپنا جانشین و خلیفہ بنا دیا تھا مگر وہ حدیثیں اہل سنت کے طرق سے بھی ہیں تو شیعوں کا وہ مخصوص سرمایہ کیا رہ جاتا ہے جو کچھ ہے وہ اہل سنت کا دیا ہوا ہے۔

شیعوں کے پاس پانچ آیتیں ہیں جسے وہ تشکیل خلافت کا اصول قائم کرتے ہیں دو آیتیں ہیں یا ایہا الرسول بلغ الیوم املت لکم دینکم الی ان سے وہ علی کی خلافت بلا فضل ثابت کرتے حدیثوں کا سارا ذخیرہ اہل سنت کا جمع کیا ہوا ہے۔



دیباچہ طبع دوم

یہ کتاب جب چھپنے کی منزل میں آئی تو میں نے اپنے ایک دوست کو صاف کرنے کے لئے دی اور قیدمستی سے یہ بھی کہہ دیا کہ میں غلط نویسی بہت ہوں اکثر الف حروف چھوڑ جاتا ہوں جہاں ایسا خلل دیکھئے گا اسے پر کر دیجیگا۔ انھوں نے خلا یہ یا نہیں البتہ بہت سی صحیح لفظیں غلط کر دیں سوا کو سوائے۔ قضا کو قضی۔ افتا کو افتاء اور نہیں معلوم کیا کیا اصلاحیں دیں چونکہ کاپی کی تصحیح بھی انہیں کے ذمہ تھی اس لئے وہ تمام غلطیاں باقی رہ گئیں اس ایڈیشن میں کاپیوں کی تصحیح میں نے خود کی ہے امید ہے کہ انشائ اللہ غلطیاں بہت کم رہ جائیں گی اس کے علاوہ کچھ حذف اضافہ بھی ہوا ہے اور ترتیب بھی بدل گئی ہے اب یہ کتاب پہلے سے بہتر ہو گئی ہے بعض احباب نے کہا کہ اس کا نام اسلام کے عروج و زوال کی داستان ہونا چاہئے مگر اس نام کی اور اس کے علاوہ داستان اسلام سرگزشت اسلام وغیرہ نام کتابیں کثرت سے شائع ہو چکی ہیں جن کا موضوع مسلمانوں کا عروج و زوال ہے اس طرح کا کوئی نام ہوتا تو اس کا موضوع بھی وہی سمجھا جاتا پھر ایک ہی کتاب کا ایک ایڈیشن میں کچھ ایک میں کچھ مناسب نہیں معلوم ہوا۔ اس وجہ سے اس کا وہی پر نام باقی رکھا۔ اجداد رسول خدا میں حضرت عبد مناف کا ذکر کتابت میں چھوٹ گیا۔

ذرہ ناچیز

شاکس

۱۵ مئی ۱۹۸۶ء

ثبوت خلافت علی

علمائے اہل سنت نے حضرت علی کی خلافت کے جو ثبوت فراہم کئے ہیں
اب انہیں ہم آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

دعوت عشرہ

علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں:-

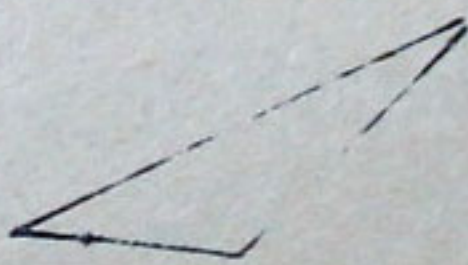
حدیث صحیح ہذا اخی ووصی ووزیری و خلیفتی بنکم
ناسہ حوہ واطیعوہ مرویہ محمد بن اسحق و ابن جریر طبری خرمین ^{۲۱} کا
ومصری جلد اول ص ۲۱ و تفسیر معالم بغوی ص ۶۲۳ مسند احمد بن حنبل مصری جلد
اول ص ۱۱ و خصائص نسائی ص ۱۳ و کنز العمال جلد ۶ ص ۲۵ و تاریخ ابوالقدا
جلد اول ص ۱۱۹ و ص ۱۱۸ و تاریخ کامل ابن اثیر جلد دوم ص ۲۸ و تفسیر خازن
جلد ۵ ص ۱۶ سے ثابت و مسلم ہے کہ حضرت علی کو آنحضرت روحی فداہ نے سکہ
نبوی میں بعد نزول ایہ وائدر عشرتک الدقمین اپنا وصی و وزیر و خلیفہ بنایا چنانچہ
حضرت علی سے مروی ہے کہ بعثت کے چوتھے سال ایہ وائدر عشرتک الاخرین
نازل ہوئی تو آپ نے مجھے فرمایا کہ بنی عبدالمطلب کی دعوت کا سامان روٹی
گوشت، دودھ اور شہد مہیا کر دے کہ برادری کی دعوت دوں میں نے ارشاد
کی تعمیل کر دی تقریباً چالیس شخص۔ جمع ہوئے۔ بعد تناول ما حضر آنحضرت
نے فرمایا خدا نے غموں کا سارے بنی آدم پر اور خصوصاً تم پر مجھے مبعوث فرمایا
ہے تم میں سے کون شخص میری تصدیق کرے گا اور میرا بھائی وصی و وزیر

اور خلیفہ بنے گا۔ میں نے کھڑے ہو کر عرض کیا اگرچہ میں کم سن کم زور اور
 بے زر ہوں مگر آپ کا ساتھ دوں گا اور تادم زیست آپ کا دامن نہ چھوڑوں گا
 اس پر آنحضرت نے میرے سر پر دست شفقت پھیرا اور فرمایا ہذا اخی
 ووصی وورثیری و خلیفتی دیکم فاسمعوا و اطیعوا
 ابوالفدا جلد اول ۱۱۸-۱۱۹ کا مل ابن اشیر جلد دوم ۱۲۲-۱۲۵ باب التاویل
 خازن جلد ۵ ص ۱۱ و تاریخ طبری حزن ص ۱۳۱ یہ واقعہ باختلاف الفاظ
 مسند احمد و ابن ابی شیبہ سیرت محمد بن اسحق و معالم بغوی و تفسیر ثعلبی و
 واحدی و ابن مردودہ و ابن ابی حاتم و لائل بیہقی و حلیہ ابو نعیم و مختار و ضیاء
 مقدسی و ذخیرہ الماکی **عجلی** تہذیب الآثار طبری و الکفا و عاصی و مدارج النبوت
 و لذاتہ انخفا و ثبیرہ میں کم و بیش موجود ہے یورپ کے مورخین ڈیون بوت
 کار لائل ارون بھی اس کو بالتفصیل روایت کرتے ہیں یہ بد و اسلام کا اعلان
 نبوی محقا من کنت مولاه او اخر زمانہ نبوت کا اعلان نبوی محقا اس کی مثال
 کہیں اور مل سکتی ہے ؟ تفصیل امیر المومنین ص ۱۹۰



حدیث ولایت

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان علياً
 مني وانا من علي وهو ولي كل مؤمن وممنة من بعدي
 ترجمہ : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے شک علیؑ کے ہے
 اور میں علیؑ سے ہوں اور وہ میرے بعد تمام مومن و مومنات کا ولی ہے
 مسند ابوداؤد طیالسی ص ۱۱۱ مسند امام احمد بن حنبل، جزو اول ص ۳۳ ،
 خصائص علویہ امام نسائی ص ۲۲ مشدرک حاکم جزو ثالث ص ۱۳۸-۱۱۱-۱۱۰-۱۳۵
 استیعاب ابن عند البر ص ۴۰ محمد بن طلحہ قرشی مطالب السؤل ص ۵۰ محمد بن یوسف
 کتبخی شافعی کفایۃ الطالب، جزو تاسع ص ۴۲ حب الدین طبری ریاض النظرۃ
 جزو ثانی ص ۱۴۰ ابن جریر عسکری فی فتح الباری شرح بخاری جزو ثامن ص ۵۳
 ابن حجر مکی صواعق محرقة باب تاسع ص ۴۷ علی المنفی کنز العمال جزو سادس
 ص ۱۵۲ ابن کثیر شامی الہدایۃ والنبہایہ جزو سابع ص ۳۳۸ علامہ سیوطی سیرت
 الحلیبہ جزو ثالث ص ۳۰۹ ابن تیمیہ من متباہ السند جزو ثالث ص ۱۷ مرزا محمد نزول
 الاربار ص ۲۲ محمد بن علی الصبان اسعاف الراعیین ص ۱۴۷ شیخ سلمان
 قندوزی بنایح المودۃ جزو رابع ص ۳۳ شاہ ولی اللہ فرقۃ العین ص ۲۰۸



علی دنیا و آخرت میں میرا وزیر ہے

علامہ سہدانی تحریر فرماتے ہیں۔

ابوموسیٰ اشعری کہتے ہیں کہ میں آنحضرت کے ساتھ نصف عرفہ کے دن تھا اس وقت ابوبکر و عمر اور دیگر صحابہ بھی موجود تھے رسول خدا نے ابوبکر کو مخاطب کر کے فرمایا یہ شخص جس کو تم دیکھ رہے ہو یعنی علی یہ دنیا و آخرت میں میرا وزیر ہے اگر تم چاہتے ہو کہ اللہ سے ملاقات کرو اس حال میں کہ وہ تم سے راضی و خوشنود ہو تو تم کو چاہیے کہ علی کو راضی و خوشنود رکھو۔
مودۃ القربی مودہ سارہ

جسکا میں ماما ہوں سکا علی ماما ہے

علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں۔

احادیث: علی امام الاولیا خازمی ص ۲۲۲ وابن مردودہ از حضرت ابوہریرہ علی امام البراہ حاکم ج ۳ ص ۱۲۹ ومفادی ص ۱۱۷
وصیغہ سیوطی ص ۵۵ صواعق محرقة ص ۷۷ وکثر العمال ج ۶ ص ۵۰
انہدایت الہدی ومنار الایمان وامام الاولیا
حلیہ ابو نعیم ج ۱ ص ۶۶
منکنت امامہ فعلی امامہ دہلی ص ۱۲۹ تفصیل امیر المؤمنین

خدا نے علی کو امام بنایا

علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں:

حق سبحانہ تعالیٰ نے انی جاعلک للناس اماما کی نص سے حضرت ابراہیم کو امام بنایا تو آپ نے ومن ذریعتی کے معروضہ سے اپنی ذریت کی امامت بھی چاہی تو ارشاد ہوا مگر تمہاری وہ ذریت جو کافر و مشرک ہوگی وہ امام نہ ہو سکے گی قال لا ینال عہدی الظالمین اور قرآن نے شرک کو ظلم اور مشرک کو جا بجا ظالم کیا ہے۔

حضرت علی ذریت ابراہیمی کے وہ فرد فربد تھے جس نے طرفۃ العین کے لئے بھی از شکم مادر تا بگور نہ کبھی شرک کیا اور نہ کفر جس کی شہادت بنی آخر الزمان کے الفاظ میں ثلاثۃ ما کفر و اب اللہ طریقہ العین مومن آل منعون و مومن آل یسین میں علی بن ابی طالب کے حق میں آج تک موجود ہے۔ لہذا آپ بحکم خداوندی امام بنائے گئے جس پر یہ حدیث مرفوع شاہد ہے۔

حدیثنا عبد الرزاق عن ابیہ ہمام عن عینا عن عبد اللہ بن معمر عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہ قال انا دعوة ابی ابراہیم قلنا یا رسول اللہ فکیف صرت دعوة ابراہیم قال ادھی اللہ عن و جلی الی ابراہیم انی جاعلک للناس اماما قال ومن ذریعتی قال لا ینال عہدی الظالمین فقال ابراہیم عندها

رب اجنتی ونبی ان نعبد والاھنام قال النبی صلی اللہ
 علیہ والہ وسلم فانتهیت الدعوة الی والی علی بن
 ابی طالب لم یسجد احدنا الصنم قط فاتخذنی نبیاً
 رسولاً واتخذ علیاً اماماً ووصیاً

عبدالرزاق نے اپنی مسند میں روایت کی کہ آنحضرت نے ایک دن
 فرمایا میں دعائے ابراہیم ہوں۔ ہم نے عرض کیا وہ کس طرح فرمایا خداوند تعالیٰ
 نے حضرت ابراہیم کو ذریعہ وحی ارشاد فرمایا ہم نے تم کو امام بناتے ہیں حضرت
 ابراہیم نے اپنی اولاد کے لئے بھی امامت چاہی تو حق سبحانہ تعالیٰ نے فرمایا اچھا
 مگر تمہاری ذریت کے مشرک میرے وعدہ میں نہیں آسکیں گے حضرت
 نے فرمایا بس حضرت ابراہیم نے دعا کی کہ خدا یا مجھے اور میری اولاد کو
 بت پرستی سے محفوظ رکھ آحضرت نے فرمایا یہ دعائے ابراہیم مجھ پر اور
 علی پر ختم ہوئی۔ نہ میں نے کبھی بت پرستی کی نہ علی نے لہذا خدا نے مجھے
 نبی و رسول بنایا اور علی کو امام اور وصی کیا۔ تفصیل امیر المومنین ص ۱۵۱

علی کو خدا نے متقین کا امام بنایا

علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں

احادیث ان اللہ تعالیٰ اوحی الی فی علی انتہ امام المتقین کنز العمال ج ۲ ص ۱۵۴
 ان اللہ اوحی الی ان علیاً سید المسلمین و امام المتقین حاکم ج ۳ ص ۱۳۱ مرجعاً سید المسلمین
 و امام المتقین خوارزمی ص ۱۲۹ و کنز ج ۱ ص ۱۵۴ سے جناب امیر کا امام الاتقیاء ہونا واضح
 وثابت مسلم ہے۔ چونکہ جناب امیر نے فرمایا ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔ زیام الاتقیاء
 کے لقب سے ممتاز رہے لہذا آپ افضل ہوئے۔ تفصیل امیر المومنین ص ۱۵۱

علی میرے بعد سب کا حاکم ہے

قاری علی متقی۔ علامہ صلیبی اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی تحریر

فرماتے ہیں۔

بہن کی مہم سے خالد بن ولید نے آنحضرت کو لکھا کہ علی نے مال غنیمت سے ایک کینز لے لی ہے جب یہ خط ملا تو آپ کے چہرے سے غضب کے آثار نمایاں ہوئے اور فرمایا علی سے نزاع نہ کرنا وہ نجد سے ہے اور میں اُس سے ہوں اور وہ میرے بعد سب کا حاکم ہے۔

کنز العمال جزر سادس ۱۵۵-۱۵۲ فترۃ العین ص ۲۰۸

علی میرا خلیفہ ہے

علامہ علی الہمدانی تحریر فرماتے ہیں۔

رسول خدا نے فرمایا

یا علی انت تبرأ ذمتی وانت خلیفتی فی امتی

اے علی تم میری ذمہ داریوں کو پورا کرو گے اور تم میری امت میں میرے

خلیفہ ہو۔ مودۃ القربی مودۃ رابعہ

حدیث منزلت

ابن عباس سے روایت ہے کہ غزوہ تبوک کے لئے جب آنحضرت
 باہر نکلے تو علی نے بھی ساتھ چلنے کی اجازت چاہی حضرت نے فرمایا نہیں
 اس پر حضرت علی رونے لگے یہ دیکھ کے آنحضرت نے فرمایا اما تدرہنی
 ان تکون بمنزلتہ ہارون من موسیٰ الا انک لست نبی
 ان اذهب الا انت خلیفتی
 علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں۔

حدیث صحیح و مشہور و متواتر انت من بمنزلتہ ہارون و موسیٰ سے مسلم ہے
 جس کی روایت ۳۱ صیابیوں ۹۲ تا بغیون اور ۵۵ حدیثیں ایضاً م نے کی
 ہے اس حدیث سے جناب امیراء کی قطعی افضلیت ہے چنانچہ علامہ نووی شارح مسلم
 لکھتے ہیں و هذا الحديث لا حجة فيه (تفصیل امیر المؤمنین ص ۱)
 علامہ اسمعیل ابن کثیر لکھتے ہیں۔

کئی راویوں نے عائشہ بنت سعد اور اس نے اپنے باب سے حدیث
 کو نقل کیا ہے اور تحقیق کہ اس حدیث کو جناب رسول خدا سے صحابہ کی بہت
 بڑی جماعت نے روایت کیا ہے۔ اس میں سے یہ ہیں عمر و علی و ابن عباس
 عبداللہ بن جعفر معاویہ جابر بن عبداللہ انصاری و جابر بن سمروہ ابوسعید
 براء بن عازب زید بن ارقم زید بن ابی اوفیٰ بسط بن شریط حبشی بن جنادہ
 مالک بن الحویرث انس بن مالک ابوالطفیل ام سلمہ اسماء بنت عمیس فاطمہ بنت حمزہ
 ابن عسا کر نے ان سب احادیث کو درج ذیل ترجمہ علی بہت اچھی
 طرح کی طرق سے ثابت کیا ہے۔ البدایہ والنہایہ جزر سابع ص ۳۴۰-۳۴۱
 محمد بن یوسف کنی شافعی لکھتے ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ حدیث منزلت کی صحت پر سب کا اتفاق ہے اس کو بہت بڑے علماء و حفاظ نے نقل کیا ہے چنانچہ ابو عبد اللہ البخاری نے اپنی صحیح میں مسلم ابن الحجاج نے اپنی صحیح میں ابو داؤد نے اپنے سنن میں ترمذی نے اپنی جامع میں عبد الرحمن نسائی نے اپنے سنن میں ابن ماجہ نے اپنے سنن میں غرض کہ تمام علماء نے اس کی صحت پر اجماع کیا ہے اور عاکم فیشاپوری کہتے ہیں کہ یہ حد متواتر میں داخل ہے کفایت الطالب ص ۱۰۰ برہان الدین حلبی فرماتے ہیں۔

اس حدیث کی صحت پر اجماع امت ہے سیرۃ الحلبيہ جزء ثالث ص ۱۵۱ علامہ عبد الحق محدث دہلوی لکھتے ہیں۔

دامۃ حدیث متفق اندیر صحت ابن حدیث اشعۃ اللغات شرح مشکوٰۃ ص ۱۰۰

بلا شک و شبہ حدیث منہج صیح ہے۔ اس کی توثیق و تصدیق صحیح میں اور دیگر کتب میں موجود ہے۔ منہاج السند ص ۱۰۰

اس طرح رسول خدا ﷺ زندگی بھر علی کی خلافت کا اظہار کرتے رہے ہیں لیکن ایک حدیث کی بہت تکرار فرماتی ہے اور وہ حدیث ثقلین ہے۔

حدیث ثقلین

انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی
اہلبیتی انہما لن یفترقا حتی یرد علی الحوض
ما ان تمسکتما بہما لن تفلوا بعدی۔

میں تم میں دو گراں قدر چیزیں چھوڑے جاتا ہوں۔ قرآن اور اپنے
اہلبیت جو میری عترت ہیں یہ دونوں ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں گے یعنی
اس کا عمل قرآن کے خلاف ہرگز نہ ہوگا۔ میرے پاس حوض کوثر پر پہنچنے تک
اگر ان سے ہمسک رہو گے تو گمراہ نہ ہو گے۔

اس حدیث کی اتنی زیادہ تکرار
حدیث ثقلین کی تکرار کی وجہ | کی وجہ یہ ہے کہ رسول کی بعثت
ہی قرآن پر عمل کر کے دکھانے کے لئے ہوئی تھی۔ جو امت کے لئے عمل کا نمونہ
تھی جس سے معاشرہ کو قرآن کے مطابق چلنا مقصود تھا۔

رسول خدا علی کی تربیت ان کی سیرت و فطرت علم قرآن میں ان
کی وسعت و بصرت اور عمل بالقرآن میں ان کی شدت کو دیکھ کے سمجھ رہے تھے
کہ میرے بعد علیؑ اپنی بے شمار صلاحیتوں اور اوصاف کمال کے ساتھ معاشرہ
کو قرآن کے مطابق چلا سکتے ہیں اور یہی وہ بات ہے جو بعثت نبوی کا مقصد
اور خلافت نبوی کی عرض ہے رسول اللہ امت کو یقین دلاتے ہیں کہ علی
کا عمل حوض کوثر پر پہنچنے تک قرآن کے خلاف نہ ہوگا ان سے ہمسک نجات

دیباچہ طبع اول

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اسلام ایک پیغمبرانہ نظامِ حیات ہے جس کا امتیازیہ ہے کہ اس میں اقتدار کی مسند اور پائے فقر ہے۔ پیغمبر اسلام کا یہی کارنامہ ہے کہ وہ اقتدار کو تختِ شاہی سے اتار کے مسجد کی چٹائی پر لائے مگر ان کے بعد وہ پھر تختِ شاہی پر پہنچ گیا اس کی یہ تاریخ اسلام سے بغاوت کی تاریخ ہے اور اقوامِ عالم نے اسی تاریخ سے اس کو پہچانا جس میں وہ حق بجانب تھے انھوں نے دیکھا کہ متفرق اور متحارب اعراب نے منظم ہو کر دنیا کے ایک بڑے حصے کو فتح کر لیا اور مختلف مقامات پر شاندار حکومتیں قائم کر کے فلک بوس عمارتیں بنوائیں جن سے دیرانی اور شکستگی کے بعد بھی جاہ و جلال ٹپک رہا ہے۔

غناطہ کا قصر حمراء اور قرطبہ کا قصر زہراء اب تک سیاحانِ عالم کو اپنی عظمت سے مرعوب کر دیتا ہے۔

بغداد کے قصر الشجرہ میں سونے کے درخت میں یا قوت و زبردِ سلیم اور بھراج کی چڑیاں ہوا کے بھونگوں سے چمکے لگتی تھیں۔

دروازوں پر سندس واسطرق کے پردوں میں مروارید کی جھالر تھی۔
خلیفہ کی سواری اس شان و شکوہ سے نکلتی تھی۔ اتنی حین و جمیل کنیزیں ہر وقت موجود رہتی تھیں۔ بہادر ایسا کہ ایک ہی حملہ میں فلاں ملک فتح کر لیا۔ سخی ایسا کہ ایک ایک شہر پر لاکھوں انعام دے دیا۔

موسیقی کی اتنی سرپرستی کی کہ اس میں نئے نئے شعبے پیدا ہوئے۔

اور ان کو چھوڑ دینا گمراہی ہے اس وجہ سے آنحضرت زندگی بھر علی کی خلافت کا اعلان کر رہے۔ اس حدیث کو ایک سواٹھائیس آدمیوں نے استہراج کیا ہے اور دو صحابہ اس کے حدیث راوی ہیں اور دو سو علما نے اس کو اپنی کتابوں میں لکھا ہے ان سب کے پیش کرنے کا نہ متن مستحل ہے نہ جائزہ عبققات میں فہرست دیکھئے۔

جمہور علمائے اہل سنت کے نزدیک یہ حدیث مرسل مرفوع اور متواتر ہے۔

علامہ عینی شاہ نظامی فرماتے ہیں

یکمہ و پنجاہ احادیث ثقلین مرویہ مسلم جلد ۲ ص ۲۷۷ صغیر طبرانی ص ۲۷۷
 ص ۱۵۷ مشکوٰۃ جلد ۲ ص ۵۶۸ و سنائی ص ۱۵۷ و ترمذی ص ۱۱۷ و حاکم
 جلد ۳ ص ۱۲۸ و غیر ہم سے ثابت ہے کہ احد ثقلین قرآن اور دوسرے
 علی ہیں۔ اس پر جناب امیر فرماتے ہیں انا القرآن الناطق و هذا
 القرآن الصامت ازالہ الحفا شاہ ولی اللہ ص ۲۷۷

حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ علی احد ثقلین ہیں۔ ینابیع المودہ باب ۴
 امام حسن فرماتے ہیں نحن احد الثقلین خلفہا جدی رسول اللہ
 فی امتہ نحن ثانی کتاب اللہ مروح الذہب و سواہل الامم۔

اس حدیث ثقلین کی بیاسی صحابیوں نے اور ڈھائی سو فی ثمن سو علمائے
 اہل سنت نے روایت کی ہے بروایات مختلفہ الفاظ حدیث کم و بیش ہیں۔
 انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی اہل بیتی
 ما ان تمسکتم بہما لن یفلو ا بعدی احدہا اعظم
 من الآخر لن یفترقا حتی یرد علی الحوض عند

فانظر واكيف تخيلوني فيها اور بعض روايات میں انی
تارک فیکم خلیفتی سے آئے ہیں۔

علامہ ابن حجر مکی صواعق محرقة ص ۵، میں لکھتے ہیں کہ آنحضرت نے
ایام مرض میں بمواجبہ جسم غفیر صحابہ فرمایا میں تم میں خدا کی کتاب
اور اپنی عسرت چھوڑے جاتا ہوں پھر حضرت علی کا ہاتھ پکڑ کے بلند فرمایا یہی
علی ہے جس کے ساتھ قرآن ہے اور جو قرآن کے ساتھ ہے یہ دونوں حوض کوثر
پر میرے پاس آنے تک جدا نہ ہوں گے میں تم سے ان دونوں کی نسبت
پوچھوں گا کہ تم نے ان دونوں کا حق کیونکر ادا کیا۔

حدث جلیل حافظ بن عقدہ متوفی ۲۳۰ھ رح اپنی کتاب الموالاة میں بائنا
چند سیدہ نساء عالمین فاطمة الزہراء راوی ہیں کہ ایام علالت میں میرے
باپ نے اور میرے رسول نے مجمع صحابہ میں کہا ایہا الناس میں تم سے
جدا ہو رہا ہوں تم میں دو ثقلین ایک کتاب اللہ اور دوسرے اپنی آل چھوڑے
جا رہا ہوں پھر ابو الحسن کا ہاتھ پکڑ کے بلند کیا اور فرمایا ہذا علی
مع القرآن والقرآن مع علی قرآن وقرآن حوض کوثر پر میرے سامنے آئے تک
نہ ہو سکیں گے میں تم سے پوچھوں گا کہ تم نے ان دونوں کے حقوق کیسے
ادا کئے۔

حدیث القرآن مع علی وعلی مع القرآن مرویہ حاکم جلد ۳ ص ۱۲۷ وصیغہ طبرانی
ص ۱۴۹ وصواعق محرقة ص ۱۴۷ وکنز العمال جلد ۶ ص ۵۳ اور یا ض النہرۃ وجامع
الصغیر سیوطی ص ۵۵ فردوس ولیمی ص ۱۴۲ بقول ابن حجر مکی حسن سے اسی قرآنی
منزلت کی وجہ سے آنحضرت نے فرمایا علی مع الحق مکان القرآن و دلیلی ص ۱۴۲
جو ہستی عند اللہ بمنزلہ قرآن ہو اس کی افضلیت بلا نزاع القفیل امیر المؤمنین ص ۲۰۲

غدير خم میں علان خلافت علی

مفسرین اہل سنت فرماتے ہیں کہ حجۃ الوداع سے جب قافلہ نبوی غدير خم پہنچا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

نزل آیه یا ایہا الرسول بلغ
یا ایہا الرسول بلغ ما انزل
الیک من ربک وان لم

تفعل فمأبغث رسالتہ۔

اے رسول پہنچا دو وہ حکم جو تم پر نازل ہوا ہے اور اگر ایسا نہ کیا تو تبلیغ رسالت ہی نہ کی۔

اللہ اکبر اتنا عتاب کہ اگر اس حکم کی تعمیل نہ کی تو رسالت ہی ختم ہو جائے گی۔

شیعہ ایک بات کہتے ہیں جو دل کو لگتی ہے تو کیوں نہ اسے مان لیا جائے وہ کہتے ہیں یہ عتاب نہیں ہے رسول کی زندگی کے دن بہت کم رہ گئے تھے حکم خدا ہوا کہ علی کو اپنا جانشین مقرر کر دو اگر ایسا نہ کیا تو تیس برس کی تبلیغ رسالت برباد ہو جائے گی اسلام منقلب ہو جائے گا ورامت گمراہ ہو جائیگی رسول کے عمل نے ثابت کر دیا کہ حکم ہی تھا انہوں نے سفر روک دیا اور سب کو جمع کر کے ڈیڑھ لاکھ کے مجمع میں رسول اللہ لان تہتر کے منبر پر علی کو یکے بلندہ ہوئے اور ایک فیض و تبلیغ خطبہ پڑھ گئے۔

حدیث غدير : مجمع سے پوچھا الت اوئی بانفسکم قالوا بلی

قال من كنت مولا فاعلى مولا اللهم والا من والا
وعاد من عاداه۔ کیا میں تمہارے نفسوں کا غم سے زیادہ مالک نہیں
ہوں۔ سب نے کہا ہاں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا جس کا میں مولا ہوں اس
کا علی مولا ہے۔ خداوند دوست رکھ اس کو جو علی کو دوست رکھے اور
دشمن رکھ اس کو جو علی کو دشمن رکھے اور فوراً اس آیت نے نازل ہو کے
بتا دیا کہ حکم یہی تھا۔

اليوم اكملت لكم
نزل آية اليوم اكملت لكم دينكم
نعمتي ورضيت لكم الاسلام دنيا اليوم میں الف لام تخصیص
کا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ آج کے مخصوص دن میں ہم نے تمہارے لئے دین
کامل کر دیا اور تمہارے لئے دین اسلام پر راضی ہوا آج کے دن کیا خاص
بات ہوئی جس سے دین کامل ہو گیا؟

حضرت عمر کی مبارکباد
حضرت عمر کی مبارکباد نے ثابت کر دیا کہ حکم
یہی تھا آپ نے کہا بخ بخ لکھیا علی اصحبت
مولا علی و مولی کل مومن ومومنة مبارک ہو مبارک آپ کو اے علی کہ
آپ ہمارے اور تمام مومن ومومنات کے مولی قرار پائے۔



لے کہا جاسکتا ہے کہ آیت میں علی کا نام نہیں ہے مگر اسلوب قرآن یہی ہے فاذا
فرغت فنصب جب تم فارغ ہو جاؤ حج کا ذکر نہیں ہے مگر تمام مفسرین امت
کہتے ہیں کہ فارغ ہو جاؤ یعنی حج سے فارغ ہو جاؤ۔ حج مزدفہا سی طرح علی بمزدفہ

آیہ یا ایہا الرسول بلغ

اول

مفسرین اہل سنت

تفسر کثات و سیفاری و جلالین و قرطبی وغیرہ میں تو صرف الفاظ آیت کے معنی لکھے ہیں۔ یہ نہیں لکھا کہ آیت کب اور کہاں اور کس کے بارے میں نازل ہوئی علامہ واحدی نے اسباب النزول میں لکھا ہے کہ آیت روز غدیر علی کے بارے میں نازل ہوئی۔

محمد بن ابراہیم اشعلبی فرماتے ہیں۔

آیہ یا ایہا الرسول بلغ الخ حضرت علی بن ابی طالب کی فضیلت میں نازل ہوئی۔

امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں :

آیہ یا ایہا الرسول بلغ فضل علی میں نازل ہوئی۔ علامہ بدر الدین عینی فرماتے ہیں آیہ یا ایہا الرسول بلغ علی کی فضیلت میں نازل ہوئی۔

علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں :

آیہ یا ایہا الرسول بلغ الخ رسول خدا پر روز غدیر علی بن ابی طالب کے حق میں نازل ہوئی۔

ان مفسرین نے یہ تو لکھا کہ یہ آیت علی کے بارے میں علی کی فضیلت میں

علی کے حق میں نازل ہوئی مگر یہ نہیں لکھا کہ خدا نے اس آیت کے ذریعہ علی کو کیا فضیلت عطا کی۔

ابوالقاسم عبید اللہ الجسکانی نے مجمع البیان میں کچھ وضاحت کی ہے وہ فرماتے ہیں جب آیہ یا ایہا المرسلین نازل ہوئی تو فوراً رسول خدا نے علی کی ولایت کا اعلان کر دیا ابو سعید بن مسعود سجستانی نے کتاب الارایۃ فی حدیث الولاۃ میں اس لحدک کو بالکل صاف کر دیا ہے وہ کہتے ہیں۔

عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ کو منجانب اللہ حکم ہوا کہ علی کی خلافت کی تبلیغ کر دیں تو آیہ یا ایہا المرسلین نازل ہوئی۔



آیہ الیوم املت لکم یدکم

اور

مفسرین اہل سنت

عبداللہ اصبہانی لکھتے ہیں:

جب رسول خدا نے روز غدیر تمام امت کو علی کی اطاعت کی طرف بلایا اور باز و پکڑ کر اٹھایا تو ابھی لوگ وہیں جمع تھے کہ آیہ الیوم املت لکم دینکم نازل ہوئی۔ کتاب ما نزل من القرآن فی علی

علامہ جلال الدین سیوطی تحریر فرماتے ہیں:

روز غدیر کہ اٹھارہ ذی الحجہ تھی جناب رسول خدا نے فرمایا جس کا میں مولا ہوں اس کا علی مولا ہے اس اعلان کے بعد آیت نازل ہوئی۔ الیوم املت لکم دینکم الحجہ تفسیر و رموز ج ۲۵۹

ابن مغازلی لکھتے ہیں:

ایہ الیوم املت لکم دینکم روز غدیر نازل ہوئی۔ کتاب المنائب حافظ نطنزی لکھتے ہیں:

ایہ الیوم املت لکم الحجہ روز غدیر نازل ہوئی۔ خصائص علویہ حموشی فرماتے ہیں:

ایہ الیوم املت لکم روز غدیر نازل ہوئی۔ فرائد السمطين
اخطب خوارزم بن احمد المکی المحنفی رمطراز ہیں:

جب رسول خدا نے تمام امت کو علی کی اطاعت کی طرف بلایا اور

حضرت علی کے دونوں بازوؤں کو اٹھایا ابھی علی کو نیچے نہیں
 چھوڑا تھا کہ ایسا اليوم املت لکم نازل ہوئی اس پر آنحضرت
 نے لغزہ تکبیر بلند کیا اور فرمایا شکر ہے اجمال دین اور اتمام
 نعمت پر نیز اس پر کہ خدائے تعالیٰ میری رسالت اور علی
 کی امامت پر راضی ہوا۔ کتاب المناقب ص ۷۷
 احمد بن ابی طاہر فرماتے ہیں:

یوم غدیر خم رسول اللہ نے علی کا ہاتھ پکڑ کے لوگوں سے
 پوچھا کیا میں تم سب کا ولی نہیں ہوں سب نے کہا ہاں یا رسول اللہ
 پس رسول اللہ نے فرمایا جس کا میں مولا ہوں اس کا علی مولا
 ہے۔ عمر بن خطاب نے کہا مبارک ہو مبارک اے علی بن ابی طالب
 کہ آپ ہمارے اور تمام مومنین و مومنات کے والی قرار پائے۔
 اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ اليوم املت لکم دینکم
 و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام
 دنیا۔ تاریخ بغداد جلد ۲۹ ص ۲۹

حدیث غدیر

اور

محدثین اہل سنت

علامہ عینی شاہ نظامی کی تحقیق

حدیث صحیحہ و مستواتر من کنت مولاً فعلی مولاً سے جناب امیر کا ہمارے
 مولا ہونا ثابت ہے جس کی روایت یکھد و نسی^{۱۳} صحابہ نے اور جملہ محدثین اہل سنت الا بخاری مسلم
 اور ابوداؤد کے اس حدیث کو اپنی کتابوں میں روایت کرتے آئے ہیں چنانچہ زہری متوفی ۲۵۰ھ
 اور امام ابو صیف متوفی ۱۵۰ھ اگر سابق السالفتین ہیں تو شیخ عبدالمعز حدیث دہلوی متوفی ۱۰۰۰ھ اور شاذ
 ولی اللہ متوفی ۱۰۰۰ھ آخرین میں ہیں یہ حدیث جہور اہلسنت کے پاس مشہور و صحیح ثابت ہے مگر
 یاران نکتہ شناس آئے دن کی تاویلیں اس واقعہ کے جھٹلنے کے لئے نکالتے ہی جا رہے ہیں
 ناصی کہتے ہیں کہ جناب امیر حجۃ الوداع میں شریک نہ تھے مگر احادیث بخاری و مسلم و دیگر
 صحاح کہتے ہیں کہ شریک تھے بعض لوگ کہتے ہیں کہ حدیث متواتر نہیں۔ مگر ابن جریر طبری۔ حاکم ابن
 عقدہ طحاوی۔ ابن جریر ذہبی۔ علی القاری و سیوطی اس کو حدیث مشہور و متواتر کہتے ہیں۔ ابن
 جریر طبری نے کتاب الولایۃ نامی رسالہ میں اس کے ۵۰ طرق لکھے ہیں۔ ابن عقدہ نے ۳۳۰
 حدیث الموالاۃ نامی کتاب لکھی اور اس میں اس کے ۱۲۸ طرق جمع کئے ہیں۔ علامہ حکامی متوفی
 ۱۲۰۰ھ نے ۱۲ جزو کا رسالہ حق الموالاۃ لکھا اور اس میں ۸۰ طرق اس کے روایت لکھے ہیں علامہ ابوسعید
 مسعود سجستانی متوفی ۳۰۰ھ نے ۱ جزو کا رسالہ درایۃ فی حدیث الولایۃ لکھا اور ایک سو
 صحابہ سے اس کی روایت کی ہے شیخ محمد بن جزری الشافعی نے ایک رسالہ میں اس کو اسنی^{۱۴}
 صحابیوں سے روایت کیا ہے۔ اگر کوئی حدیث جو ۱۳۰ صحابہ سے مروی ہو اور جس کی
 روایت ایک سو اعیان محدثین نے اپنی کتابوں میں کی ہوں اور جو نہ ہجری سے ۱۰۰
 ہجری تک ہر قرن دہر صدی کے محدثین سے روایت پا چکی ہو اور جس کے
 ۱۲۸ طریقے مروی ہوں اور جس کے طرق اعیان ملت جداگانہ رسالوں میں جمع کر چکے
 ہوں محض نام علی^{۱۵} کی وجہ سے حدیث متواتر نہ سمجھی جائے تو پھر ہماری

حدیث دانی کا خدا ہی حافظ ہے۔

بعضوں کا لفظ مولیٰ کی تفسیر اولیٰ کرنے میں تردد کرنا ایمان سوز ہے حالانکہ حضرات علیؑ و عمرؓ و بریدہؓ و زیدؓ بن ارقم و عامرؓ بن لیلیٰ و حذیفہؓ و جابرؓ و ابن عباسؓ و ابوسعیدؓ و سعدؓ بن ابی وقاص و عبداللہ بن مسعود و براءؓ بن عازب و عباسؓ و عمارؓ و ابوذرؓ و سلمان و سعدؓ بن زرارہ و خزیمہؓ و ابویوبؓ و سلمہؓ بن اکوع و عمرانؓ بن حصین و مقدادؓ و حسانؓ بن ثابت و ابوالمہاجرؓ رضی اللہ عنہم کی روایتوں میں آنحضرتؐ کا بمقام عذیر خم ایک لاکھ سے اونچے مجمع صحابہ میں الست اولیٰ بالمومنین من انفسہم فرمانا اور صحابہ کے بلیٰ کہنے کے بعد من کنت مولاہ فعلی مولاہ کہنا اور حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کا بخ بخ لکے یا بن ابی طالبؓ اصبحت مولیٰ کل مومن و مومنتہ کے الفاظ سے مبارکباد دینا اس بات کی کافی شہادت ہے کہ آنحضرتؐ کا منشاء لفظ مولیٰ سے اولیٰ ہی تھا قرآن میں بھی مولیٰ بمعنی اولیٰ آیت ما واکم النار ہی مولاکم میں مستعمل ہوا ہے اور اولیٰ بغیر لفظ من کے بھی واولوالارحام بعضکم اولیٰ ببعضی کی آیت میں موجود ہے نیز آیت شمر ردوا الی اللہ مولاہم میں باتفاق مفسرین اہل سنت مولیٰ بمعنی اولیٰ مستعمل ہے تفسیر سراج میر خطیب جلد ۲ ص ۱۹ و تفسیر سیف داوی سورۃ النعام و یونس یعنی سیدہم و متولیٰ امورہم علی الحقیقتا پھر من کنت مولاہ فعلی مولاہ جو الست اولیٰ بالمومنین من انفسہم کے بعد ہی کہا گیا تھا مولیٰ کے معنی اولیٰ کیوں نہیں کہے جاتے؟ محض اس تعصب سے کہ کہیں علیؑ بھی مثل نبیؐ مسلمانوں کے سردار اور متولیٰ نہ بنائیں لفظ مولیٰ کے اصلی معنی چھپانے اور لایعنی تاویلین سیاق و سباق قول پیغمبرؐ الست اولیٰ بالمومنین کے بالمواجہ نہ کرنے کی سعی کرنا خسران آخرت ہے فرمان الست اولیٰ بالمومنین من انفسہم کے ساتھ آنحضرتؐ کا من کنت مولاہ فعلی مولاہ فرمانا کیا علیؑ اولیٰ بالمومنین کا متبادف نہیں ہے جس کی جتنی تعریف خدا و رسولؐ نے فرمائی ہے کم و کابیان کرنا ہمارا اسلامی فرض ہے اس میں تعریف و تاویل بڑی جرات ہے

وہ یہ مذاق اتنا عام ہوا کہ بیگمات کی مجلسوں میں بھی گانا ہوتا تھا جس میں ماہر
فن مغینہ کی تعداد سو سے بھی زیادہ تھی۔

بعض مغینوں کو ایک ایک وقت میں چار چار لاکھ درہم انعام دیے۔، البرامکہ
حریم خلافت سیلوں تک چلا گیا تھا جس کے اندر قصر الخلد قصر الذہب
اور قصر السلام کو خاص امتیاز حاصل تھا اور خلیفہ انھیں محلوں میں
رہتا تھا قصر الخلد اپنی زیبائش و آرائش کے لحاظ سے خلد کا نمونہ
تھا۔ اس کا وسطی گنبد آستی گز بلند تھا اور کلس پر ایک نیزہ بردار
سوار کا مجسمہ (بت) تھا۔ تاریخ اسلام حصہ اول ص ۷۷ از مولانا
معین الدین ندوی

یہ بادل کی وہ گرج اور بجلی کی وہ چمک ہے جس سے دماغ سن ہو جاتے ہیں
اور بصارت ناکل ہو جاتی ہے اور اب تک حالی و اقبال اسی عظمت رفتہ کو اسلام
کا کارنامہ بتا کے اس پر آنسو بہاتے فخر کرتے اور اسی فضا میں گم ہو جاتے ہیں۔
اس طرح اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ مخلوط ہو جاتی ہے اس مخلوط داستان کو تو بہت
دہرایا گیا مگر اسلام کے عروج و زوال کی داستان کسی نے نہیں بیان کی جو ہمیں عبرت
بھی دلاتی ہے اور اسلام کی اصلی صورت بھی دکھاتی ہے اور یہ بھی بتاتی ہے کہ اسلامی
نظام اس بُری طرح کیوں فیل ہو گیا کہ دنیا اس کا صحیح مفہوم بھی سمجھنے سے قاصر ہے۔
آج ہم آپ کے سامنے اسی داستان کو بیان کریں گے اس کے لئے پہلے اسلام
کو اس کی تعلیم سے پیش کریں گے پھر اس کی تاریخ بیان کریں گے مگر اس میں ایک بڑی
دشواری حضرت ابو بکر و عمر و عثمان کی اختلافی شخصیتیں ہیں جن کو حذف کر دینا ممکن نہیں۔
تاریخ کے ہر دور میں کچھ شخصیتیں تاریخ ساز ہوتی ہیں ان کو اس دور میں نظر انداز
نہیں کیا جاسکتا مثلاً اسلام کی تاریخ کا پہلا دور عہد رسول ہے جو ان کی وفات پر ختم

علامہ حلبی کا تبصرہ

حدیث غدیر سب سے زیادہ قوی دلیل ہے جس پر شیعہ و امامیہ روا فضل یہ ثابت کرنے کے لئے انحصار کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ امامت کے لئے سب سے زیادہ مستحق تھے اور کہتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت علیؑ کی خلافت بلا فصل کے لئے نص صریح ہے جس کی سماعت تین صحابیوں سے مروی ہے اور وہ اس کی شہادت دیتے ہیں یہ لوگ کہتے ہیں کہ جناب رسول خدا کے ارشاد اَلست وَاُولٰٓئِکُم کے مطابق حضرت علیؑ کو امت پر وہی حقوق حاصل ہیں جو آنحضرتؐ کو تھے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ یہ حدیث غدیر صحیح ہے اس کے تمام اسانید و رواۃ ثقہ ہیں اور صحیح ہیں۔

ایک دفعہ حضرت علیؑ نے خطبہ دیا اور حمد و ثناء الہی کے بعد فرمایا کہ وہ لوگ کھڑے ہو جائیں جو غدیر کے روز موجود تھے آپ نے فرمایا کہ وہ شخص کھڑا نہ ہو جو صرف یہ کہہ سکے ہیں کہ میں نے سنا ہے یا مجھ تک خبر پہنچی ہے بلکہ وہ کھڑا ہو جس کے کالوں نے سنا ہے۔ اور دل نے محفوظ رکھا ہے پس سترہ صحابی کھڑے ہوئے ایک روایت ہے کہ تین صحابی کھڑے ہوئے اور ایک روایت میں ہے

کہ بارہ صحابی کھڑے ہوئے پھر حضرت علیؑ نے فرمایا کہ
اب بیان کرو۔ ان لوگوں نے حدیث غدیر بیان کی
اس کے جملوں میں ایک جملہ یہ تھا کہ جس کا میں مولا
ہوں اس کا علیؑ مولا ہے ایک روایت میں ہے کہ
اس کا یہ علیؑ مولا ہے زید بن ارقم کہتے ہیں کہ میں ان
لوگوں میں سے تھا جنہوں نے اس شہادت کو چھپایا
تھا لہذا خداوند تعالیٰ نے مجھ کو اندھا کر دیا کیونکہ حضرت
علیؑ نے بددعا دی تھی ان لوگوں کے لئے جو اس حد
کو چھپائیں۔

شاہ عبدالحق محمد دہلوی کا تہ

حدیث غدیر بالکل صحیح ہے اس کی صحت میں کچھ
شک نہیں اور تحقیق کہ اس کو ایک جماعت کثیر نے اخراج
کیا مثل ترمذی و نسائی و احمد کے اور اس کے طرق و
آسانید بہت ہیں اس حدیث کو سولہ صحابیوں نے روایت
کیا ہے اور حضرت علیؑ کے ایام خلافت میں جب آپ کی
خلافت کے متعلق تنازعہ ہوا تو انہوں نے شہادت
دی اس حدیث کے بہت سے اسناد صحیح ہیں۔ شرح مشکوٰۃ

نیاز فحوری کا فیصلہ

ولایت جناب امیر کی یہ سب سے بڑی شہادت ہے
 حج سے فارغ ہونے کے بعد جب قافلہ نبوی غدیر خم
 پر پہنچا تو رسول اللہ نے سب کو روک کے ایک
 تقریر کی اور اس میں اپنے وصال کی خبر دیے
 ہوئے فرمایا کہ :-

من كنت موکاه فعلی موکاه (جس کا میں مولا ہوں
 اس کا علی بھی مولا ہے) اور یہ بھی ارشاد فرمایا
 کہ میں اپنے بعد دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک
 قرآن دوسرے عزت میرے اہل بیت اور انہی
 دونوں کی پیروی کرنا چاہیے۔

امام المحدثین حافظ بن عقدہ نے ایک سو صحابہ سے
 اس حدیث کی روایت کی ہے امام جزیری شافعی نے
 انسی صحابیوں سے امام احمد بن حنبل نے تیس صحابیوں
 او طبری نے پچتر صحابیوں سے علاوہ اس کے تمام اکابر
 اسلام مثلاً ذہبی صفائی اور علی القادری اس حدیث
 کو مشہور و متواتر مانتے ہیں۔

الغرض جس حد تک روایات کا تعلق ہے میرے نزدیک
 حضرات شیعہ اس اعتقاد میں بالکل صحیح اور حق بجانب
 ہیں کہ رسول اللہ کی دلی خواہش یہی تھی کہ علیؑ آپ
 کے بعد جانشین قرار دئے جائیں۔

خلافت علیؑ اصحابہ کا انکار

بیعت واستخلاف وشوریٰ اور قہر و غلبہ روحانی و قیاسی خلافتوں کی پیچیدہ بحثیں بعد کی باتیں ہیں اس وقت علیؑ کی افضلیت و خلافت مسلمین حضرت ابوبکرؓ کے خلیفہ ہوجانے کے بعد بھی کچھ اجلہ صحابہ حضرت علیؑ کو خلیفہ مانتے اور بیعت غدیر برپا کرتے تھے شبلی نے الفاروق میں لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ حضرت علیؑ کو سب سے زیادہ مستحق خلافت سمجھتے تھے مگر بعض وجوہ سے قطعی فیصلہ نہیں کیا۔
ڈاکٹر طہ حسین نے لکھا ہے کہ حضرت علیؑ کو خلافت سے دانستہ دور رکھا گیا۔ اس کی وجہ تمام مورخین نے یہ لکھی ہے کہ علیؑ کی خلافت سے بنی ہاشم کا اقتدار تمام قبائل عرب پر ہمیشہ کے لئے قائم ہو جاتا اور یہ لوگوں کو منظور نہ تھا۔

حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ و ابو عبیدہؓ جراح اس معاملہ میں زیادہ حساس تھے۔

رسولؐ کی زندگی میں مفت شروع

سائل سائل بعذاب واقع کی تفسیر میں اکثر مفسرین اہل سنت نے لکھا ہے کہ آیت اعلان غدیر کے بعد نازل ہوئی جب کہ حارث بن نعمان ہنری رسول اللہؐ کے پاس آیا اور کہا کہ تم نے ہمیں حکم دیا کہ خدا کو ایک مانو ہم مان لیا تم نے پانچ وقت کی نماز کا حکم دیا ہم نے منظور کیا اس پر بھی تم نے اکتفا نہ کیا اب اپنے ابن عم کو

ہم پر مسلط کئے جاتے ہو! حضرت نے فرمایا خدا کی قسم یہ امر بھی اسی کی طرف
 ہے یہ سن کر وہ کھڑا ہو گیا اور اپنے ناقہ کی طرف یہ کہتا ہوا چلا کہ اگر یہ بات سچ
 ہے تو آسمان سے کوئی پتھر گرے یا کوئی اور دردناک عذاب نازل ہو ابھی
 وہ اپنے ناقہ تک نہ پہنچا تھا کہ آسمان سے ایک پتھر گرا جو اس کے سر کو توڑتا
 ہوا نکل گیا۔

یہ تھا اس کے جذبات نہ تھے بلکہ اہل مدینہ کی اکثریت کا یہی خیال
 تھا۔ رسول خدا کو بھی اس کا اندازہ تھا۔ جتنا جتنا وفات کا وقت قریب
 آتا گیا پیغمبر اور اصحاب میں اعصابی جنگ تیز ہوتی گئی۔

۱۔ نور الابصار مومن شیلنجی ص ۸۷ ہدایت السعداء ملک العلماء قاضی شہاب الدین
 ودلت آبادی ص — تذکرہ خواص الامہ سبط ابن جوزی ص ۱۹ عقد نبوی و سر
 مصطفوی سیرۃ الحبلیہ جلد ۲ ص ۲۹۶ تفسیر القرآن احمد بن ابراہیم اشعلی ص —
 صراط التوی ص — کتاب الرعبین۔ لسان العیون فی سیرہ امین والمامون ص —
 تفسیر شاہی ص — وسیلۃ المآل ص — معارج العلماء ص — روحۃ اللذہ ص —
 ذخیرۃ المآل ص —

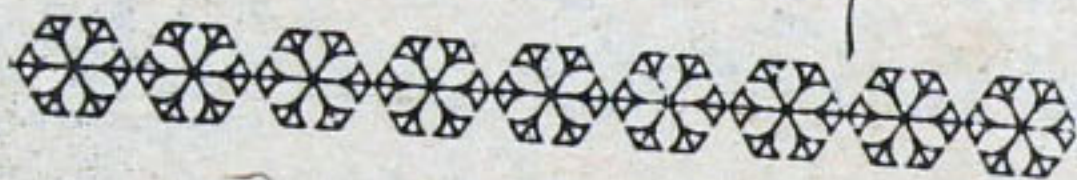
روزِ شنبہ علاءِ پیغمبر

سہ شنبہ کو آنحضرت علیل ہوئے اور قبرستان بقیع جا کے مردوں کے لئے

دعاے مغفرت کی۔

اور اسی روز اسامہ کی سرداری میں ایک لشکر ترتیب

ترتیب لشکر اسامہ دے کے ابو بکر و عمر و ابو عبیدہ اور بہت سے صحابہ کو روانہ ہونے کا حکم دیا لشکر کی روانگی کا سامان ہونے لگا۔



روزِ پنجشنبہ واقوہ قرطاس

حضرت ام سلمہ بیان کرتی ہیں کہ آنحضرت نے بیماری کے تیسرے دن پنجشنبہ کو کہ حجرہ اصحاب سے بھر سوا تھا فرمایا میں تم سے بہت جلد رخصت ہونے والا ہوں۔ پہلے بھی تم سے کہہ چکا ہوں اور اب پھر کہتا ہوں انی تارک منکم الثقلین کتاب اللہ

حدیث ثقلین بوقت آخر وعشر فی اہلبیتی ما ان ممسکتم بہما لن تضلوا بعدی ثم اخذ بید علی فقال علی مع القرآن والقرآن مع علی لن یفترقا حتی یرد علی الخوض میں تم میں دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک کتاب خدا دوسرے

۱۰ ماہ تاریخ میں اختلاف ہے دن میں اختلاف نہیں اس لئے ہم نے دن کو اختیار کیا ہے۔

اپنے اہلیت کو جو میری عمرت ہیں اگر ان سے متمسک رہو گے تو گمراہ نہ ہو گے
پھر علی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا علی قرآن کے ساتھ ہے اور قرآن علی کے ساتھ ہے
میرے پاس حوض کوثر پر پہنچنے تک۔

پھر فرمایا ائتونی بكتاب اکتب لکم کتاباً
حدیث قرطاس | لن تغلوا بعدی ابداً میرے پاس لکھنے
کا سامان لاؤ تاکہ میں تمہیں ایک نوشتہ لکھ دوں کہ میرے بعد کبھی گمراہ نہ
ہو۔ (بخاری)

حضرت عمر کا قول | حضرت عمر نے کہا ان الرجل لیہجر حسبنا
کتاب اللہ ﷺ ہم اس کا ترجمہ نہیں ہو سکتا
صرف حسبنا کتاب اللہ کا فقرہ اختیار کرتے ہیں یعنی حضرت عمر نے رسول خدا
کے جواب میں کہا ہمارے لئے کتاب خدا کافی ہے اس پر شور و غل ہونے لگا
کسی نے کہا قلم دوات لاؤ کسی نے کہا نہ لاؤ حضرت نے فرمایا تو مواعی اٹھ
جاؤ میرے پاس سے۔

لہ خفاجی نے نسیم الریاض میں لکھا ہے۔ واما الاختلاف الذی وقع عندہ کما
ورد فی الاسلام احادیث الصحیحہ من ان النبی فقال فی مرضہ ائتونی بدراہ
اکتب لکم کتاباً لا تغلوا بعدی فقال عمر ان الرجل لیہجر حسبنا کتاب اللہ
الناس اخرجوا علی و هذا ما یطعن بہ المرء فقص علی عمر و قال
صاحب المل والنخل اول اختلاف وضع فی الاسلام (فی تفسیر اختلاف الفتن)
اور وہ اختلاف جو آپ کے حضور میں بوقت مرض آخر ہوا جیسا کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ
آپ نے بحالت مرض فرمایا میرے پاس دوات و کاغذ لاؤ تاکہ میں ایک ایسا صفحہ لکھ دوں جس کی
وجہ سے تم میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو لیکن عمر نے کہا..... ہمارے لئے کتاب خدا (یعنی حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

قلم دوات کیونان لگا

کرمانی نے شرح بخاری میں خطابی سے نقل کیا ہے کہ پیغمبر خدا اپنے بعد کے لئے خلیفہ کا نام بتانا چاہتے تھے کہ لوگوں نے جھگڑا کر دیا۔
ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری شرح بخاری میں لکھا ہے کہ رسول اللہ کا لوگوں سے فرمانا کہ قلم دوات لاؤ تاکہ میں تم کو نوشتہ لکھ دوں کہ وہ اپنے بعد

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) کافی ہے لوگوں نے شور مچایا تو آپ نے فرمایا میرے پاس سے نکل جاؤ۔
ردافض اس سے حضرت عمرؓ طعن کرتے ہیں صاحب ملل والنخل لکھتے ہیں کہ یہ پہلا اختلاف ہے جو اسلام میں واقع ہوا۔ علامہ عکبری بیان شرح دیوان منسی میں لکھتے ہیں **الہجر البقیہ**
من الکلام والفحش والہجر اذا ہدی وهو ما یقول المحوم عند المحمی
ومنہ قول عمر بن الخطاب عند مرض رسول اللہ ان الرجل لہم
علی عادت العرب الہجر کلام فحش و فبیہ و بکا اوس وہ کلام جو بخاری میں
مرضیہ کہتا ہے جیسا کہ حضرت عمر کا قول درمیان مرض رسول میں تھا۔۔۔۔۔ اس طرح گفتگو کرنا
عرب کی عادت اور دستور کے مطابق تھا۔

شبلی نے الفاروق میں لکھا ہے کہ اس سے حضرت عمرؓ پر گستاخی کا الزام آتا ہے لہذا اس حدیث کو نہ ماننا چاہیے اور بخاری میں ہونے کی پرواہ نہ کرنا چاہیے۔

حسبنا کتاب اللہ کا فقرہ زبان زد ہے مگر اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ کتاب خدا ہماری دینی ضرورت کے لئے کافی ہے نہ حضرت عمرؓ کا یہ مطلب تھا بے شک کتاب خدا میں ہر رطب یا بس موجود ہے مگر ملائکہ میں رنگی محلی کہتے ہیں کہ وہ امام العالمین کے حیط میں تھا۔ شبلی نے الفاروق
(بقیہ حاشیہ صفحہ آئندہ)

کے لئے خلیفہ مقرر کرنا چاہتے تھے۔
سفیان کا قول ہے کہ حضرت کا یہ ارادہ تھا کہ اپنے بعد کے لئے خلافت کا حکم
دیں کہ بعد کو اختلاف نہ ہو۔

جاہر بن عبداللہ انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ اپنے بعد کے لئے
خلیفہ مقرر کرنا چاہتے تھے اسی لئے انہوں نے قلم دوات مانگا تھا۔
مسند احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۳۲۶

حضرت عمر نے ابن عباس سے کہا کہ رسول خدا نے مرض الموت میں علی کے
نام کی تصریح کر دینا چاہی تھی مگر میں نے امر اسلام میں پراگندگی کے خوف سے انہیں
روک دیا۔ شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید معزلی

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) میں لکھا ہے کہ حضرت عمر لوگوں سے مسائل پوچھتے تھے مجلس صحابہ
میں پیش کرتے تھے۔ مشکل مسائل میں امام العالمین سے رجوع کرتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ خدا
وہ دن نہ لائے کہ کوئی مشکل مسئلہ آن پڑے اور ابوالحسن موجود نہ ہوں۔ انہوں نے قیاس
کا قاعدہ بنایا جو حکم کتاب خدا اور سنت رسول سے معلوم نہ ہو اس میں قیاس کو کتاب
کہاں کافی ہوئی اس کا مطلب محل سے سمجھنا چاہیے۔ رسول خدا فرماتے ہیں کہ میں دو چیزیں چھوڑ
جاتا ہوں کتاب خدا اور اپنی عسرت اگر ان سے بہت سک رہو گے تو گمراہ نہ ہو گے حضرت عمر کہتے ہیں
کتاب خدا ہمارے لئے کافی ہے یعنی عسرت کی ضرورت نہیں اور اس پر زندگی بھر عامل رہے
یہ سنت اہل سنت میں آج تک چلی آرہی ہے وہ فقہائے اربعہ کی تقلید کرتے ہیں اور فقہ المہبت
کو نظر انداز کرتے ہیں حدیث ہے کہ شبلی نے سیرۃ النعمان میں لکھا ہے کہ ابن تیمیہ کا قول ہے
کہ ابو حنیفہ امام جعفر صادق سے بہتر تھے یہ ان کی خیرہ چشمی سے تمام علوم المہبت کے گھر سے نکلے ہیں وہ
ادری یا فی البیت ہیں۔ امام ابو حنیفہ لاکھ فقہ و مجتہد ہوں امام جعفر صادق سے ان کو کیا نسبت یہ سمجھے
کے بعد بھی شبلی مجتہد امام ابو حنیفہ کے تھے اور فقہ جعفریہ سے اور گرداں تھے۔

زبانی وصیت

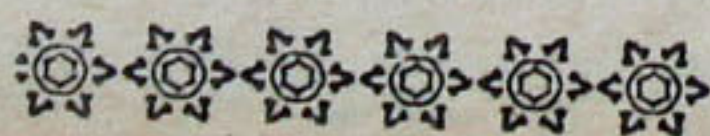
امام بخاری نے سلمان بن ابی احول کی یہ روایت لکھی ہے کہ اس جھگڑے کے باوجود آنحضرت تین سے باتوں کی وصیت کی کہ ایک یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو دوسرے یہ کہ وفود کو جس طرح میں انعام دیا کرتا تھا اسی طرح ان کو انعام دیا جائے اور تیسری وصیت سے راوی خاموش ہو گیا۔ یا اس نے کہی تھی اور مجھے یاد نہیں رہی۔

علامہ ابن حجر فرماتے ہیں۔
رسول خدا نے آخر وقت میں تین وصیتیں کیں ایک یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو دوسری وفود کی جس طرح میں مدارات کرتا تھا اس طرح مدارات کی جائے۔ تیسری وصیت کو راوی نے خاموش کر دیا یا اس کے بیان کرنے میں مصلحت نہ سمجھی۔ معارج النبوة ص ۳۳۱
مورخ طبری کا بیان ہے۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ حضرت نے تین وصیتیں کیں پہلی وصیت یہ کہ مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو دوسری یہ کہ وفود کو اسی طرح انعام دیا جائے جس طرح میں دیتا تھا تیسری وصیت یاد نہیں رہی۔

(ترجمہ تاریخ طبری جلد ۲ ص ۵۲۱ نفیس اکید می)

تاریخ کامل والوالفداء و ابن خلدون و تاریخ خمیس و مروج الذهب وغیرہ سب میں یہ حدیث موجود ہے سب کا نقل کرنا طول ہے جاہے۔



ہوتا ہے یہ احکام کے اُترنے تعلیم کے پھیلنے اور مخالف قوتوں سے حرب و ضرب کا دور
 ہے جس سے ابوطالب خدیجہ حمزہ جعفر علی اور انصار مدینہ کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔
 مخالفین میں ابوسفیان ابو جہل اور ابولہب کا ذکر ضروری ہے۔ اس دور میں
 ابوبکر عمر عثمان کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس عہد میں ان کا کوئی کارنامہ نہیں
 وہ مخالفت میں نہ ابوسفیان و ابو جہل و ابولہب کے شانہ بشانہ دکھائی دیتے ہیں
 نہ موافقت میں علی و حمزہ و جعفر کے پہلو بہ پہلو نظر آتے ہیں لیکن پیغمبر اسلام کے بعد کا دور
 انھیں سے شروع ہوتا ہے اور یہ لوگ بڑی فعال حیثیت سے تاریخ اسلام میں نمودار
 ہوتے ہیں اس دور کی یہ عظیم شخصیتیں ہیں۔ اور تاریخ ساز ہیں یہاں ان کو حذف
 کر دیے سے تاریخ کو ٹکڑی ہو جائے گی مگر اس میں دشواری یہ ہے کہ یہ اختلافی شخصیتیں
 ہیں حضرات اہل سنت ان کی کوئی مذہبی حیثیت کو نہ مانتے ہوئے ان کے بے حد
 معتقد و مداح ہیں اور کوئی بُرائی یا کمی ان میں ماننے کو تیار نہیں شیعہ ان کی کسی
 تعریف کے متحمل نہیں۔

میرے خیال میں دونوں افراط و تفریط میں مبتلا ہیں یہ اختلافی افراد ہمارے
 آپ کے ایسے آدمی تھے کیا یہ ممکن ہے کہ ان میں کوئی اچھائی نہ ہو یا یہ ہو سکتا ہے
 ہے کہ سب اچھائیاں ہی اچھائیاں ہوں کوئی بُرائی نہ ہو دونوں باتیں عقل کے خلاف
 ہیں مگر کتنے غضب کی بات ہے کہ سنی بُرائیوں سے اور شیعہ اچھائیوں سے برہم
 ہوتے ہیں ہر ایک نے ایک بات اپنی جگہ فرض کر لی ہے اور اس کے خلاف کچھ سننے
 پر تیار نہیں۔ مان لینا تو بڑی بات ہے اپنے مفروضہ کے خلاف کسی کی بات خاموشی

۱۔ چونکہ خلافت اہل سنت کے نقطہ نظر سے اصول دین میں داخل نہیں یہ شخصیتیں مذہبی طور پر معصوم
 مانی جاتی ہیں اس لیے ان حضرات کو کوئی مذہبی حیثیت حاصل نہیں ہے شبلی نے انصار و
 میں لکھا ہے کہ ہم انھیں بزرگ مانتے ہیں۔

روزِ جمعہ روانگی لشکر کا حکم

جمہ کو آنحضرت نے اسامہ کے لشکر کو روانہ ہونے کا حکم دیا اور تاکید پر تاکید فرماتے رہے۔

روزِ شنبہ لشکر کی روانگی

روزِ شنبہ لشکر روانہ ہوا مگر حضرت ابوبکر و عمر و ابو عبیدہ جراح اس کے ساتھ نہیں گئے۔ لشکر مدینہ سے تین میل کے فاصلہ پر حریفان کے انتظار میں رک گیا۔

روزِ یکشنبہ واقعہ نماز

یکشنبہ کو مغرب کے وقت بلال نے اذان دی اور نماز کے لئے حضرت سے کہا ام المومنین سودہ بنت زمعہ کے بھائی عبداللہ بیان کرتے ہیں۔ جب رسول اللہ کا مرض شدید ہو گیا تو میں اور مسلمانوں کے ساتھ آنحضرت کے پاس تھا۔ بلال نے اذان دی اور نماز کے لئے آنحضرت سے کہا انہوں نے فرمایا کسی سے کہہ دو کہ نماز پڑھا دے۔ میں باہر آیا دیکھا کہ عمر لوگوں میں موجود ہیں میں نے ان سے کہا اٹھو نماز پڑھا دو اس پر وہ کھڑے ہوئے اور تکبیر کہی ان کی آواز آنحضرت نے سنی تو فرمایا رسول اور مسلمان انکار کرتے

ہیں کہ عمر نماز پڑھائیں۔ اس پر عمر نے کہا اے زموہ کے بیٹے تیرا برا ہو تو
 نے مجھ سے یہ کیا کیا جب تو نے مجھ سے نماز پڑھانے کو تو میں نے سمجھا کہ رسول اللہ
 نے نماز پڑھانے کا مجھ کو حکم دیا ہے اگر مجھے یہ معلوم ہو تا کہ انہوں نے نماز
 پڑھانے کا حکم نہیں دیا ہے تو میں ہرگز نہ پڑھاتا۔

روزِ دوشنبہ وفاتِ رسول

دوشنبہ کو آنحضرت نے انتقال فرمایا اس وقت یہ تینوں بزرگ حضرت
 ابوبکر و عمر اور ابوعبیدہ مدینہ میں موجود تھے جرف میں رکا ہوا شکر بھی واپس
 اچکا تھا اور پیغمبر خدا کا جو منشا تھا وہ پورا نہیں ہو سکا۔

وفاتِ رسول کے فوراً بعد

حضرت عمر کا پہلا اقدام

آنحضرت کی وفات ہوتے ہی حضرت عمر ابوعبیدہ جراح کے پاس گئے اور
 اور کہا ہاتھ بڑھائے میں بیعت کرتا ہوں انہوں نے کہا ابوبکر کے ہوتے
 ہوئے یہ نہیں ہو سکتا

۱۔ سیرۃ ابن بشام جزء رابع ص ۳۳

۲۔ الفاروق۔ عمر فاروق اعظم طبری وغیرہ۔

نوٹ: ایک شیخ نے مجھ سے پوچھا کہ حضرت عمر کے اسلام پر کیا حقائق تھے اشاعت اسلام
 (بقیہ حاشیہ آخر صفحہ)

حضرت عمر کا دوسرا اقدام

ابو عبیدہ کا جواب سن کے حضرت عمر مسجد نبوی میں آئے اور مہل مہل کے زمانے لگے کہ جو فات رسول کا نام لے گا اس کا سر قلم کر دوں گا وہ آسمان پر بیقات کے لئے گئے ہیں اور چھ مہینے کے بعد واپس آئیں گے۔

(بقیہ حادثہ گذشتہ صفحہ) انہوں نے کتنی عرق ریز بان کی تھیں پیغمبر اسلام کی حفاظت میں کتنی جانثانیاں کی تحفیں اسلام کی راہ میں کتنی قربانیاں پیش کی تھیں کتنے معرکے سر کئے تھے۔ خلیفہ بنانے کی ذمہ داری کس نے انہیں سونپی تھی اگر خود یہ ذمہ داری انہوں نے اٹھائی تو کس حق سے یہ رواج خندق و خیبر کا معرکہ سر کریں علی اور خلافت کا انتظام کریں عمروہ بھی اس طرح کہ علی و بنی ہاشم کو خبر بھی نہ ہونے پائی جب وہ دفن رسول سے فارغ ہوئے تو حضرت ابو بکر کی خلافت کا اعلان ہو چکا تھا اور حضرت عمر زبردستی لوگوں سے ان کیلئے بیعت لے رہے تھے اس وقت مرکز اسلام میں خویری اسلام کی موت کا پیغام بھی اس وجہ سے علی خاموش ہو رہے اور ابو بکر کی خلافت مسلم ہو گئی ہے۔

اسلام ہوا پیش رسول عربی آئے بنہ قائم سر ہوا وہ قوت کو باز دے علی سے مسند پر خلافت کی ابو بکر و عمر آئے بنہ انصاف کیا خوب یہ اے پرفلک آئے میں نے کہا جو اٹھا تھادہ ہو چکا اب نہ ابو بکر ہیں نہ علی کہ ان کو ہٹا کے انہیں بٹھا جائے اب روئے زار زار کیا کیجئے ہاتے ہاتے کیوں

کہا: واہ ہم یہ نہ سمجھیں کہ جو ہوا وہ صحیح ہوا غلط دین اور اس کے احکام کو سمجھنے کا دار و مدار اسی پر ہے اسی بات نے دین میں قیامت تک کیلئے تفرقہ پیدا کر دیا اس کی ذمہ داری کس پر ہے یہ آپ نہ سمجھنے رہیں گے۔ میں نے کہا: اب سمجھ کے کیا کریں گے۔

کہا: حق کو سمجھنا کا اور اس پر قائم ہونا دین ہے۔

شبلی نعمانی کا یہ خیال ہے کہ یہ بات انہوں نے منافقوں کے ڈر سے کہہ دی
تھی بعض مؤرخین کہتے ہیں کہ وفات رسول کے صدے سے ہوش و اس کھو
بیٹھے تھے مگر قبل و بعد کے واقعات قدم قدم پر ہوشیاری کا ثبوت پیش کرتے
ہیں۔ بات یہ تھی کہ جن لوگوں کو علی کی خلافت پسند نہ تھی ان کے دل و دماغ
تدبیروں میں لگے ہوئے تھے مشکل یہ تھی کہ علی کے ذاتی کمالات اسلامی حضرات
رسول سے قرابت اور نئی دامادی فاطمہ کی موجودگی اور رسول کی وفات ایسی
بائیں بچن کی وجہ سے علی کی خلافت میں جھگڑا پیدا کرنا آسان نہ تھا حضرت عمر کو
حالات کا پورا اندازہ تھا انہوں نے ان باتوں کا مقابلہ کرنے کی مناسب اور عمدہ
تدبیر سوچی کہ فی الحال رسول کی وفات ہی سے انکار کر کے خلیفہ کی ضرورت ہی سے
انکار کر دیا جائے۔ اس طرح اس سنگامی وقت کو گذار کے حالات کو ہموار کیا جائے۔

انصار کا اقدام

انصار نے خیال کیا کہ اس وقت مہاجر و بنی ہاشم دفن و کفن رسول میں مشغول
ہونگے۔ یہی وقت ہے کہ ہم سب اکٹھا ہو کے اپنے میں سے کسی کو خلیفہ بنالیں
وہ سقیفہ میں سعد بن عبادہ کو خلیفہ بنانے کے لئے جمع ہوئے ابو عبیدہ جراح کو
خبر ہو گئی انہوں نے حضرت عمر سے کہا، انہوں نے حضرت ابو بکر سے کہا یہ تینوں
بزرگ سقیفہ بنی ساعدہ پہنچ گئے۔

روڈاد سقیفہ

سقیفہ میں سعد بن عبادہ بیماری کی وجہ سے چادر اوڑھے بیٹھے چپکے چپکے تقریر
کر رہے تھے ان کے بیٹے قیس بلند آواز سے اس کو دھرا رہے تھے۔
سعد بن عبادہ: گر وہ انصار تم کو اسلام میں جو فضیلت حاصل ہے وہ
کسی اور قبیلہ کو نہیں رسول اپنی قوم میں بارہ سال تبلیغ کرتے رہے مگر بہت کم

لوگ ایمان لائے خدائے بزرگ و برتر کی قسم ان میں اتنی قدرت نہ تھی کہ وہ رسولؐ کی حمایت کرتے اور ان کو عزت سے رکھتے وہ دین سے واقف اور دشمنوں کے دفع پر قادر نہ تھے خدانے تم کو فضیلت بخشی ایمان عطا کیا آنحضرتؐ اور ان کے اصحاب کو عزت سے رکھنے کی توفیق کرنا فرمائی دین کو تم سے تقویت پہنچانی تم نے جہاد کیا تمہاری مدد سے رسولؐ نے ملک پر قبضہ کیا اب خدائے اپنے نبیؐ کو اپنے پاس بلا لیا لہذا خلافت سے اپنے ہاتھوں کو مضبوط کر لو۔ تمام انصار نے تائید کی اتنے میں ابوبکرؓ عمرؓ اور ابو عبیدہؓ پہنچ گئے حضرت عمرؓ نے کچھ کہنا چاہا ابوبکرؓ نے انھیں روک کے تقریر شروع کی۔

ابوبکرؓ۔ خدانے حضرت محمدؐ مصطفیٰ کو ہدایت اور دین کے ساتھ معبود کیا اور ہماری پیشانیوں اور دلوں کو ان کی طرف مائل کر دیا۔ پس ہم گروہ ہاجرین سب سے پہلے ایمان لائے جو اس کے بعد ایمان لائے انھوں نے ہماری پیروی کی ہم رسولؐ کے قرابتدار اور نسب کے لحاظ سے اوسط العرب ہیں تمام قبائل قریش کا اثر ہے اس لئے خلافت کے ہم مستحق ہیں۔ تم بھی خدا کی قسم وہ جو جنہوں نے پناہ دی اور نصرت کی دین میں ہمارے ساتھ تھے اور رسولؐ کے وزیر ہو تم ہمارے بھائی ہو اور اپنے بھائی پر حسد نہ کرو۔

خباب بن منذرؓ انصاری۔ ہم تم پر حسد نہیں کرتے لیکن ڈرتے ہیں کہ یہ خلافت آج کے بعد ایسا شخص نہ حاصل کر لے جو نہ ہم میں سے نہ تم میں سے ہو لہذا اگر آج ایک حاکم ہم میں سے اور ایک تم میں سے بنا لو تو ہم بیعت کر لیں اور یہ سلسلہ قائم رہے یہی عدل مناسب ہے اگر قریشی کو حکومت مل گئی تو انصار مخالفت کریں گے اور انصار کی قریش۔

ابوبکرؓ۔ پہلے وہ لوگ جنہوں نے زمین پر خدا کی عبادت کی اور رسولؐ پر

ایمان لائے وہ ان کے اولیاء و قرابتدار ہیں لہذا خلافت کے لئے وہ سب سے زیادہ مستحق ہیں ان کے ساتھ جو نزاع کر لگا وہ ظالم ہے۔

اے گروہ انصار! تمہاری فضیلت سے انکار نہیں ہو سکتا۔ تمہیں خدا نے دین اور اپنے رسولؐ کا انصار بنایا پس مہاجرین کے بعد منزلت میں تم سب سے زیادہ ہو لہذا ہم امیر اور تم وزیر ہو کوئی فیصلہ بغیر تمہارے مشورے کے نہیں ہو گا۔

خطاب بن منذر۔ گروہ انصار اپنے ہاتھوں پر قابو رکھو یہ لوگ تمہاری حمایت اور تمہارے سایہ میں ہیں۔ تمہاری مخالفت کی ان کو تاب نہیں۔ تم اہل عروت و ثروت ہو تمہاری تعداد زیادہ ہے لوگوں کی نظر میں تم پر جمی ہیں کہ تم کیا کرے ہو لہذا آپس میں مخالفت نہ کرو تاکہ تمہارے امور نا کامیاب نہ ہو تمہارے رسولؐ خدا نے ہجرت کی تم نے پناہ دی تم بھی اسی طرح سابقین میں ہو جس طرح مہاجرین بلکہ تم ان سے پہلے صاحب خانہ اور صاحب ایمان ہو خدا کی قسم انھوں نے خدا کی عبادت علانیہ نہیں کی مگر تمہارے شہر میں اور نماز جامع کہیں ادا نہیں ہوئی مگر تمہاری مسجد میں ضرب اسلام سے مغلوب نہیں ہوئے مگر تمہاری تلوار سے لہذا تمہارا حصہ خلافت میں سب سے زیادہ ہے اگر یہ لوگ انکار کریں تو ایک امیر ہم میں سے ہو اور ایک ان میں سے۔

عمر! افسوس دو تلواریں ایک نیام میں نہیں رہ سکتیں عوب اس کو گوارا نہ کریں گے کہ تم ان پر حکومت کرو جبکہ ان کا نبیؐ تم میں سے نہ تھا قطعاً یہ ضروری ہے کہ خلافت کے وہ لوگ مالک ہوں جنہیں نبوت تھی نبیؐ کا ہم میں ہونا ہمارے مخالفین پر کھلی ہوئی حجت ہے ہم سے محمدؐ کی حکومت میں جو نزاع کرے گا وہ ظالم و گنہگار اور ورطہ ہلاکت میں ہو گا۔

حَبَّاب بن مُنْذَر۔ اے گروہ انصار اپنے ہاتھوں پر قابو رکھو اس کی
اور اس کے ساتھیوں کی بات نہ سنو ورنہ خلافت میں تمہارا حصہ جاتا رہے گا۔
اگر یہ انکار کریں تو ان کو اپنے شہر سے نکال دو۔ جو میرے قول کی مخالفت
کرے گا۔ میں اس کا جواب تلوار سے دوں گا۔

عمر! میرے لئے یہ ممکن نہیں کہ حَبَّاب بن مُنْذَر کی مخالفت کروں حیاتِ
رسولؐ میں مجھ سے ان سے ایک دفعہ نزاع ہوئی رسولؐ خدا نے مجھے منع کیا
اور میں نے قسم کھائی کہ کبھی ایسی بات نہ کہوں گا جو ان کو بُری معلوم ہو۔ یہ کہہ
کے عمر بیٹھ گئے مہاجرین ثلاثہ نے اپنی کمزوری محسوس کر کے کمان رکھ دی او
ابو عبیدہ جراح نے یہ عاجزانہ اپیل کی۔

ابو عبیدہ! اے گروہ انصار تم نے سب سے پہلے رسولؐ کی حمایت کی او
پناہ دی اب تم ہی اس کے متغیر اور تبدیل کرنے والے نہ بنو بشر ابن سعد خزرجی
جو سعد بن عبادہ کے چچا زاد بھائی اور مٹی دار تھے انھوں نے جب دیکھا کہ سعد بن
عبادہ امیر بنا چاہتے ہیں تو وہ کھڑے ہوئے اور تقریر شروع کی۔

بشر بن سعد! اے گروہ انصار ہم نے دین میں سبقت اور جہاد میں فضیلت
حاصل کی رضائے خدا کے لئے یہ ظاہر ہے کہ رسولؐ قرشی تھے ان کی قوم ان کی
میراث پانے کی زیادہ مستحق ہے لہذا خدا سے ڈرو اور ان کی مخالفت نہ کرو۔
بشر ابن سعد کی اس تقریر سے مہاجرین ثلاثہ میں بھر جان آگئی اور اتنا سہارا
پاتے ہی حضرت ابوبکرؓ نے پھر تقریر شروع کی۔

ابوبکر۔ میری نصیحت یہ ہے کہ تم ابو عبیدہ اور عمرؓ میں سے کسی کی بیعت نہ کرو۔
عمر۔ آپ کے ہوتے ہوئے یہ ممکن نہیں لائیے ہاتھ بڑھائیے میں بیعت کرتا
ہوں اور حضرت ابوبکرؓ کا ہاتھ کھینچ کر بیعت کر لی یہ دیکھ کے بشر ابن سعد

بیعت کے لئے بڑھے خباب بن منذر نے پکار کے کہا بشیر کچھ قبیلے نے عاق کر دیا کس نے کچھ اپنے ابن عم سے حسد پر مجبور کیا۔ ادھر اسید بن خضیر جو قبیلہ اوس کے سردار تھے اپنے اہل قبیلہ سے کہنے لگے کہ اگر ایک دفعہ تم سعد کو امیر بنا لو گے تو ہمیشہ خزانہ حاصل رہے گی لہذا کھڑے ہو اور ابوبکر کی بیعت کر لو یہ لوگ بھی بیعت کے لئے آگے بڑھے خباب ابن منذر نے تلوار کھینچ لی لوگوں نے بڑھ کر ان کے ہاتھ سے تلوار پھینک لی وہ اپنی چادر لوگوں کے منہ پر مارتے اور کہتے جاتے تھے اے گروہ انصار میں دیکھ رہا ہوں کہ تمہاری اولاد ہاجرین کے دروازے پر کھڑی بھیک مانگ رہی ہے اور وہ پانی نہیں دیتے۔ حضرت ابوبکر نے کہا یہ ڈرم کو ہم سے ہے۔ کہا نہیں ان سے جو تمہارے بعد آئیں گے ابوبکر نے کہا پھر تم کو اختیار ہو گا جو چاہو کرو ہماری اطاعت تمہارے اوپر نہیں رہے گی۔ سعد بن عبادہ۔ ابوبکر بخدا اگر مجھ میں چلنے کی طاقت ہوتی تو اطراف عالم میری آواز سننا جو تجھ کو اور تیرے اصحاب کو یہاں سے نکال دیتی اور تو انھیں لوگوں میں پلٹ جاتا جو ہمیشہ خدام مطیع اور مگناں رہے۔

لیکن قبیلہ اوس اور بشیر بن سعد خزانہ کے ساتھی بیعت کے لئے ٹوٹ پڑے سعد بن عبادہ لت روندن میں آگے۔ سعد نے کہا تم نے تو مجھے مار ڈالا کسی نے کہا خدا تجھے مارے۔ کسی نے کہا سعد کا خیال کرو واپس پامال نہ کرو۔ حضرت عمر نے کہا خدا اسے قتل کرے میرا تو جی چاہتا ہے کہ تجھ کو اپنے پیروں سے اس طرح کچلوں کہ تیری ہڈیاں ٹوٹ جائیں سعد نے بڑھ کر ڈاڑھی پکڑ لی حضرت ابوبکر نے بیچ بچاؤ کر دیا۔

اس ہنگامہ کے بعد لوگ سعد کو اٹھا کر ان کے گھر لے گئے اور مجمع برخواست ہوا۔ ابن اشیر کا بیان ہے کہ جب لوگ بیعت کرنے لگے تو انصار میں سے کسی نے

کہا کہ ہم سوا علیؑ کے اور کسی کی بیعت نہ کریں گے۔
 میرا خیال ہے کہ یہ سعد بن عبادہ کی پارٹی کے لوگ تھے جب انھیں شکست
 ہوئی تو یہ کہنے لگے ورنہ اس سے پہلے کسی نے علیؑ کا نام نہیں لیا۔ حضرت عمرؓ کا بیٹا
 ہے کہ مجھے ابھی تک اطمینان نہ ہوا تھا کہ ہم نے جو کارروائی کی ہے اس میں
 آخر تک کامیابی ہوگی قبیلہ اسلم کے اغراب جو اطراف مدینہ میں مقیم تھے وفات
 رسولؐ کی خبر سن کر ہزاروں کی تعداد میں آگئے شہر کی گلیاں اور راستے
 ان سے چھلک گئے انھوں نے پوچھا خلیفہ رسولؐ کون ہے کسی نے کہہ دیا کہ ابوبکر
 وہ سیدھے ابوبکر کی طرف چلے اور بیعت کرنے لگے یہ دیکھ کے میں نے
 سمجھا کہ فتح و ظفر ہمیں حاصل ہوگئی یہ سمجھنا صحیح تھا کیونکہ ان ہزاروں آدمیوں کی
 بیعت کے بعد مخالفت کو دبایا جاسکتا تھا تین دن تک بیعت عام ہوتی رہی
 اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ نے سعد بن عبادہ کے پاس پیغام بھیجا کہ تمہاری قوم
 نے بیعت کر لی ہے تم بھی بیعت کر لو سعد نے جواب میں کہلایا بخدا میں تم کو اپنے
 ترکش کے تمام تیروں سے ماروں گا اور اپنی سنان کو تمہارے خون سے
 رنگین کروں گا اپنے قبیلے کے ساتھ تم سے جنگ کروں گا بخدا اگر تمام لوگوں
 کے ساتھ جن بھی تمہاری بیعت کر لیں جب بھی میں تمہاری بیعت نہ کروں گا۔
 یہ جواب سن کر حضرت عمرؓ نے کہا بغیر بیعت لئے اس کو نہ چھوڑو۔ اس پر بشیر
 بن سعد انصاری نے کہا کہ اب انہوں نے انکار کر دیا ہے وہ ہرگز بیعت نہ
 کریں گے چاہے قتل ہو جائیں اور یہ جب ہی ہو گا جب ان کی اولاد و اقرباء
 قتل ہو جائیں اور ان کو قتل نہ کر سکو گے جب تک پورا قبیلہ خزرج نہ قتل
 ہو جائے اور وہ اس وقت تک قتل نہیں ہو سکتے جب تک قبیلہ انہوں کے لوگ
 نہ قتل ہو جائیں۔ لہذا جو چیز تمہارے لئے درست ہوگئی ہے اس میں خود سے

خرابی نہ ڈالو۔ ان کو چھوڑ دو اکیلا آدمی کچھ نہیں کر سکتا بشیر کے اس مشورہ کو انھوں نے مان لیا اور سعد کے معاملے میں ہمیشہ بشیر سے صلاح کرتے رہے دوسرے دن بنی ہاشم علیؑ کے بنی امیہ عثمان کے بنی زہرہ سعد ابن ابی وقاص اور عبدالرحمن بن عوف کے پاس مسجد میں جمع ہوئے یہ سنے ابو بکر عمر اور ابو عبیدہ وہاں پہنچے۔

عمر! میں تم لوگوں کو یہاں کیوں جمع دیکھتا ہوں؟ اٹھو اور ابو بکر کی بیعت کرو میں نے اور انصار نے بیعت کر لی ہے یہ سن کے عثمان اور تمام بنی امیہ نے بیعت کر لی یہ دیکھ کے سعد بن ابی وقاص اور ان کے ساتھیوں نے بھی بیعت کر لی مگر علیؑ۔ عباس اور بنی ہاشم بغیر بیعت کئے اپنے گھروں کو کودا پس چلے گئے ان کے ساتھ زبیر بن العوام بھی چلے گئے۔ حضرت عمرؓ بن حفصہ سلمہ بن اسیم اور چند آدمیوں کو لے کے زبیر کے گھر پہنچے وہ تلوار لے کے نکلے حضرت عمرؓ نے گھبرا کے کہا اس آدمی کو پکڑ لو سلمہ بن اسیم نے اچھل کر تلوار چھین لی اور دیوار سے دے مارا پھر پکڑ گئے گئے اس حالت میں انھوں نے بیعت کر لی پھر علیؑ کو پکڑ کے ابو بکر کے پاس لائے اور ان سے کہا بیعت کرو انھوں نے کہا میں ابو بکر سے زیادہ بیعت کا مستحق ہوں تمہیں چاہیے کہ مجھ سے بیعت کرو تم نے انصار سے قرابت رسولؐ کی دلیل پیش کر کے خلافت حاصل کی وہی دلیل میں تمہارے سامنے پیش کرتا ہوں۔

عمر! ہم بیعت لئے بغیر نہ چھوڑیں گے۔

علیؑ! وہ نفع حاصل کر لو جس میں تمہارا بھی حصہ ہے آج تم ابو بکر کے لئے اس وجہ سے شدت کر رہے ہو کہ کل وہ تمہاری طرف پلٹائیں بخدا میں تمہارا قول نہ مانوں گا۔

سے سن لیں یہ بھی ممکن نہیں۔

تعلیم یافتہ ممالک میں خاص و عام اپنے عقیدے یا اپنی تاریخ کے خلاف کسی کی رائے پر برہم نہیں ہوتے۔

گبن نے تخلیق عالم کی تاریخ انجیل کے خلاف لکھی اور کسی نے ناگواری کا اظہار نہیں کیا۔

آج دو ہزار برس کی انجیلی روایت کے خلاف یورپ میں مشن کے محققین نے اعلان کیا کہ حضرت عیسیٰ کے باپ یو^{سف} نجاتھے اور کسی نے کچھ نہیں کہا یہی بات اگر یہاں کہہ دی جائے تو زندگی دشوار ہو جائے۔

یہ کتاب میرے لئے جان مجنوں پر دو گونہ عذاب کی حیثیت رکھتی ہے کیونکہ اس میں کچھ باتوں سے سنوں کو کچھ سے شیعوں کو اور کچھ سے دونوں کو اختلاف ہو سکتا ہے لیکن میں ان کو بیان کرنا تاریخ کا صحیح رخ پیش کرنے کے لئے ضروری سمجھتا ہوں مگر اس میں دونوں کی خفگی کا سامنا ہے۔

میرے احباب میں شیعہ اور سنی دونوں ہیں بلکہ شیعہ کم اور سنی زیادہ ہیں اور مجھے کسی کی دل شکنی گوارا نہیں۔

اگر تھوڑی سی روشن خیالی سے کام لیا جائے یہ بات دونوں کو مطمئن کرنے کے لئے کافی ہونا چاہیے کہ یہ کتاب نہ شیعہ کی ہے نہ سنی کی بلکہ ایک مورخ کی تحریر ہے جسے نہ شیعہ ہونا چاہیے نہ سنی کیونکہ تاریخ کی رفتار نہ شیعت کی حدود کی پابند ہے نہ سنیت کی تو اس کو بیان کرنا بالکل کس طرح اس کو کسی حد میں رکھ سکتا ہے تاریخ کا تقاضا ہے کہ جو بات جس طرح ہوتی ہے اسی طرح بیان کی جائے چاہے

وہ بیان کرنے والے کے عقیدے کے خلاف ہی کیوں نہ ہو یا پھر دیانت سے ہاتھ اٹھا کے اپنے عقیدے اور طبیعت کے موافق اس کو توڑ مڑ کر بیان کیا

ابوبکر ! اگر تم میری بیعت نہیں کرتے تو میں تمہیں مجبور نہیں کرتا۔

ابو عبیدہ امیر ابن عم تم عمرؓ کی کم اور سیاست سے ناواقف ہو اس معاملہ میں ابوبکر کو میں تم سے قوی پاتا ہوں اس وقت ان کی بیعت کر لو ان کے بعد پھر خلافت تمہاری ہی ہے اور تم اس کے لئے موزوں تر ہو یہ تمہارا حق ہے تمہارے علم و فراست سبقت اسلام قوت دینی اور دامادی رسولؐ کی وجہ سے۔
علیؑ ! اگر وہ ہاجرین محمدؐ کی امارت کو اپنے گھروں میں نہ پہنچاؤ اور ان کے اہلبیتؑ کو ان کی جگہ سے نہ ہٹاؤ کیونکہ عالم قرآن فقیہ دین خدا واقف سنت پیغمبرؐ صاحب اطلاع امور رعایا عادل مصنف رعایا کی تکلیف کو دور کرنے والا اگر کوئی ہے تو ہم ہیں اپنی خواہش کی پیروی نہ کرو ورنہ گمراہ ہو جاؤ گے۔

شیر بن سعد انصاری۔ اگر انصار تم سے یہ کلام ابوبکرؓ کی بیعت سے پہلے سنتے تو کبھی تمہاری مخالفت نہ کرتے اب چونکہ ان کے ہاتھ پر بیعت ہو چکی ہے اس لئے تم بھی بیعت کر لو مگر علیؑ نے بیعت نہیں کی اور واپس چلے گئے۔
دوسرے دن ابوبکرؓ بیعت نہ کرنے والوں کی تلاش میں نکلے معلوم ہوا کہ علیؑ کے یہاں کچھ لوگ جمع ہیں۔ انھوں نے عمر کو بھیجا وہ علیؑ کے گھر پر آئے اور آواز دی لوگوں نے باہر آنے سے انکار کر دیا اس وقت عمر نے لکڑیاں منگوائیں اور قسم کھا کے کہا تم لوگ باہر نکل آؤ ورنہ گھر میں آگ لگا دوں گا لوگوں نے کہا اس گھر میں تو فاطمہ بنت رسولؐ ہیں انھوں نے کہا کوئی پر وانیہیں اس پر وہ لوگ نکل آئے۔

علیؑ نے کہا میں نے قسم کھائی ہے کہ جب تک قرآن جمع نہ کروں

کا رد اکاندھے پر نہ ڈالوں گا

عمر نے پکار کے کہا بنت رسولؐ آپؐ میں خدا کی قسم بہت محبوب ہیں

لیکن اگر لوگ ہی لوگ آپ کے گھر پر جمع ہوتے رہے تو ہم اس گھر میں آگ لگا دیں گے۔ فاطمہؓ نے دروازے پر آ کے کہا:۔ میں ایسی قوم سے سروکار نہیں رکھتی جو اتنی بدی کرتی ہو تم رسول خدا کے جنازے کو ہمارے درمیان چھوڑ کے چلے گئے اور اس امر کا خود ہی فیصلہ کر لیا اور ہمارا حق ہم سے چھین لیا حضرت عمرؓ یہ سن کر واپس ہو گئے اور حضرت ابوبکرؓ سے کہا تم اس متخلف سے بیعت کیوں نہیں لیتے ابوبکرؓ نے کہا جب تک فاطمہؓ ان کے پہلو میں ہیں میں کچھ نہ کہوں گا۔

علیؓ کے ساتھ اصحاب نے بھی بیعت سے انکار کیا اور ان کے ساتھ چند اور لوگ بھی منکر بیعت ہوئے اور دوسرے جمہور کو علیؓ کے استحقاق خلافت میں منبر پر تقریریں کیں۔ محمد بن سہیل نے بیعت سے انکار کرنے والے اصحاب کے یہ نام بتائے ہیں۔

ہباجہ و انصار کے چند افراد حضرت ابوبکرؓ کی بیعت میں شامل نہ تھے بلکہ ان کا میلان حضرت علیؓ کی طرف تھا ان میں سے مشہور لوگ یہ ہیں عباس بن عبدالمطلب فضل بن عباس زبیر بن العوا خالد بن سعید مقداد بن عمر سلمان فارسی ابوذر غفاری عمار یا برادر بن عاذب ابی بن کعب۔

ابوبکرؓ نے عمر اور ابوعبیدہ بن جراح اور مغیرہ بن شعبہ سے ان لوگوں کے بارے میں مشورہ کیا: خیر وہ نے کہا آپ عباس بن عبدالمطلب سے ملئے اور خلافت میں ان کا حصہ بھی رکھ دیجئے جو ان کی اور ان کی طرف منتقل ہوتا رہے اس طرح ان کے اور ان کے پیچھے علیؓ کے درمیان اختلاف واقع ہو جائیگا اور یہ بات علیؓ کے مقابلے میں آپ کے لئے مفید ہوگی اس مشورے کے مطابق ابوبکرؓ عباس سے ملے انھوں نے ابوبکرؓ کی پیشانی پر دگر دی یا گفتگو بڑی پر لطف ہے

اس لئے آپ بھی مہینے۔

ابو بکر! ہم تمہارے پاس آئے ہیں کہ تمہارے اور تمہاری اولاد کے لئے
خلافت میں کچھ حصہ مقرر کر دیں کیونکہ تم رسولؐ کے حجاب اگرچہ تم لوگوں کی
منزلت سے واقف ہوتے ہوئے لوگوں نے خلافت تمہیں نہیں دی کیونکہ جس
طرح رسولؐ اللہ تم میں سے تھے اسی طرح ہم میں سے تھے۔

عمر! ہم تمہارے پاس اس لئے نہیں آئے کہ ہمیں تم سے کوئی حاجت ہے
بلکہ ہمیں خبر معلوم ہوا کہ جس امر پر تمام مسلمان متفق ہو گئے ہیں اس میں لوگ تم پر
ظعن کریں بس اپنی اور تمام لوگوں کی بھلائی پر نظر کرو۔

عباس! اگر تم نے رسولؐ خدا کے ذریعے سے خلافت حاصل کی تو ہمارا حق
غصب کیا اور مومنین کے ذریعے حاصل کی تو ہم مومنین میں سب سے زیادہ
مقدم ہیں اگر تمہارا دعویٰ یہ ہے کہ امر خلافت مومنین کے ذریعے تم پر جائز
ہوا تو یہ غلط ہے کیونکہ ہم اس پر راضی نہیں اور یہ جو خلافت کا حصہ ہم کو
آپ بخشنا چاہتے ہیں تو اگر یہ تمہارا حق ہے تو ہمیں اس کی ضرورت نہیں اور
مومنین کا حق ہے تو تم کو جائز نہیں کہ اس طرح بانٹتے پھرو اور اگر ہمارا حق ہے
تو ساری خلافت ہے ایک ہی حصہ کیوں اور یہ جو تم نے کہا کہ رسولؐ جس طرح
ہم پر اسی طرح تم میں سے بھی ہیں تو حقیقت یہ ہے کہ رسولؐ خدا اس درخت سے
سے ہیں جس کی شاخیں ہم ہیں اور تم نزدیک کی آگ ہوئی چولائی ہو۔ کتاب الاماوا

حالات کا مختصر جائزہ

اس پوری روئداد کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ خلافت کے لئے پہلے سے
کوئی منصوبہ نہیں بنایا گیا تھا مگر دماغوں میں اس کے حصول کی فکر تھی۔

سعد بن عبادہ نے سب سے پہلے اس مہم کو سر کر لینا چاہا وہ کامیاب

اسلام پر کیا گزر

بھی ہو جاتے مگر قبائل عصبیت نے معاملہ خراب کر دیا فریقین اس معاملہ کو اس
در سے آئندہ پر نہیں چھوڑنا چاہتے تھے کہ کہیں کوئی اور خلیفہ نہ ہو جائے۔
یہ کسی نے نہیں کہا کہ رسولؐ کا جنازہ رکھا ہوا ہے اور تم دنیا کے لئے لڑو
ہو اتنی قصاصات بے انصافی اور خود غرضی سے کام نہ لو رسولؐ کی تدفین کے بعد
تمام مسلمانوں کو اطلاع دیکے سب کی رائے سے کسی کو خلیفہ بنالیں گے اس وقت
خود رسولؐ کے اہلیت اور بنی ہاشم جو تمام قبائل عرب پر اور اسلام پر ایک
خاص حق رکھتے ہیں موجود نہیں امت کے اس اہم جزو کی عدم موجودگی میں خلافت
کا فیصلہ شرعاً و اخلاقاً کسی حیثیت سے درست نہیں لیکن یہ بات فریقین کے
لئے خطرناک تھی اس لئے پورے مجمع میں کسی نے یہ نہیں کہا اور آج ہی فیصلہ ہونے
پر مصر سے فریقین کا یہ طرز عمل صحیح تھا ان کی تقریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ
ہر شخص خلافت کو بطور اقتدار حاصل کرنے کی کوشش کر رہا تھا سعد بن عبادہ
نے انصار سے کہا کہ تمہاری مدد سے رسولؐ نے ملک پر قبضہ کیا اب تم خلافت
سے اپنے ہاتھ مضبوط کرو۔

ابو بکر نے کہا ہم رسولؐ سے قرابت اور قریش پر اثر رکھتے ہیں۔ عمر
نے کہا محمدؐ کی حکومت میں ہم سے کون نزاع کر سکتا ہے ہم ان کے قرابتدار
ہیں۔ حباب بن منذر نے کہا انصار اپنے ہاتھوں پر قابو رکھو اگر یہ نہ مانیں
تو انھیں شہر سے نکال دو۔ ان فقروں میں خلافت کی پوری روح موجود ہے
اب پیغمبرؐ کی جانشینی کا تصور ایک حکمرانی کا تصور تھا جسے حاصل کر نیکی سب
کو تمنا تھی۔ روحانی اور دینی قیادت کا کوئی تصور نہ تھا۔

پیغمبرؐ خدا کے آخری زمانے میں جب خمس و زکوٰۃ مالِ غنیمت اور فخر
کے حاصل آنے لگے تو خود انہیں یہ اندیشہ ہو گیا تھا کہ میرے بعد لوگ۔

دنیا پر ٹوٹ پڑیں گے۔ چنانچہ آپ نے فرمایا، مجھے اس سے ڈر نہیں کہ تم میرے
بعد مرتد ہو جاؤ گے بلکہ ڈر اس کا ہے کہ دنیا پر ٹوٹ پڑو گے۔
آنحضرت کی وفات کے بعد صحابہ حصول دنیا کی فکر میں پڑ گئے حضرت ابوبکر
نے اپنے آخری وقت فرمایا۔

واللہ انی شدید الوجد ولما اتقی منکم
یا معشر المہاجرین اشد علی من جمعی
انی ولست اہمکم ولست خیرکم فی نفسی
فکلکم وسماء الفہم لہ ان یلون
ہذا کامر وذلک لہا انہم
الدنیا قد اقبلت۔

خدا کی قسم مجھے سخت درد ہے لیکن اے گروہ
مہاجرین تمہاری باتیں جو میں سن رہا ہوں وہ
میرے مرض سے زیادہ اذیت رساں ہیں اگرچہ
میں تم بہتر نہ تھا مگر تمہارا مولیٰ امیر بنا
تو تمہاری ناکیں غم سے بھول گئیں کیونکہ
ہر شخص کو خلیفہ بننے کی خواہش ہوتی ہے
کیونکہ تم نے دیکھ لیا تھا کہ دنیا نے رخ

نے
وقت آخر عمر کو بھی انھوں نے آگاہ کر دیا تھا شاہ ولی اللہ صاحب نے

از اللہ الخفا مقصد دم لکھ ہے کہ حضرت ابوبکر نے حضرت عمر سے فرمایا :-

واحذر ای ہولاء النفسین
اصحاب محمد الذین قد انتفخت
جو انبھہم ولت البصار ہم
واحب کل امر منہم لنفسہ

میں تم کو اصحاب محمد سے ڈراتا ہوں
ان کے پیٹ بھوٹ اور آنکھیں کل باندھے
رہتا ہیں اور ہر ایک کو یہ آرزو رہتی ہے
کہ یہ حکومت اسی کو مل جائے۔

حضرت ابوبکر کو یہ موقع حاصل ہو رہا تھا اور کسی اہم فریق کی عدم موجودگی
کے فائدے کو ہاتھ سے نہ دینا ہی سیاست کا تقاضہ تھا چنانچہ حضرت ابوبکر
نے اس سے پورا فائدہ اٹھایا اور اس کشمکش میں ان کی بیعت ہو گئی۔

ایک معجزہ اور اس کا حسل

اس مرحلے پر تاریخ کے طالب علم کے سامنے یہ سوال آتا ہے کہ اس سب کے معنی یہ ہیں کہ بعد رسول تمام صحابہ نے ان کے خلاف ایک کر لیا اور جو ان کا مقصد تھا اسے پورا نہیں ہونے دیا۔

اس معجزے کے حیرت انگیزی میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ جب وہ اصحاب رسول کے لئے مسلمانوں کی ان روایات اور مسلم اکثریت کی اس عقیدت کو دیکھتے ہیں جو ان تقدیس کا ایسا جامہ پہنا دیتی ہے جس کے بعد اتنی بڑی بے راہ روی کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

مگر اس معجزے کی حیرت انگیزی میں کمی آ جاتی ہے۔ جب ہم خود رسول کی زندگی میں ان واقعات پر نظر ڈالتے ہیں جن میں کھلم کھلا کرام قدم قدم پر حضور کی مخالفت کرتے ہیں۔ یہیں پتہ چلتا ہے کہ رسول کو اپنی زندگی میں وہ حیثیت حاصل نہ تھی جو آج ہے یعنی آج ہر مسلمان ارشاد نبوی پر سر تسلیم خم کر دیتا ہے لیکن ان کی زندگی میں ان کے گرد و پیش کے اصحاب قدم قدم پر ان کی رائے سے اختلاف نبوت میں شک اور احکام کی تعمیل سے انکار کرتے تھوڑے الزام اور غلط ہمتیں لگا دیتے تھے۔ حدیث و تاریخ کی کتابوں میں تفصیلات موجود ہیں۔ سب کو جانے دیجئے قرآن میں ہے کہ صحابہ نے رسول پر خیانت کا الزام لگایا۔ بدر کے مال غنیمت میں ایک چادر گم ہو گئی تو لوگوں نے کہا کہ نبی نے لے لی ہوگی۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَخْلُ بِكَيْفِي خِيَانَتٍ نَّهَيْتٍ كَرْتًا۔ الجامع الاحکام القرآن

(تفسیر قرطبی ج ۲۵ ص ۲۵) بخاری میں ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ حضرت کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ ذوالخویصر نے کہا محمد تقسیم میں انصاف کرو!

وقت آیت اتری منہم من یلمزک فی الصدقات الح
بعض صحابہ نے رسولؐ کی آواز پر آواز بلند کی تو آیت اتری

لا ترفعوا أصواتکم۔ بخاری درمنثور از الہ الخفا

طبری کی روایت ہے کہ قیس انصاری اور یہودی میں نزاع ہوئی
دونوں ایک کاہن کے پاس فیصلہ کے لئے چلے یہودی مصر تھا کہ رسولؐ کے پاس
چلو کیونکہ اسے یقین تھا کہ وہ خلاف عدل نہیں کریں گے لیکن مسلمان تیار نہ ہوا
تو یہ آیت نازل ہوئی۔ الم تری الی الذین یزعمون الح

بخاری و مسلم میں جابر سے روایت ہے کہ رسولؐ جمعہ کے دن خطبہ فرما رہے
تھے کہ تجار کے قافلوں کے آنے کی خبر چانک آئی تمام صحابہ خطبہ چھوڑ کر چلے گئے
صرف بارہ آدمی رہ گئے اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔

واذا ساءلوا تجارة اولھوا الح ترمذی و نسائی و حاکم نے ابن عباسؓ
سے روایت ہے کہ سنا ایک عورت رسولؐ کے پیچھے نماز پڑھا کرتی تھی
بعز لوگ اگلی صف میں چلے جاتے تھے اور رکوع میں بغلوں کے اندر سے اس
کو جھانکا کرتے تھے۔ کیونکہ وہ حسین و جمال میں بے مثال تھی۔

ایک دن حضرت کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے حضرت عمرؓ نے کہا جن کو آپ
نے دیا ہے ان سے زیادہ مستحق لوگ موجود ہیں۔ صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳

جب اسلام نے قانون وراثت نافذ کیا نابالغ بچوں اور عورتوں کو
وارث قرار دیا تو لوگوں نے اعتراض کیا کہ نہ ان میں کوئی جہاد کرتا ہے نہ مال
غنیمت لاتا ہے ان کو میراث دینا بے معنی ہے۔ فخر الاسلام ص ۲۸۲

پیغمبرؐ نے ۸ سالہ نوجوان اسامہ کو امیر شکر بنا کر بڑے سن دراز
صحابہ کو اس کی مائیتیں جانے کا حکم دیا تو لوگوں کو براہ دلوں ہوا اور

آپس میں چہ میگوئیاں کرنے لگے۔

جب پیغمبرؐ کو اس کی اطلاع ہوئی تو بیماری کی حالت میں سرس کپڑا باندھ کر باہر تشریف لائے اور حمد و ثنا الہی کے بعد فرمایا جو کچھ تم نے کہا وہ میں نے سنا تم دھبی ہو جس نے اس کے باپ کی امارت پر بھی اعتراض کیا تھا۔ ایک نہ شد و شد پیغمبرؐ نے ایک مخالفت کا اور پتہ دیا۔

آنحضرتؐ نے ایک شخص کو قتل کرنے کے لئے حضرت ابوبکرؓ کو بھیجا وہ اس کو نماز پڑھتا ہوا دیکھ کے واپس آئے تو حضرت عمرؓ کو بھیجا وہ بھی واپس آئے اور یہی وجہ بیان کی۔ مسند احمد ح ۳ ص ۵۱

جنگ احد میں پچاس تیر اندازوں کو جہاں متعین کر کے اپنی جگہ نہ چھوڑنے کی تاکید کی تھی وہاں سے لوگ ہٹ گئے اور مسلمانوں پر عظیم مصیبت نازل ہوئی اس نافرمانی کی وجہ سے مسلمان جیتی ہوئی لڑائی ہار گئے۔

حضرت ابوبکرؓ کو سورہ برات کی تبلیغ کے لئے بھیجا اس کے بعد علیؓ کو اپنے تیز رفتار ناقہ پر سوار کر کے تعاقب میں روانہ کیا کہ ان سے سورہ لے کر تبلیغ کریں حضرت علیؓ دو منزلہ اور سہ منزلہ مارتے ہوئے ٹھیک اس وقت پہنچے جب حضرت ابوبکرؓ جمع کے ساتھ پہنچ چکے تھے۔ حضرت علیؓ نے رسولؐ کا حکم بتا کر سورہ واپس لیا اور اس کی تبلیغ فرمائی حضرت ابوبکرؓ کو اس کا بہت رنج ہوا اور واپس آ کر پیغمبرؐ کے اس فعل پر اظہار افسوس کیا جس کے جواب میں حضورؐ نے فرمایا کہ مجھے خدا کا حکم ہوا کہ میں خود جاؤں یا اپنے ایسے آدمی کو بھیجوں۔

صلح حدیبیہ میں تمام صحابہ رسولؐ سے منحرف ہو گئے۔

علاء طبری لکھتے ہیں کہ :-

جب انھوں نے دیکھا کہ حضرت نے صلح کر لی ہے اور نہایت سخت شرائط منظور کر کے واپس جا رہے ہیں تو ان کے دلوں میں بہت بُری باتیں پیدا ہوئیں قریب تھا کہ وہ لوگ ہلاکت یعنی گمراہی میں مبتلا ہو جاتیں۔ طبری۔

صلح کے بعد حضرت نے فرمایا تو موافا نخس و اثم اخلقوا اسحق و قربانیاں کرو اور سرمنڈاؤ تو صحابہ اتنے خفا تھے کہ کسی نے حکم کی تعمیل نہیں کی یہاں تک کہ حضرت نے تین مرتبہ فرمایا اور کوئی آمادہ نہ ہوا تو حضرتؐ کبیدہ ہو کے اُم سلمہ کے خیمہ میں چلے گئے۔

حضرت عمرؓ کی مخالفت اتنی شدید تھی کہ اس کا ذکر مورخین نے تمام صحابہ سے الگ کرنا ضروری سمجھا اور رسولؐ سے ان کے مباحثہ کو تفصیل سے لکھا ہے ان کا یہ قول بھی لکھا ہے واللہ ما شککت من راسلہ است الا یوصد خدا کی قسم جیسے میں مسلمان ہوا مجھے شک نہیں ہوا مگر آج کے دن یہ

جنگ بدر میں آنحضرتؐ نے فرمایا ”مجھے معلوم ہے کہ کفار بنی ہاشم کو بھراپے ساتھ لائے ہیں لہذا اگر عباس اور ابوالخضرؓ یہیں نظر آئیں تو انہیں قتل نہ کرنا۔ ابو حذیفہؓ نے کہا ہم اپنے باپ بیٹے اور بھائی سے درگزر نہیں کرتے تو بنی ہاشم میں کیا خصوصیت ہے واللہ اگر عباس میرے ہاتھ آگئے تو ان کو کبھی نہ چھوڑوں گا حضرتؐ کو ان کی یہ گستاخی ناگوار ہوئی۔

یہ سب تو رسولؐ پر خیانت جانبداری اور رسالت میں شک کی باتیں ہیں حدیہ ہے کہ رسولؐ کے ناموس پر حملہ کرنے والے ان کی حرم محترم اُمّ المؤمنین حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے والے ہی اصحاب رسولؐ تھے۔ تاریخوں نے ان کے نام بھی بتائے ہیں اور وہ حسان بن ثابتؓ زید بن رفاعہؓ مسطح بن اثاثہؓ حمزہ بنت حنظلؓ ہیں اور سب سے بڑھ کر یہ کہ صحابہ نے ایک مرتبہ خود رسولؐ کو قتل کرنے کی سازش کی اور وہ اس پایہ کے لوگ اور ایسے حاضر باش تھے کہ رسولؐ نے منع کر دیا کہ ان کا نام کسی کو نہ بتانا۔ کیونکہ ان لوگوں کو شرمندگی ہوگی اس کا واقعہ یہ ہے کہ ایک رات کو آپؐ کا ناقہ عقبہ پر چڑھ رہا تھا مہار عمار یا سر کے ہاتھ میں تھی اور خلیفہ یمانی تجھے سے ہنکار رہے تھے کہ ادنیٰ کی آہٹ اور ہتھیاروں کی جھنکار سنائی دی عمار نے سڑ کر دیکھا تو چودہ نقاب پوش نظر آئے حضرت کی آنکھ لگ گئی تھی عمار نے جگایا اور خود للکار کے اونٹوں پر وار کیا جس سے وہ بلیلائے ہوئے بھاگے حضرت نے فرمایا تم نے پہچانا یہ فلاں فلاں تھے ان کے نام بتا کے انھیں رسوا نہ کرنا خلیفہ یمانی اس سے صاحب السریعہؓ کہے جاتے۔

اس واقعہ کو امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر میں شیرازی نے روضۃ الاحباب میں امام احمد حنبل نے مسند میں امام بخاری نے باب فضائل اصحاب النبیؐ میں فضائل عمارؓ میں اور ابن عبد البر نے استیواب میں ذکر خلیفہ یمانی میں لکھا ہے۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں کہ صحابہ میں ایسے بھی ہیں جن سے شراب خواری ثابت ہے۔ اور آنحضرتؐ نے ان

مگر یہاں یہ حقیقت نگاری دل آزاری بن سکتی ہے اور اس سے زیادہ میری شریعت میں کوئی گناہ نہیں اس کا حل صرف یہ ہے کہ ایسی زبان اور لہجہ اختیار کیا جائے جو کسی کے لئے دل آزار نہ ہو اور حضرت ابو بکر و عمر و عثمان کے متعلق وہی باتیں کہی جائیں جنہیں اس دور کے مستند علمائے اہل سنت نے اپنی کتابوں میں لکھا ہے جیسے محمد حسنین بیگلر کی کتابیں ابو بکر صدیق اکبر و عمر فاروق اعظم یا شبلی کی کتاب الفاروق طہ حسین کی الفتنہ الکبریٰ اور انھیں لوگوں نے ان پر تحقیقی کام کیا ہے۔ میں نے انھیں سے کام لیا ہے اور ان کی اصل عبارتیں نقل کی ہیں وہ میری رائے کے موافق ہیں چاہے شیعوں کو اس سے اختلاف ہو۔ شیعہ احباب سے خاص طور پر معذرت چاہتا ہوں کہ میں نے ان کے عقیدے کے خلاف حضرت ابو بکر و عمر کی تعریف کی ہے اور مجھے معلوم ہے کہ وہ اس سے بہت عظیم ہوں گے کہ ایک شیعوں کے قلم سے حضرت ابو بکر و عمر کی تعریف دنیا میں پہلی چیز ہے مگر ان کو اس سے مطمئن ہو جانا چاہیے کہ میں نے شیعوں کی ترجمان نہیں کی ہے اور لکھ دیا ہے کہ یہ کتاب نہ سنی کی ہے نہ شیعہ کی بلکہ ایک مورخ کی تحریر ہے جو شیعیت یا سنییت کے حدود سے آزاد ہے اس طرح یہ کتاب شیعوں کی طرف سے نہیں پیش کی جا رہی ہے۔ حقیقت میں یہ شیعوں اور سنیوں کے دونوں کے لئے دعوتِ فکر ہے اگر وہ اس کو غور سے پڑھیں گے تو قرآن و حدیث اور تاریخ کی روشنی میں اپنے بہت سے عقائد و خیالات کی اصلاح کر سکیں گے اور غیر مسلم قوموں کے سامنے اسلام کی اصل تصویر جائیگی یہی اس کی غرض تصنیف ہے۔

دوسری معذرت مجھے شیعوں احباب سے یہ کرنا ہے کہ میں نے ان کی کتابوں سے کام نہیں لیا۔ مجھے اس کہنے میں معاف کریں کہ ان کی کوئی کتاب حدیث میں بخاری و مسلم کی ہم پلہ نہیں جس میں ان کے ماننے والوں کے نزدیک کوئی حدیث غلط نہ ہو۔

پیرہہ جاری کی ہے حسان بن ثابت اور مسطح بن اثاثہ سے دشنام صادر ہوا
اور ان پر حد جاری ہوئی مگر سلمیٰ سے زنا صادر ہوا اور اسے زحم کیا گیا۔
علامہ تفتازانی شرح مقاصد میں فرماتے ہیں :-

جو نزاعیں صحابہ میں واقع ہوئیں اور کتب میں موجودہ اور ثقات
کی زبانی مذکور ہیں اس کی دلیل میں کہ صحابہ طریق حق سے گزر کر حد فسق
کو پہنچ گئے تھے۔

معلوم ہوا کہ اصحاب رسولؐ کے لئے رسولؐ کی مخالفت کوئی نئی
اور اہم بات نہیں تھی بلکہ وہ قدم قدم پر مخالفت کرتے تھے انہی حالات
سے متاثر ہو کر حکیم امت نے فرمایا کہ بہتر ایمان لانے والوں میں سے
وہ قوم ہے جو میرے بعد آئے گی اور مجھ پر ایمان لائے گی حالانکہ انہوں
نے مجھ کو دیکھا بھی نہ ہو گا مگر وہ میری تصدیق کریں گے اور میری جانب
سے جو احکام پائیں گے اس پر عمل کریں گے۔ (منثور ص ۲۶ دلائل بیہقی)
یہ اصحاب رسولؐ اور حضری بلکہ مدنی تھے ان میں عشق رسولؐ کا
دم بھرنے والے بھی ہیں اور آسمان اسلام کے ہر دو ماہ بھی ہیں۔
اب رہ گئے بدوی علامہ احمد امین لکھتے ہیں :-

دیہات کے باشندے اپنی اجتماعی زندگی میں جاہلی
رجحانات کے ماتحت زندگی گزار رہے تھے۔ فجر الاسلام
ایسے مسلمان رسولؐ کے گمراہ جمع تھے قبائلی عصبیت رشک و حسد کسی کی
برتری کو برداشت نہ کرنا ان کا قومی شعار اور نسلی امتیاز تھا اسلام
لانے کے بعد بھی یہ باتیں ان میں موجود تھیں اور رسولؐ کی بھی بعض باتوں
کو وہ قبائلی عصبیت سمجھتے تھے ایک دفعہ ایک نصاریٰ اور زبیر کھیت پانی لینے پر جھگڑا ہو گیا۔

معاملہ خصوصاً یہ خیال ہے کہ یہ فرمایا کہ تم پانی لینے کے بعد اس کی طرف پانی کو لو دو انصار نے کہا یہ اس لئے کہ یہ تمہارا بھائی ہے۔ صحیح بخاری جلد ۲ ص ۳۲

علی کے معاملہ میں ہمیشہ بدگمانی رہی رسول علی کی جتنی تعریف کرتے تھے لوگ سمجھتے تھے کہ یہ خلافت کو نبی ہاشم میں مستحکم کر دینا چاہتے ہیں کہ ان کا اقتدار ہمیشہ قبائل عرب پر قائم رہے اور یہ نہیں ناپسند تھا یہ بات ابتداء سے ان کے ذہن میں تھی جیسا کہ قبیلہ بنو غامر بن صعصعہ کے سردار نے رسول اللہ سے ابتداءً بعثت میں کہی تھی کہ اگر ہم تمہاری نبوت کو تسلیم کریں اور عرب پر تمہارا اقتدار قائم ہو جائے تو حکومت میں ہمارا کیا حصہ ہو گا۔ رسول نے فرمایا یہ معاملہ خدا کے ہاتھ میں ہے۔ اس نے کہا خوب ساتھ ہم دیں اور حکومت سے محروم نہیں اس صورت میں نہیں تمہاری ضرورت نہیں یہی وجہ تھی رسول کے گرویش منافی پھیلے ہوئے تھے۔

خلافت کے معاملہ میں بھی ان کا وہ خیال جو ان کا آبائی ورثہ تھا کار فرما تھا رسول نے صحابہ کی اسی ذہنیت کا اندازہ کر کے کہہ دیا کہ منافقت کی پہچان علی کے معاملے میں ہے لے

صحیح مسلم کتاب الایمان جزو اول ص ۶۱ سنن ابن ماجہ جزو اول ص ۵۵
اشعۃ المبعث شیخ عبدالحی محمد دہلوی مطبوعہ ممبئی ص ۶۸ فتح الباری شرح
بخاری علامہ ابن حجر عسقلانی جزو سابع ص ۵۰ مصابیح السنہ امام بغوی جزو
ثانی ص ۲۴۵ نسیم الریاض خفاجی ج ۳ ص ۲۵ شرح زرقانی جزو اول ص ۳۹
نیالیع المودۃ ص ۳۳ کنز العمال جزو سادس ص ۲۵۲ تنزیل الابرار ص ۴۳
روایع المصطفیٰ ص ۱ مشکوٰۃ المصابیح ص ۵۶۲

ترمذی شریف میں ایک اور طریقہ سے حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسولؐ نے فرمایا علیؑ سے منافق محبت نہیں کرتا اور مومن عداوت نہیں رکھنا۔ حضرت ابوذر غفاری اور جابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت ہے کہ ہم زمانہ رسولؐ میں منافقین کو بغض علیؑ سے پہچانتے تھے علیؑ سے بغض رکھنے کی وجہ اس کے علاوہ اور کیا ہو سکتی ہے کہ رسولؐ کے بعد اقتدار ان کے پاس جانیوالا ہے اور یہ ان کی قبائلی عصبیت کے خلاف تھا جسے وہ برداشت نہیں کر سکتے تھے۔ اب ہمیں اس پر توجہ کرنا چاہیے کہ ایک ایسا شخص جو کمالات نبوت کا حامل تھا رسولؐ کے بعد اسی طرح کار رسالت جاری رکھ سکتا تھا خدا و رسولؐ نے اس کو مقرر بھی کر دیا تھا۔

۱۔ سند احمد بن حنبل جزو اول ص ۵۴، ۱۳۸ جزو خامس ص ۳۵، ۳۵۹، ۳۶۶ جزو ساوس ص ۲۹۶

صواعق محرقة ابن جریر کی باب تاسع فصل ثانی حدیث ثامن ص ۷۳

و حدیث ثانی والثلاثون ص ۷۵ و حدیث رابع عشر ص ۷۴

ریاض النضرہ محب الدین طبری جزو ثانی باب را فصل تاسع ص ۲۱۴ - ۲۱۵
فصل ساوس ص ۱۴۵ ص ۱۶۶

مستدرک علی الصحیحین للیالم جزو ثانی ص ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۲۸ کنز العمال قاری علی متقی جزو ساوس ص ۳۹۰

اسعاف الراغبین محمد بن حبیب مالکی ص ۱۴۴ نیابیع المودہ شیخ سلیمان بلخی ص ۴

تذکرہ خواص الامہ سبط ابن جوزی باب ثانی ص ۷۱ عن ابی دردار

بستیاب فی معرفۃ الاصحاب جزو ثانی ص ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸

انصار مومن شبلنجی ص ۷۱ - ۷۲، ۷۳ کتاب المناقب الخطب خوارزمی ص ۳۱۱

اس کو صرف اس وجہ سے خلافت سے دور رکھا کہ بنی ہاشم کا تسلط ہمیشہ کے لئے قبائل قریش پر قائم ہو جائے گا ایسا اگر کوئی ان واقعات کو دیکھنے کے بعد محسوس کرے کہ متعین تو حل نہیں ہوا بلکہ اس کی حیرت انگیزی میں اضافہ ہو گیا آخر اسلام قبول کرنے کے بعد اتنے معزز طبقے اہل اسلام کی یہ ذہنیت کیوں رہی اس کے جواب کے لئے مختصر طور پر اسلام کی ابتدائی تاریخ کا مطالعہ کرنا مفید ہو گا۔

تاریخ اسلام

یہ جزیرہ نمائے عرب کا ایک حصہ ہے جو بزنطینی اور ایرانی سہمنشاہ ^{سپو} حجاز سے گھرا ہوا تھا مگر ملک کی بے آبی و بے گیاہی لو کے جھکڑا گرمی کی تیزی آسمان کی کھلی فضا نے اس ریگستان کے رہنے والوں کو بے وطن بنا رکھا جہاں گھاس اور پانی دیکھتے وہاں قافلے کے قافلے اس وقت تک اپنا مسکن بنائے رہتے جب تک وہ پانی اور گھاس باقی رہتی اس بے زرعی معدنیات اور دریاؤں سے محرومی نے اس پاس کی حکومتوں نے اس پر قبضہ کرتے کی ضرورت نہیں سمجھی اور وہاں کے باشندے آزاد و خود مختاری کے خواہشمند ہو گئے۔ کسی سے نہ دبا اور کسی کے اقتدار کو تسلیم نہ کرنا ان کا مزاج قومی بن گیا یہاں تک کہ اپنے گھروالوں کی بالادستی بھی انھیں گوارا نہ رہی اور وہ اس سے علیحدہ ہو کے اپنا قبیلہ الگ بنا لیتے اور اس کے شیخ بنجاتے اس طرح قبیلہ در قبیلہ منقسم ہوئے گئے۔

یہ قبیلہ بندی برابری اور پیٹ داری کے لئے تھی اس وجہ سے کسی قبیلہ کی ترقی اور برتری انھیں برداشت نہ تھی وہ اپنے قبیلے

کی آن بان قائم رکھنے کے لئے ذرا ذرا سی بات پر کٹ مرتے اور صدیوں
جنگ و جدل میں مصروف رہتے اس نے ان کو سپہ گری میں کامل بنایا۔
شہر کے رہنے والے حضری اور بادینشین بدوی کہے جاتے تھے بدورگ
اور پھٹوں سے کھنچا ہوا ہڈیوں کا ڈھانچہ ہے جس میں جا بجا گوشت کی ہڈی
تہ دی ہوئی ہے گورارنگ پتلی ناک تیز نگاہ جسم میں لمبا کرتا سر پر شمال اس
پرادن کی بٹی ہوئی رستی لپٹی ہوئی کاندھے پر عبامکان خیمہ جہاں پانی اور چشمہ
نظر آئے وطن کھجور اور دودھ غذا شکار اور لوٹ مار پیشہ گائے بھینس
بھیر بکری گھوڑا اور اونٹ جائداد و سرمایہ اس کا دودھ پیتا گوشت
کھاتا کھال بچھاتا بال کے کپڑے بٹتا اور شامیانے بناتا۔ مینگنیاں جلاتا
خرید و فروخت میں اسی سے زر مبادلہ کا کام لیتا۔

قبیلہ بندی اس کے معاشرے کی بنیاد تھی اپنے قبیلہ کی حمایت
اس کا دین و آئین تھا اس کا بھائی کتنی ہی غلطی پر کیوں نہ ہو اس کی حمایت
اس کا فرض تھی۔ قبیلہ کا ممتاز آدمی سردار ہوتا۔ فارت گری کے ساتھ
مہماں نوازی اس کے حیرت انگیز اوصاف ہیں جس شوق سے وہ قافلوں
کو لوٹتا ہے اسی گرم جوشی سے وہ مہماں کا استقبال کرتا ہے خواہ اس کا جانی
دشمن ہی کیوں نہ ہو حضری جسمانی ساخت میں بدو سے زیادہ ممتاز نہیں
لیکن لباس میں عبابا جعبہ۔ عمامہ۔ زیر جامہ۔ تہبند۔ موزہ۔ سے
متمم دن معلوم ہوتا ہے اس کی غذا میں دودھ اور کھجور کے علاوہ گو
پھیر۔ سبزی۔ روغن زیتون۔ سرکہ چائے قہوہ اور پھل ہوتا ہے۔ کچے
یا پکے مکان میں رہتا اور کسی خاص جگہ اس کا وطن ہے شکار اس کی تفریح
ہے شاعری اس کا امتیاز تجارت پیشہ شراب و کباب مشغلہ عیاشی وضع۔

مشترک خصوصیات

قبیلہ بندی اور قبائلی عصبیت میں وہ بد و کا سا کھتی
لوٹ مار میں اس کا چھوٹا بھائی انتقام - حمیت مہا

نوازی اور سپہ گری میں اس کا شریک مساوی ہے۔

مذہب

عرب کا کوئی ایک مذہب نہ تھا موسائی - عیسائی کا فروغ
زندیق موحّد و مسلم ہر طرح کے لوگ تھے۔

سیاسی حالت

ان میں بنی ہاشم اخلاق فاضلہ کی وجہ سے معزز و ممتاز
تھے اس وجہ سے اور قبائل ان سے جلتے اور حسد کرتے تھے خاص طور پر بنی اُمیہ
جو نسب میں ان سے قریب تر اپنے کو ان کے برابر نہ سمجھے جہاں پر ہاشم اور
مد مقابل بننے پر مضطرب تھے اُمیہ نے ہاشم سے حرب نے عبدالمطلب سے
برابری کا دعویٰ کیا اور غلبہ کے دستور کے موافق ایک حکم کے سامنے اپنے
اوصاف گنوائے اور فیصلہ اپنے خلاف سنا اس سے اور زیادہ مشتعل رہے
اس معاملہ میں دوسرے قبائل بھی بنی اُمیہ کے حلیف تھے خود رسولؐ
نے فرمایا کہ ہمارے سب سے زیادہ دشمن بنی اُمیہ بنی مغیرہ اور بنی مخزوم
ہیں تاریخوں میں بنی عدی اور بنی تیم بھی بنی اُمیہ کے دوستوں اور بنی ہاشم
کے دشمنوں کی فہرست میں ہیں۔

یہ تمام اتحاد صرف بنی ہاشم کی مخالفت میں تھا ورنہ خود آپس میں
ایک کو دوسرے کا اقتدار پسند نہ تھا۔ یہی وہ لوگ ہیں جن میں ظہور اسلام ہوا۔

عرب میں ظہور اسلام کی وجہ

جس طرح ہر تخم کے لئے ایک زمین مناسب ہوتی ہے اسی طرح ظہور اسلام کے لئے عرب کی سر زمین موزوں تھی۔ اسلام عربوں کے لئے سب سے زیادہ قابل قبول تھا ان میں بت پرست اور موحّد سب اللہ کو خالق کائنات اور رب الارباب مانتے اور نبوت کے مفہوم کو جانتے تھے۔ اسلام کے بہت سے احکام نماز، روزہ، حج، قربانی، نکاح، طلاق، مہر، جہیز، ولیمہ و قاتل عہد مہمان نوازی، خطہ سخاوت ان میں باقی تھی۔ قبلہ اسلام موجود تھا جس کی عظمت کی تاریخ ان کی نسل سے وابستہ تھی۔ مساوات کے جذبات ان میں شدت سے موجود تھے اللہ کے سوا کسی کے اقتدار کو تسلیم نہ کرنا ان کے مزاج قومی کے عین مطابق تھا۔ ان کا کوئی مرکز نہ تھا۔ ہر قبیلہ آزاد اور خود مختار تھا وہاں ایک مرکز قائم کرنا قبیلوں کو منظم کرنا ناممکن تھا۔ لیکن حجاز کے علاوہ ساری دنیا میں ہر جگہ ایک حکومت تھی ایک مرکز تھا ایک تنظیم تھی ایک نظام حیات تھا اور کسی حد تک ایک قانون تھا ایک طبقہ حاکم اور ایک محکوم تھا اس کے مقابلہ میں ایک نئی تنظیم ایک نیا مرکز قائم کرنا ایک نیا نظام حیات پیش کرنا اور یہ کہنا کہ اللہ کے سوا کوئی حاکم نہیں سب انسان برابر ہیں کسی طرح ممکن نہ تھا صرف حجاز ہی ایسی جگہ تھی جہاں کوئی حکومت نہ تھی پورا خطہ آزاد قبائل سے آباد تھا جب حکمت الہی کا تقاضا ہوا کہ دنیا کی اس تاریکی میں آفتاب اسلام طالع ہو تو بھی خطہ منتخب ہوا۔

مکہ میں ظہور اسلام کی وجہ

جزیرہ نما سے عرب میں شام اور بحر ہند کے درمیان دو بڑے کارروانی راستے تھے ایک بحریں سے خلیج فارس کے کنارے ہوتا ہوا سورنگ چلا گیا تھا۔ اس کے وسط میں کنعان (فلسطین) قافلوں کے ٹھہرنے کا اہم مقام تھا۔

دوسرا بحر احمر کے کنارے کی پہاڑی چٹانوں سے بچتا صراے بخند حجر کو چیرتا ہوا نکل گیا تھا اس کے بیچ میں مکہ بہت بڑا کارروانی پڑاؤ تھا۔ ابراہیم خلیل اللہ اسلام کی تبلیغ کے لئے بابل سے ہجرت کر کے کنعان آئے اور وہاں ایک قربان کا بنائی جہان کے یہاں حضرت اسحق پیدا ہوئے تو وہ اسمعیل کو دوسرے کارروانی راستہ کے مرکزی مقام میں لے آئے اور یہاں کعبہ تعمیر کیا۔ اب مکہ کا کارروانی پڑاؤ تبلیغ اسلام کا مرکز بن گیا

ظہور اسلام کے وقت اس کی کارروانی پڑاؤ کی یہ حیثیت ہونے کے ساتھ یہ خصوصیت بھی پیدا ہو گئی تھی کہ لوگ جو درجہ ج بیت اللہ کے لئے آتے تھے۔ قریش اس کے جوار میں آباد ہونے کی وجہ سے اہل حرم کہے جاتے تھے تمام قبائل میں محترم اور سب پر اثر رکھتے تھے۔ کسی کو ان سے ہمبیری کی جرارت تھی وہ شجاعت و فصاحت میں ممتاز تھے حدیہ ہے کہ قرآن ان کی زبان میں نازل ہوا ان میں احساس برتری تھا۔ جنگ بدر میں جب ولید اموی کے مقابلہ میں ابو دجانہ انصاری آئے تو اس نے کہا کہ تم ہمارے برابر کے آدمی نہیں ہو بنی ہاشم کو بھیجو۔

حضرت ابو بکر نے سقیفہ میں کہا کہ ہم قریشی ہیں تمام قبائل عرب پر اثر رکھتے ہیں قریش کی یہی عزت و برتری تھی جس کی وجہ سے پیغمبر اسلام کا اس میں ظہور ہوا کیونکہ عزت و شرف میں سب سے افضل ہونا شرائط نبوت میں ہے کوئی بد قوا پیغمبر نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس سے برتر خاندان کے لوگ اس کو حقارت کی نظر سے دیکھیں گے تو خدا پست خاندان میں اپنی نبوت کیوں قائم کرے گا۔

بنی ہاشم میں ظہور اسلام کی وجہ

قریش میں بنی ہاشم کا قبیلہ سب سے زیادہ عزیز و محترم تھا جس طرح پیغمبر کا اعلیٰ قوم میں پیدا ہونا ضروری ہے اس طرح نسب میں بھی سب سے افضل ہونا شرائط نبوت میں ہے کوئی بد نسلا پیغمبر نہیں ہو سکتا۔ قریش میں کوئی قبیلہ ایسا نہ تھا جس میں زمانہ جاہلیت کی نسبی خرابیاں نہ ہوں۔ سوتیلی ماں سے نکاح کر لینا عام تھا اور کبھی باپ خود اپنی زندگی میں سوتیلی ماں کو بیٹے کے پردہ کر دیتا تھا۔ بھانجی اور بھتیجی سے بھی نکاح کا عام رواج تھا زنا بھی کوئی شدید برائی نہ سمجھا جاتا تھا۔ حضرت عمر سے متعلق روایت ہے۔

حضرت عمر بن خطاب کو خبر پہنچی کہ لوگ اشعار کے روائی اور تاریخی حالات کے جاننے والے لوگوں کے نسب میں عیب نکالتے ہیں اور ان کے بزرگوں کو گالیاں دیتے ہیں

بلغ عمر بن الخطاب ان اناسا رواة الاشعار وحديثه الا تاريخيون الناس ويسونهم في اسلافهم فقام على المنبر ودعا الى

آنحضرت کے نسب کی طہارت کو علمائے ہند نے معجزہ نبوت قرار دیا ہے
امام فخر الدین رازی لکھتے ہیں۔

وقد حصل فی حق

عزیزنا بالفضل علی ثلثة الاف
ولھی بالجملہ اقسام منها اختفا
فی ذاتہ بالفضائل نحو
کونه اشرف نسباً من اشرف
العرب۔

ہمارے پیغمبر کو خدا نے تین ہزار
معجزے دیئے ہیں اور یہ کئی قسم کے ہیں
مجملاً ان کے حضرت کی ذات کا
مخصوص فضائل سے متصف ہونا
جیسے حضرت کا کل اشرف عرب سے
نسب میں افضل ہونا
(تفسیر کنز ج ۲ ص ۵۳)

علامہ ماوردی لکھتے ہیں:

وعرفت طہارت ولد
علمت انه سلامته اباہم الکرام
لیس فیہ مستذل وذل
کلہم سادۃ و شرف النسب
وطہارت المولای من شروط
النبوۃ

جب ہم رسول کے نسب کی تحقیق
کرو گے اور حضرت کی ولادت کی
طہارت کو پہنچاؤ گے تو اس بات
کا یقین کرو گے کہ حضرت شریف اور
صحیح النسب بزرگوں کے جوہر تھے
جس میں کوئی بات رذالت و عیب
کی نہ تھی بلکہ سب سردار تھے اور
کیوں نہ ہو کیونکہ نسب کی طہارت
اور ولادت کی پاکیزگی شرائط نبوت
میں ہے۔

علامہ سیوطی لکھتے ہیں

بلکہ صحاح کی دوسری کتابوں کی ایسی مستند کتابیں بھی ان کے پاس نہیں۔

تاریخ میں اخبار الطوال طبری ابن خلدون کامل ابن اثیر مردج الذہب طبقات ابن سعد حبیب السیر تاریخ خمیس کا جواب ان کے یہاں نہیں اور سب سے بڑے کے یہ کہ حضرت علیؑ کی فضیلت کی بھی زیادہ تر حدیثیں خود ان کے طرق سے نہیں ہیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بالکل صحیح کہا ہے کہ حضرت علیؑ کے فضائل میں جو حدیثیں اہل سنت نے خوارج کے مقابلہ میں پیش کی ہیں وہی شیعوں کے پاس ہیں، یہ سنیوں کا بڑا احسان ہے جس کا اعتراف ہر ایماندار آدمی کو کرنا چاہیے۔

شیعوں کا ایک بڑا دور ثقیہ میں گزرا ہے جس میں ان کی ساری کوششیں فقہی حدیثیں جمع کرنے پر منحصر رہی ہیں۔

مجھے امید ہے کہ شیعوہ اور سنی احباب میری معذرتوں کو قبول کر کے اس کتاب کو ٹھنڈے دل سے پڑھیں گے اسلام اور اس کی تاریخ کو صحیح طور پر سمجھنے کی کوشش کریں گے۔ فقط

والسلام علی من اتبع الهدی
ذرة ناچیز

محمد باقر شمس

یکم جنوری ۱۹۷۶ء

لا بر خلاف اس کے ان حدیثوں کو شیعوں نے علیؑ کی خلافت بلا فصل ثابت کرنے کے لئے سنیوں کے مقابلہ میں پیش کرنا شروع کر دیا اور وہ مجبور ہوئے کہ ان حدیثوں کے خلاف کچھ ایسا کہیں کہ عوام راستے سے نہ ہٹے پائیں۔

ایاکم فی ذکر العیوب
والبحت من الاصول فلو قلت
لا یخرج الیوم من هذه الا لو
الا من لا ذمیتہ فیہ لم
یخرج منکم احداً

یہ سن کر وہ منبر پر کھڑے ہوئے
اور کہا خبردار جو تم لوگوں نے خاندانی
برائیوں کو چھڑا اس لئے کہ اس سے
کوئی نہیں بچا ہے اگر میں حکم دوں
کہ آج اس دروازے سے کوئی شخص
باہر نہ نکلے سوا ان لوگوں کے جن کے
نسب میں کوئی عیب نہ ہو تو تم میں سے
کوئی ایک بھی باہر نہ نکل سکے گا۔

صرف بنی ہاشم تھے جن کے نسب میں کوئی خرابی نہ تھی خود رسول اللہ نے
فرمایا ہے۔

ما افترق الناس فرقتین
الا جعلنی اللہ فی خیرھا
فاخرجت من بین الی
ذلک لعلی شیء من عہد
لجاءلیہ وخرخت من نکاح
ولم اخرج من صفاح من
ومن آدم حتی انتہیت الی
ابی وامی فانما خیرکم نسباً و
خیرکم اباً

جب بھی لوگوں کی دو شاخیں
ہوئیں تو خدا نے مجھے اس شاخ میں
رکھا جو سب سے بہتر تھی میں اپنے
باعفت باپ ماں سے پیدا ہوا اور
زمانہ جاہلیت کی کوئی نسب خرابی مجھ
میں نہ ہو سکی میری ولادت حضرت
آدم سے اس وقت تک نکاح کے ذریعہ
ہوئی زنا کا لگاؤ کبھی نہیں ہوا یہاں
تک کہ میں اپنے ماں باپ تک پہنچا میں نسب
میں تم لوگوں سے افضل ہوں اور میرے
ماں باپ تم لوگوں کے ماں باپ سے افضل تھے۔

(سنن العمال ج ۲ ص ۱۰۱ مطبوعہ حیدرآباد)

ان الاحادیث الصحیحہ
 ان کل اصل من الاصول
 النبی من آدم الی ابیہ عبد اللہ
 فهو خیر اهل القرینۃ
 و افضلہم ولا احد فی قرینہ
 ذالک خیر منہ و اقبلہم
 ذالک

احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ
 رسول خدا کے نسب کی ہر شاخ حضرت
 آدم سے ان کے والد عبد اللہ تک
 ایسی تھی جو اپنے زمانہ میں سب سے
 بہتر و اشرف تھی اور کسی زمانہ میں کوئی
 شخص حضرت کے بزرگوں سے افضل
 و بہتر نہ تھا ص ۱۶

حضرت اسمعیل سے حضرت عبد اللہ تک چالیس پشتوں کا فاصلہ ہے
 اس طویل مدت میں صرف ایک سلسلہ نے اپنے کو ان برائیوں سے پاک رکھا
 جن کا عام رواج تھا اور کوئی انہیں بڑا نہیں سمجھتا تھا مگر اسلام کی نظر
 میں وہ بڑی تھیں کیا یہ اس کا ثبوت نہیں ہے کہ یہ سلسلہ اوصیائے
 جناب اسمعیل کا تھا جس میں پیغمبر خاتم پیدا ہونے والے تھے کیونکہ پیغمبر
 اصلاب طاہرہ اور ارحام مطہرہ میں منتقل ہوتا رہتا ہے خدا نے اپنے پیغمبر
 کو قرآن میں اس فضیلت کی خبر دی ہے و تقلیک فی الساجد بن ہم تم کو
 ساجد بن منتقل کرتے رہے یہ

لہ قرآن میں اذ ریت تراش کو حضرت ابراہیم کا باپ کہا ہے جو اسمو کا چچا تھا اور
 اس نے ان کی برارش کی تھی عرب میں مربی کو بھی باپ کہتے ہیں۔

ابوطالب کے گھر سے ظہور اسلام کی وجہ

سب کو تسلیم ہے کہ اجداد و سالکتاب میں ایک قدسی روح تھی سب اخلاق فاضلہ کے مالک تھے اگر سب کا تعارف کرایا جائے تو بات بہت طولانی ہو جائے گی اس لئے آخر کی پانچ رشتوں کے تعارف پر اکتفا ہے۔
قصی شجاع و بہادر و مفکر و مدبر اور بلند کردار تھے انہوں نے نبی خزانہ سے لڑ کے کعبہ کی تولد حاصل کی اور اولاد اسمعیل کو اس کے جوار میں آباد کیا والد السند وہ بنایا کہ لوگ اپنے معاملات یہاں بیٹھ کے حل کریں۔
تمدنی امور قبائل پر تقسیم کئے یہی لوگ قریش کہلاتے۔

عبد مناف قصی کے سب سے چھوٹے اور عبدالدار سب سے بڑے بیٹے تھے۔ قصی نے اپنے مناصب عبدالدار کے سر دے دیے مگر عبد مناف سب سے لائق رہنے کی وجہ سے تمام امور میں شریک غالب بن گئے وہ تقویٰ اور صلہ رحم کی تلقین کرتے تھے اور اپنے باپ کے عقیدے پر تھے۔ کبھی بتوں کے آگے سر نہیں جھکایا۔

ہاشم عبد مناف کے بیٹے بلند بالا وجہ و شکیل شجاع و بہادر بلند اخلاق اور ہمدرد قوم تھے محط سانی میں پورے مکہ کو کھانا کھلا یا دوسرے ممالک سے تجارتی معاہدہ کیا۔ حجاج کی ضیافت میں بڑا اہتمام کرتے تھے۔
عبدالمطلب ہاشم کے بڑے بیٹے غار حرا میں اعتکاف کرتے تھے۔
محارم سے نکاح کنی مہالت کی شراب کو حرام قرار دیا اور کعبہ کا برہنہ طواف کرنے کی مہالعت کی جاہ زمزم کا پتہ لگا یا معذوروں کی خبر گیری

مظلوموں کی دادرسی کرتے تھے۔ غریبوں کو کھانا کھلاتے تھے اور جو بچہ
جانا تھا اس کو پہاڑوں پر جانوروں کے لئے پھیل دیتے تھے
اس وجہ سے مطعم الطیر کہے جاتے تھے۔

عبداللہ عبدالطلب کے سب سے چھوٹے بیٹے ہیں بردہ مکارم
اخلاق کے مالک نشست برخواست سنجیدہ اور لطف و حسن گفتار میں بینظر
تھے شکل و شمائل پر کشش بھی قریش میں خاص امتیاز رکھتے تھے۔
ابوطالب عبداللہ کے حقیقی بڑے بھائی عبدالطلب کے دس
بیٹوں میں اکثر سے چھوٹے تھے سب سے بڑے حارث تھے قاعدے سے
انہیں کو باب کلہ جانشین ہونا چاہیے تھا۔ مگر ابوطالب ہاشمی جاہ و
جلال اور مطلبی روح قدسی کے حامل بلند پایہ شاعر اور شعلہ بیان خطیب
تھے حکیم عرب کہے جاتے تھے اکثم بن صفي مشہور فلسفی تھا اس
سے کسی نے پوچھا من تعلمت الحکمت والریاستہ تم نے حکمت
وریاست کس سے سیکھی؟ قال من حلیف المحلم والادب
سید العرب ابوطالب بن عبدالمطلب

لہ اسلام سے پہلے عہد جاہلیت تھا یہ اس جہل سے ماخوذ تھیں جو علم کی ضد ہے عرب کا
حی رہا ہے استجدہ الشیء یعنی اس نے اس بات کو بہت معمولی بلکہ اور بے اہمیت سمجھا
جاہلیت سے ہلکا پس مراد ہے یعنی قبیلہ کی حمایت میں حق و انصاف کا لحاظ نہ کرنا ظلم کو قوت
اور فخر سمجھنا، غرور کرنا، کسی کی برتری قبول نہ کرنا قتل و غارت کو اچھا سمجھنا۔ انسانی ہمدردی
مظلوم کی دادرسی اخوت و مساوات تو اضع و انکارت و بانی و ایثار سلامت و مصالحت کو بے ر
سمجھا جاہلیت ہے۔ اس ماحول میں صرف اجداد رسول خدا خلاق فاعلہ کے مالک و درجاہلیت رجحان
سے منبر و آزار ہے۔

وہ کئی بھائیوں سے چھوٹے ہونے کے باوجود باپ کے جانشین متولی
 حرم ساقی زمزم اور سردار قریش ہوئے تمام بھائیوں نے ان کے آگے سر جھکا
 دیا۔ ہاشمی تلواریں ان کے اشارے کی منتظر رہتی تھیں ان کی حمایت رسول
 کی پشت کو مضبوط کر سکتی اور قریش کی مخالفتوں کے سیلاب کو روک
 سکتی تھی اس وجہ سے ان کا گھر بیٹ و جی و کا شانہ رسالت قرار پایا۔ یہ
 علام الغیوب کا فیصلہ تھا۔

دعوتِ عشرہ کی وجہ

قبائل کی عصیت کے پیش نظر رسول کو حکم ہوا کہ پہلے اپنے قبیلہ کو دعوت
 اسلام دو کیونکہ ان کا بقول اطاعت دوسرے قبائل کی نسبت آسان
 تھا اور یہی ہوا کہ بنی ہاشم میں جس نے تصدیق رسالت نہیں کی وہ بھی ان
 کا حامی و ناصر رہا۔ امام احمد امین لکھتے ہیں:

”بلاتر دو بنی ہاشم قبائلی تعصب کی بنا پر رسول خدا کے حامی
 و ناصر تھے جس میں بنی امیہ کی قدیمی دشمنی کو بھی دخل تھا۔ عرب
 میں مشہور تھا کہ اللہ کا دین ہمارے دین کے علاوہ ہے۔ بنی
 ہاشم اس حق کو محمد کے لئے محفوظ سمجھتے تھے جس طرح امیہ بن
 ابی الصلت ورقہ بن نوفل اور دوسرے لوگ اپنے عقیدے کو
 کھلم کھلا کہتے تھے۔ اگر اس کہنے میں محمد حق پر ہیں تو حقیقت
 کھرا ہے گی اور وہ بھی اس فخر میں ان کے شریک ہو جائینگے

اور اگر حق ان کے ساتھ نہیں ہے تو بہت جلد لوگ منتشر ہو جائیں گے جیسا کہ ان سے پہلے دوسروں کے گرد سے منتشر ہو گئے اس بنا پر دعوت محمد اس قدر اہم نہیں ہے کہ ہم اپنے قدیمی طریقے اور خاندانی تعصب کو پامال کر کے ان کو دشمنوں کے حوالہ کر دیں کہ وہ اس کا خون بہا دیں۔ حیات محمد ص ۶۸

جنگ بدر میں بنی ہاشم کو بھی قریش اپنے ساتھ لے گئے تھے مگر طالب بن ابی طالب یہ اشعار پڑھ رہے تھے۔

لاھم اما یفرون طالب ۛ فی منقب من ہذا المناقب
ولاکن المطلوب غیر طالب ۛ ولاکن المملوب غیر سالب
اے خدا طالب بھریوں کے ساتھ ہے مگر جو غالب ہے وہ مغلوب ہو جائے اور جو چھین رہا ہے اس سے چھین جائے۔

نوفل بن حارث بن عبدالمطلب کی زبان پر یہ شعر تھا۔
حرام علی حرب احمد آئینی ۛ اے احمد بنی اداصرہ
احمد سے جنگ حرام ہے کیونکہ وہ میرے بنی اور عزیز ہیں۔
ابولہب کی مخالفت اس وجہ سے تھی کہ وہ ابوسفیان کا بیٹا تھا
اس کی بیوی ام جمیل اس معاملہ میں سخت متعصب تھی وہ اپنے گھر کی فضا
سے مجبور تھا جو اس واقعہ سے ظاہر ہے کہ ابوطالب کے بعد بنی ہاشم نے اس
سے کہا کہ اب تم محمد کو اپنی امان میں لے لو اس نے بخوشی منظور کر لیا اور اعلان
کر دیا مگر جب گھر گیا تو ہنگامہ برپا ہو گیا اور دس دن بھی نہیں گزر پائے
تھے کہ وہ اس اعلان پر مجبور ہوا کہ میں نے اپنی امان محمد سے اٹھالی۔

مخالفت قریش کی وجہ

رسول خدا سے قریش کی مخالفت مذہب کی وجہ نہ تھی انہوں نے کوئی ایسی بات نہیں کہی تھی جو قریش کے لئے نئی اور ان کی بھی کاسبب ہوتی قرآن نے واضح الفاظ میں کہا تھا۔

وشرع لکم من الدین ما وصیٰ بہ نوحا والذی
اوحینا الیک وما وصینا بہ ابراہیم وموسىٰ وعیسیٰ ان
اقیموا الدین ولا تفرقوا۔

ہم نے تمہارے لئے وہی دین بھیجا ہے جو نوح و ابراہیم موسیٰ و عیسیٰ کو بھیجا تھا۔ اس دین پر قائم رہو اور تفرقہ پیدا نہ کرو۔
دوسری جگہ فرمایا ہے۔

ان هذا لفی الصحف الاولى صحف ابراہیم وموسىٰ
یہ باتیں وہی نہیں جو ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ کے صحیفوں میں موجود ہیں۔ ان انبیاء کو قریش جانتے اور مانتے تھے۔

بت پرستی اور اس سے بیزاری دونوں باتیں ان میں اس طرح موجود تھیں کہ ایک باپ کے دو بیٹے ایک موحد دوسرا کافر۔ نفیل کے دو بیٹے عمرو اور خطاب، عمرو موحد اور خطاب کافر، عمرو کے بیٹے زید موحد اور خطاب کے فرزند عمر کافر طائف کا رئیس اور مشہور شاعر امیہ بن ابی الصلت ورقہ بن نوفل عثمان بن عبد بن حویرث، قیس بن سعدہ جندب بن جنادہ غفاری (ابو ذر) عبد اللہ بن حبش، عامر بن عبد المطلب، عبد المطلب بنہ

بن ثعلب زہیر بن ابی سلمہ۔

خلاف بن شتاب المیثمی عرب کے مشہور لوگوں میں تھے یہ سب بت پرستی کے مخالف تھے اور عزت و قار کے مالک تھے۔ خود رسول اللہ بھی بت پرستی کی کھلم کھلا مخالفت کرتے تھے اور دعوائے نبوت سے پہلے عزیز و محترم تھے۔

علامہ احمد امین اس وقت کی بت پرستی کی یہ حالت بیان کرتے ہیں۔

بعثت نبوی سے پہلے مکہ کی بت پرستی کی یہ حالت تھی کہ لوگ اپنے عقائد کے اظہار میں بہت آزاد ہو گئے تھے یہود و نصاریٰ بڑی جرات سے بت پرستی کی مخالفت کرتے تھے رفتہ رفتہ اہل مکہ کی ایک بڑی تعداد ان کی ہم آہنگ ہو گئی اور بتوں کی اہمیت و احترام فراموش کر بیٹھی صرف بزرگان قریش ان کی پرستش پر قائم تھے اور وہ اس میں مجبور تھے کیونکہ وہ اس رسم کو تنظیم قومی اور مکہ کی تجارت کے لئے ضروری سمجھتے تھے اس زمانہ میں مکہ اپنی جائے وقوع کے لحاظ سے تجارتی فائدے کی جگہ عقاد اور اہل مکہ اس سے فائدہ اٹھاتے تھے ان کا اعتقاد بتوں کے بارے میں بہت رست ہو گیا تھا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ قریش ایک عید کے دن جمع تھے۔ چار آدمی ورقہ بن نوفل زید بن عمرو عثمان بن عبد اللہ بن حویرث اور عبد اللہ بن جحش ان لوگوں سے علیحدہ ہو کر ایک دوسرے سے کہنے لگے جانتے ہو یہ لوگ ہر جگہ بے خبر اور گمراہ ہیں یہ پتھر کیا ہے کہ ہم اس کا طواف کریں نہ دیکھنا ہے نہ سننا نہ نفع دینا ہے نہ ضرر۔ حیات محمد ص ۶۳

مصر کے دورے مورخ طحسین کی بھی یہی رائے ہے۔ وہ کہتے ہیں۔

سردار قریش کے نزدیک اگر دین کی کوئی وقعت تھی تو یہ کہ وہ ایک وسیلہ ہے نہ غایت ان نصب شدہ بتوں کے بارے میں ان کا یہی خیال تھا کہ روزی کہا نے اور اقتدار پھیلانے کے ذرائع ہیں اور بس۔ الفتنہ الکبریٰ ص ۱۵۱

معین الدین احمد رندی حضرت ابوذر کے حالات میں لکھتے ہیں:-
حضرت ابوذر اسلام لانے سے پہلے جب سارا عرب منہ لالت میں مبتلا تھا وہ خدا کی پرستش کرتے تھے۔ ابو معشر راوی ہیں کہ ابوذر زمانہ جاہلیت ہی سے موحد تھے خدا کے سوا کسی کو معبود نہیں سمجھتے تھے نہ بتوں کی پوجا کرتے تھے ان کی خدا پرستی عام طور پر لوگوں میں مشہور تھی چنانچہ جس شخص نے پہلے ان کو آنحضرت کے ظہور کی اطلاع دی۔ اس کے الفاظ یہ تھے ابوذر تمہاری طرح ایک شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے۔ ابوذر کی خدا پرستی اعتراف حقیقت تک محدود نہ تھی۔ بلکہ جس طرح بن پڑتا وہ نماز بھی پڑھتے تھے۔ مساجد میں حصہ دوم ص ۶۸

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کہتے ہیں:

حضرت ابوذر زمانہ جاہلیت میں نماز پڑھتے تھے۔ (حجۃ اللہ الباقیہ ص ۱۲۹)
یہ تمام موحد جو بت پرستی کو برا کہتے تھے ان کی مخالفت کسی نے نہیں کی نہ کوئی ایذا پہنچائی۔ رسول خدا نے بھی جب تک دعوائے نبوت نہیں کیا کوئی مخالف نہیں ہوا مگر دعوائے نبوت کرتے ہی مخالفت کا طوفان برپا ہو گیا مگر بنی ہاشم اس میں شریک نہ ہوئے اور پیغمبر کی حمایت کرتے رہے۔
یہ صورت حال صاف بتاتی ہے کہ رسول کی مخالفت ان کے ہاشمی ہونے

کی وجہ سے تھی۔

بات یہ ہے کہ اگر دعوت محمدیہ خدا کو ایک ماننے کسی اور کی عبادت نہ کرنے اور اعمال نیک کرنے کی ہدایت تک محدود ہوتی تو کوئی ^{بہت} غفلت نہ کرتا کیونکہ یہ باتیں اس وقت کے موحّدین کہتے ہی تھے اس میں صرف رسالت محمدیہ کا اضافہ تھا اس میں کوئی جبر نہ تھا اس کا ماننا نہ ماننا ہر شخص کے اختیار میں تھا اس صورت میں لوگ خاموش رہتے لیکن بات اتنی ہی نہ تھی بلکہ یہ دعوت نبوت ایک حکومت کے قیام کا پیغام تھی جو بنی ہاشم میں قائم ہو رہی تھی وہ آزاد و تائب جو کسی کی اطاعت کے خوگر نہ تھے بنی ہاشم کے آگے سر کیوں خم کر دیتے وہ کسی سے کمتر رہنا برداشت نہیں کر سکتے تھے۔ اس کا اندازہ اس سے کیجئے کہ ابوسفیان ابو جہل اور اخنس راووں کو چھپ کے رسول کے مکان کے چھے قرآن سنا کرتے تھے۔ تیسرے دن اخنس نے ابو جہل سے پوچھا کہ جو تم نے سنا وہ کیا ہے اور محمد کے بارے میں کیا کہتے ہو اس نے کہا ہم بنی عبد مناف سے شرافت و بزرگی کے لئے لڑتے رہے اور مختلف طریقے اختیار کر کے برابر ہوئے۔ اب انہوں نے کہا کہ ہم میں ایک پیغمبر پیدا ہوا ہے۔

مقدمہ

انسان انفرادی اور اجتماعی طور پر ہمیشہ سے جس عذاب میں مبتلا ہے وہ زندگی کی ضرورتوں کو بہتر سے بہتر طور پر پورا کرنے کی خواہش ہے۔ اگر یہ اپنی محنت سے ہو تو اتنی عذاب نہ بنے لیکن ہوتا یہ ہے کہ لوگ یہ چاہتے ہیں کہ دوسرے کمائیں اور ہم کھائیں یہی فساد کا وہ بیج ہے جس سے فتنوں کا درخت نکلا۔ حکمرانی، جاگیر داری، زمینداری، سرمایہ داری، سود خوری، چوری، ڈاکہ سرب، اسی کی شاخیں ہیں جنگ و جدل، جبر و تشدد، قتل و خونریزی، جغرافیائی حد بندی، نسلی امتیاز، طبقاتی تقسیم اس کے برگ و بار اور معاشرہ کے مہلک امراض ہیں ان کو روکنے کی جتنی تدبیریں کی گئیں وہ اس کا رد عمل تھیں یا انھیں کی تکمیل کی دوسری صورت۔

نظری خواہشوں کا گلا گھونٹ کے جامعہ بشری سے علیحدگی ہے جو رہبانیت، ہیئت اجتماعیہ اور قانون فطرت کے خلاف ہے۔

بادشاہی | دوسروں کا مال چھپ کے لینے والے چور اور کچھ آدمیوں کی مدد سے چھین لینے والے ڈاکو کہے گئے، اس کے مفہوم میں حقارت اس کے پیدا ہو گئی کہ وہ فرار ہو گئے اور ان کا دباؤ باقی نہیں رہا مگر ایک بڑی طاقت پیدا کر کے لاکھوں آدمیوں کا مال مستقل لوٹنے والوں نے عوام کو سمجھایا کہ ہم تمہارے جان و مال عزت و آبرو کے محافظ ہیں تمہیں آپس میں لڑنے سے روکیں گے تم میں عدل قائم کریں گے۔ اور دوسروں سے تمہاری حفاظت کریں گے مگر خود اپنے کو قیصر و سلطان کہا جس کے مفہوم میں بے انتہا عظمت و وقار کا تصور شامل تھا اور عوام کو رعایا کہا۔ جس کے مفہوم میں پستی موجود ہے۔

بس پر وحی آتی ہے ہم یہ کہاں سے لائیں خدا کی قسم ہم اس پر کبھی ایمان نہ لائیں گے۔

بہی امیہ جو سلا قریب تر تھے سب سے آگے تھے شبلی نعمانی کا خیال ہے کہ :-

آنحضرتؐ کی نبوت کو خاندان بنی امیہ اپنے رقیب کی فتح خیال کرتا تھا اس لیے سب سے زیادہ اسی قبیلے نے آنحضرتؐ کی مخالفت کی ہم سب سے پہلے انھیں کا وفد عقبہ بن ابی معیط کی سرکردگی میں اجبار یہود کے پاس گیا کہ وہ آگے محمدؐ کے دعوے نبوت کو جھٹلائیں جب اس میں کامیابی نہ ہوئی تو ابوطالب کے پاس آئے اور کہا۔

انت سیدنا وفضلنا
فی الفساق ذرأئت الذی
هو لاء السفا و مع
ابن اخیک من
ترکھم الہتنا
وطعنہم علینا و
تسفیہم لا علامنا
حضرت ابوطالب کا روسائے قریش کو ایک جواب تاریخ میں ہیں ملتا ہے
اور وہ عن الباء اسی موقع کا ہے۔

میرے بھتیجے نے مجھے بتایا کہ اس کو
اللہ نے صلہ ارحام کا حکم دیا ہے
وہ اللہ کا بندہ ہے اس کے ساتھ
وہ کسی کی عبادت نہیں کرتا اور محمدؐ

حدثنی محمد بن اخی
ان اللہ امرہ بصلۃ
الاسۃ حام و ان یغید
اللہ ولا یغید مع احد

احمد و محمد عندی الصدق
 ۲ لا مین واللہ ما کذب قط
 میرے نزدیک سچا اور امین ہے
 خدا کی قسم اس نے کبھی جھوٹ نہیں بولا
 طبقاً ابن سعد خطیب حاتم طبری

ابوطالب کے اس جواب سے قریش سمجھ گئے کہ وہ رسولؐ کے حامی ہیں لیکن بالکل
 مایوسی نہیں ہوئی اور خیال کیا کہ بدل دے کے محمدؐ کو ان سے لے لیا جائے
 چنانچہ عمارہ بن ولید کو جو ایک بلند قامت وجیہ اور شکیل نوجوان تھا ابوطالب
 کے پاس لائے اور کہا۔

یہ قرشی جوان حسن و جمال شرافت و نسب قد و قامت اور زلف و
 رخ میں یکتا آپ کی خدمت میں حاضر ہے یہ آپ کا مددگار رہے گا اس کی
 میراث آپ کی میراث ہوگی اپنے بھتیجے کو اس کے بدلے ہمیں دیدیجئے کہ
 ہم اسے قتل کر دیں تاکہ قبائل کا نظم درست ہو اور نتیجہ کے لحاظ سے یہ
 بہت مناسب ہے۔

حضرت ابوطالبؑ نے فرمایا۔ تم نے اچھا انصاف کیا میں تمہارے
 بیٹے کو لے کے پالوں اور تم میرے بیٹے کو لے کے ذبح کر ڈالو۔

ایک دن آنحضرتؐ کعبہ میں نماز پڑھ رہے تھے ابوسفیانؓ اپنی جماعت
 کے ساتھ وہاں موجود تھا صلاح ہوئی کہ ان کی نماز خراب کی جائے کہ
 ایک بت کے سامنے قربانی کا تازہ خون اور لید پڑی تھی زبیری نے
 حضرت کے چہرہ پر مل دی آپ کبیدہ خاطر گھر میں آئے مہربان چچا نے
 دیکھا واقعہ کو چچا تلوار لے کے سیدھے کعبہ پہنچے ان سب نے اٹھنا
 چاہا آپ نے للکارا کہ اگر کوئی اپنی جگہ سے ہلا تو سب کو قتل کر دوں گا۔
 شیر کی اس گرج نے ہر قدم سے قوت رفتار سلب کر لی آپ نے ہر ایک کے

چہرے پر خون اور لید مٹی اور کسی کو دم مارنے کی ہمت نہ ہوئی لیکن حضرت
ابوطالبؓ کو اب خطرہ محسوس ہونے لگا اتفاق سے ایک بن رسولؐ کو
گھر آنے میں دیر ہوئی آپؐ نے سمجھ لیا کہ قتل کر دیئے گئے۔ ہاشمی جوانوں کو
جمع کر کے فرمایا کعبہ چلو اور تم میں کاہر ایک ہر قبیلے کے سردار کے پاس بیٹھ جا
میں محمدؐ کے بارے میں سوال کروں گا اگر یہ معلوم ہوا کہ وہ قتل کر دیئے گئے
تو تم میں کاہر ایک اپنے پہلو والے کو قتل کر دے پھر جو کچھ ہو گا دیکھا جا
ائے میں زید بن حارثہ دکھائی دیئے ابوطالبؓ نے تڑپ کے پوچھا تم نے
میرے بیٹے کو دیکھا ہے انھوں نے کہا میں انہیں کے پاس سے آرہا ہوں
وہ کوہ صفا پر مسلمانوں کے ساتھ بیٹھے ہیں۔ فرمایا فوراً بلا لاؤ زید گئے
اور رسولؐ خدا کو بلا لائے پوچھا بیٹا کہاں تھے خیر تو ہے فرمایا جی ہاں کہا
اچھا اب گھر میں جاؤ رسولؐ خدا گھر میں چلے گئے مگر ابوطالبؓ سوچ میں
پرٹ گئے اور مناسب سمجھا کہ قریش کو نتائج سے آگاہ کر دیا جائے صبح
کہ تمام بنی ہاشم کو لے کے کعبہ پہنچے جہاں اکابر قریش بیٹھا کرتے تھے اور سب کو
مخاطب کر کے رات کا واقعہ اور اپنا عزم ارادہ بیان کیا ہاشمی جوانوں نے
اپنی تلواریں نیاموں سے نکال چمکائیں پھر ابوطالبؓ نے کہا خدا کی قسم اگر
محمدؐ پر آج آتی تو تم میں سے کسی کو نہ چھوڑتا پھر ہم تم سب ہی ختم ہو جاتے
ابوطالبؓ کے اس ارادے سے سناٹا اچھا کیا ہمتیں پست ہو گئیں۔

اب قریش کی برہمی انتہا کو پہنچ چکی تھی وہ اپنی تمام تدبیروں میں
ناکام ہو چکے تھے۔ انھیں ایک مضبوط قدم اٹھانا تھا لہذا انھوں نے
قبائل کو جمع کر کے طے کیا کہ بنی ہاشم کا مقابلہ کر دیا جائے اور کسی طرح کا
کوئی ربط ان سے باقی نہ رہے اس کو ایک معاہدہ کی شکل میں لکھ کے

کعبہ میں لٹکا دیا۔

شعب ابی طالب میں قیام | ابو طالب نے ان حالات میں اہل مکہ کے درمیان
رہنا مصلحت نہیں سمجھا وہ بنی ہاشم کو لے کے
شعب ابی طالب میں محصور ہو گئے۔

ابو طالب نے بنی ہاشم سے کہا کہ ہوشیار ہو جاؤ اگر محمد کا بال بیکا ہوا
تو تم سب کو موت کے مسدھ میں ڈال دیا گا۔

قریش نے سخت ناکہ بندی کر رکھی تھی۔ ابوسفیان۔ ابو جہل۔
عقبہ بن ابی معیط وغیرہ راستوں پر گشت کیا کرتے تھے اور کسی کو شعب
تک نہ جانے دیتے تھے کئی کئی دن کھانا نصیب نہ ہوتا۔ مسلمانوں میں کسی کو
ہمت نہ تھی کہ کچھ بھیجتا چھوٹے چھوٹے بچوں کے رونے کی آوازیں باہر تک
آتی تھیں۔ دن کو یہ مصیبت رات کو حملہ کا خطرہ ابو طالب رات بھر جاگتے
رسول کے بستر کے پاس تلوار لے ٹہلتے رہتے اور بار بار جگہ بدل دیتے تھے اسی
زمانے میں آپ نے وہ قصیدے کہے ہیں جن میں آپ نے عزم و استقلال ہمت و
جرات جنگ کے نتائج سے قریش کو آگاہ کرنا ضروری سمجھا۔
فرماتے ہیں :-

لما تعلموا ان وجدنا محمداً | کیا تمہیں نہیں معلوم کہ ہم نے محمد کو ایسا
س سولاً کموسى خط فى اول الكتب | نبی پایا۔ جیسے موسیٰ تھے جن کا ذکر کل
وان الذى رقيتم فى كتابكم | کتابوں میں موجود ہے۔ جو کچھ تم نے
يكون لكم يوماً كرامة السقب | اپنے عہد نامہ میں لکھا ہے وہ تمہارے
لئے غیر مضید ثابت ہو گا۔

انيقوا فيقوا قبل يحفر الشرى | ہوش میں آؤ ہوش میں آؤ اس سے پہلے کہ
موت آئے۔

و یصبر من لم یحزن ذینا الذی ذنب
 ولا تتبعوا امر الغواة ولا تقطعوا
 او اصرا بعد المودة والقرب
 وتجلبوا حرایعوا ناور بها
 امر علی من ذاقته الحرب
 فلمنا رب البیت نسلم احمدا
 لعنار من غصن النمان ولا کن
 ولما یتن مناء منكم سوا الف
 وید اترت بالقسا سینه الشهب
 بمعترک ضنک تری قصد القنا
 بد والصباغ العرج تکلف کالش
 وکان مجال الخیل فی حجراته
 وغمغمة الابطال معرکة الحرب
 الیسی ابونا لثم شد انزیر
 وارضی بنیہ بالطحان وبالضرب
 وبنائیل الحرب حتی تملنا
 ولا نشکی ما قد ینوب من الکتب
 ولا کن اهل الحفانط والنهی
 اذا طارارواح المکساء من العرب
 پیچھے نہیں ہٹتے جب میدان جنگ میں خوف سے بہادروں کی روحیں پرواز کرتی ہیں۔

اور غیر محرم محرم قرار پائے۔
 دیکھو مگر اسہوں کی باتوں میں نہ آؤ اور
 آپ کے تعلقات محبت و قرابت کو نہ توڑو
 جنگ کو نہ ابھارو اسکا مزہ کڑوا ہوتا ہے
 رب کعبہ کی قسم ہم احمد کو تمہارے سپرد اور
 سختیوں کے حوالے نہ کریں گے چاہے
 ایک زمانہ تکلیف دہ اور ایذا رسا ہو جائے
 ہم میں تم میں تو اس سے پہلے اسی باتیں تھیں
 کہ ہاتھوں میں چمکدار تلواریں کھینچ جائیں
 جنگ کے میدان میں نیزہ بازی ہوتی ہے
 اور بجو پیاسے اونٹوں کی طرح جمع ہوتے ہیں۔
 بہادروں کے ہمہ سہ ہوتے ہیں اور ٹھوڑوں
 کی ٹاپوں کی آواز اسکا نام ہے معرکہ کا زار
 کیا ہمارے باپ ہاشم نے کمر شجاعت
 چست نہیں باندھی اور کیا انہوں نے اپنے بیٹوں کو
 نیزہ بازی اور تیغ زنی کی وصیت
 نہیں کی ہم نہ جنگ سے تھکنے والے نہ اس کی
 شکایت کرتے ہیں لیکن ہم امن کے نفا
 اور صاحبان اراک ہیں مگر اسوقت
 پیچھے نہیں ہٹتے جب میدان جنگ میں خوف سے بہادروں کی روحیں پرواز کرتی ہیں۔

ایک قصیدہ میں قریش کو یوں مستنبہ کرتے ہیں

ولا تسفھوا احلامکم فی محمد
ولا تتبعوا ایل لغوات الاسماء
تسبیتموا ان تقتلوه وانما
امانیکم ہدی کا حلام نالہ
وانکم واللہ لا تقتلونہ
ولما تروا قطف الحی والجہا جم
نزعتم باننا مسلمون محمد ا
ولما انفارف دونہ وراحم
من القوم مفع ما ابی علی العدی
تمکن فی الفرعین من آل ہاشم
امین حبیب فی العباد مسوم
نجا لہم رب تاحر فی الغوا تم
بری الناس یرحانا علیہ وھتیا
وما جاہل فی قومہ مثل عالم
فجی اتاہ الوحی من عند ربہ
ومن قال لا یقرع بھاس نادم

محمد کے معاملے میں بیوقوف نہ بنو اور
مگراہوں کی پیروی نہ کرو۔
تم نے یہ تمنا کی کہ ان کو قتل کر ڈالو
تمہاری یہ تمنائیں سونے والے کا خواب ہیں
خدا کی قسم انھیں قتل نہیں کر سکتے جب
تک جنگ سراور جبرے کی ہڈی نہ ٹوڑے
تم نے گمان کر لیا کہ ہم بخیر لڑے محمد کو
تمہارے سپرد کر دیں گے۔
قریش میں صاحب فضل وہ لوگ ہیں جو
دشمنوں کے حملوں کا مقابلہ کر سکتے ہیں اور
وہ ماں باپ دونوں کی طرف سے ہاشمی ہیں
بندگانِ خدا میں محمد امین اور محبوب میں
مہر نبوت ان کی شناخت ہے۔
یہ وہ نبی ہیں جن پر وحی آتی ہے
جو انھیں رسول مانے گا وہ شرمندہ
نہ ہو گا۔

ایک جگر قریش کو یوں مخاطب کرتے ہیں

تم رسول کو مجھے سے نہیں لے سکتے جب تک

تسالوا احمد اور تسخطوا

تیر کی نوکریں اور قبضہ تک تلوار کو خون میں نہ
 بچھالیں تم آپسے گھروں پر ٹوٹی تیروں اور
 تیز گھوڑوں کو پار گئے جن پر ضادیہ بنی ہام
 ہوں گے اور رہ سب وہ کھرتے اور
 اکیلے ہوں گے۔

طباة السامح و حد القنب
 و لغن فواہین ا بیاتکم
 صدوس العوالی و خیل الشہ
 علیہا ضادیہ من ہاشم
 ہم الایچیون فی المنتخب

یہ حضرت ابوطالب کی سیاست تھی کہ انہوں نے رسول خدا کی حمایت
 کا اتنی شدت اور اتنے بلند ہنگ سے اظہار کرتے رہنا ضروری سمجھا ورنہ
 بنی امیہ اور ان کے حلیفوں کی ہمت پست نہ ہوتی اور یہی ہوا کہ جب حضرت
 ابوطالب کا انتقال ہو گیا تو سب نے رسول کے قتل کا منصوبہ بنایا اور آپ
 اپنے آبائی وطن سرزمین حرم میں نہ رہ سکے مدینے ہجرت فرما گئے تو وہاں فوج
 لے کر پہنچے اس کی قیادت بھی بنی امیہ نے کی اور انھیں کے جوان مارے
 گئے اس کے انتقام میں بنی امیہ نے قریش سے حلف لیا اور احد میں صف
 آرائی کی ہند نے عم رسول کا کلیجہ چبا کر اپنا دل کھنڈا کیا یہی وہ لوگ تھے
 جو تھک کے مار کے اسلام لائے اور طلاق کھلائے۔

عرب ظہور اسلام کے بعد

یہ عرب جو قبائلی عصبیت سے رسول سے برسر پیکار تھے کیا اسلام
 لانے کے بعد سچے مسلمان بن گئے اور ان میں قبائلی تعصب باقی نہیں رہا؟

۱۔ صرف اتنا ہی نہیں ہے اس سے بہت زیادہ کفار قریش کو حضرت ابوطالب
 کے جواب میں مذکور ہیں ہم نے اختصار سے کام لیا ہے۔

اس کا جواب علامہ احمد امین کی زبان سے ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ عرب کے یہ باشندے اسلام سے
کس حد تک متاثر ہوئے کیا محض اسلام میں داخل ہو جانے
سے جاہلیت کی تعلیمات اور جاہلیت کے یہ رجحانات بالکل
ملیا میٹ ہو گئے تھے۔ یہ واقعہ ہے کہ ایسا بالکل نہیں ہوا
ادیان عالم کی تاریخ اس کے امکان سے قطعی انکار کرتی ہے۔
نئے اور پرانے رجحانات وراثتی دین اور نئے دین کے درمیان
عرصہ دراز تک نزاع قائم رہتی ہے ایسا بہت کم ہوتا ہے
کہ پرانی چیزیں یکسر مٹ جائیں یہی کچھ جاہلیت و اسلام کے
درمیان ہوا وقتاً فوقتاً جاہلی رجحانات ظاہر ہوتے رہتے اور
اسلامی رجحانات سے بزداز ماہوتے تھے ایک عرصہ دراز
تک یہی صورت قائم رہی اس بزداز مائی کے کچھ مظاہر ہم
بیان کرتے ہیں۔

اسلام آیا اور اس نے قبائلی اور جنسی تعصب
جاہلی اور اسلامی رجحانات کو مٹانے کی کوشش کی۔ رسول اللہ ﷺ نے
حجۃ الوداع میں خطبہ دیتے ہوئے فرمایا تھا لوگو خدا نے تم سے جاہلیت
کی نخوت اور باپ دادا پر فخر و غرور دور کر دیا ہے تم سب کے سب
آدم کی اولاد ہو جو مٹی سے پیدا ہوئے تھے کسی عربی کو کسی
عجمی پر کوئی فضیلت اگر ہو سکتی ہے تو قوانین الہی کے گھدا
مسلم نے بیان کیا ہے کہ نبی اکرمؐ نے فرمایا جس نے گمراہی
کے جھنڈے کے نیچے جنگ کی جبکہ وہ کسی عصبیت کی وجہ سے

غضبناک ہو رہا ہو اور اس حالت میں قتل ہو جائے تو وہ جاہلیت کی موت مرا۔

رسول اللہ نے ہاجر و انصار کے درمیان مواخات کا رشتہ قائم فرمادیا تھا جبکہ قدیم زمانہ سے ان سے اور اہل مکہ سے عداوت چلی آرہی تھی۔ ان تعلیمات کے باوجود عصیت کا رجحان مٹ نہیں گیا تھا جب کبھی عصیت کو بھڑکانے والی چیز ظاہر ہو جاتی تھی یہ عصیت پوری قوت کے ساتھ سراٹھانے لگتی ہو جاتی۔

عزیزہ بنی مصطلق کے بارے میں جو کچھ بیان کیا گیا ذرا اس کو دیکھو کہ رسول اللہ صلعم ہاجر و انصار کی ایک جماعت کے ساتھ جہاد کے لئے نکلے راستے میں کسی ہاجر مسلمان نے ایک انصاری کو پیچھے سے دھکا دے دیا دونوں میں لڑائی کھن گئی حتیٰ کہ انصار نے جماعت انصار کو مدد کے لئے پکارا اور ہاجر نے ہاجرین کو نبی اکرم کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ باہر شریف لائے اور فرمایا کہ تم لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ جاہلیت کی پکاروں پر دوڑ پڑتے ہو لوگوں کو۔۔۔ ان باتوں کو چھوڑ دو۔ اس پر عبداللہ بن ابی سلول کہا کہ اگر ہم خیریت سے مدینہ واپس آ گئے تو جو معزز ہوں گے وہ ذلیل لوگوں کو مدینہ سے باہر نکال دیں گے۔ تم نے دیکھا کہ ذرا سی معمولی نزاع نے جو ایک بہت ہی معمولی بات پر شروع ہوئی تھی کس طرح لوگوں کو بھڑکا دیا اور جاہلی رجحان کی طرف دعوت دے دی مکی اور مدنی

عصبتوں کو از سر نو یاد دلادیا ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں اسلام کے ابتدائی دور میں جاہلی اور اسلامی رجحانات ساتھ ساتھ چلتے رہے۔ (فجر الاسلام) مہر کے ایک اور انشا پر واز محمد حسنین سہیل کی رائے یہ ہے :-
وہ کونسی جاہلی عادات و رسوم تھیں جو مسلمان ہونے کے بعد بھی عربوں میں باقی رہیں زمانہ جاہلیت میں عرب قبائلی اور ناپختہ شکار تھے دعوت اسلام اس کے خلاف تھی اس باوجود قبائلی اور تعصب اکثر عربوں کے دل میں اسی شدت اور اسی قوت کے ساتھ باقی رہا۔ تاریخ میں قبائلی تعصب کے برقرار رہنے کی بہت سی مثالیں ہیں۔

عہد رسالت کی بات ہے کہ اوس و خزرج میں بسلسلہ مفاہرت جنگ بعات کا ذکر چھڑ گیا۔۔۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر طکران میں دوبارہ رشہ انخوت قائم نہ کر دیے تو فریقین میں یقیناً چل جاتی۔ عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ ہندوستان کے مشہور باغی کتب خانہ بانکی پور مسٹر خدا بخش اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں۔

”اگرچہ تھوڑے عرصے کے لئے ایرانی عاداتیں مذہب سے دب گئی تھیں لیکن وہ عاداتیں مکمل طور سے معدوم نہیں ہوئی تھیں واقعہ یہ ہے کہ عربوں کی آئندہ تاریخ یہی قبیلوں کی آپس کی رشک و حسد کی تاریخ ہے جو ہمیشہ عربوں کے دماغ پر مسلط رہی۔“

ان کے دلوں کی گہرائیوں میں اسلام کے نہ اترنے کی وجہ یہ تھی کہ

ادب و تعظیم کے معیار بنائے اقتصادی حدود قائم کئے رعب و داب اور عام افسانوں سے ضروریات زندگی میں برتری ضروری اور اپنا جائز حق بتایا جس کے نتیجہ میں وہ اور ان کے آگے چھپے رہنے والے بلند اور عام مخلوق پست ہو گئی اس نظام کو قیام امن کے لئے ضروری بتا کے اس کی بنیاد پر قانون بنائے اور عوام کو دبائے رکھنے کے لئے انہی کی گاڑھی کمائی سے فوج اور خزانہ قائم کر کے ان کی خود داری عزت نفس حریت ضمیر کے سینہ پر اپنی شان و شوکت کا قہر تعمیر کیا اور اس کی بقا پر انہیں کی جانوں کی قربانی چڑھاتے رہے۔ اور اس طرز قزاقی کا نام بادشاہی رکھا۔ عوام بھی ایک مدت تک اسی حالت میں رہتے رہتے اس کے عادی ہو گئے اور ہرزبردست کے پنجہ و ناخن سے محفوظ رہنے کا واحد علاج اسی کو سمجھے۔

جمہوریت یا اشتراکیت یا دوسرے اقسام کی حکومت اسی بادشاہی کی
جمہوریت نقل ہے جس میں اس کا پورا نظام سمایا ہوا ہے مگر اس کی بنیاد نسلی امتیاز اور کھلم کھلا جبر نہیں بلکہ فریب پر ہے پوشیار لوگ عوام کو سبز باغ دکھائے
اپنا ہم خیال بناتے اور شاہی اختیارات کا ایک بڑا حصہ حاصل کر کے عزت و فخر اور
شالانہ پیش و عشرت کا سامان فراہم کرتے ہیں اور عوام کو یہ فریب دیتے ہیں کہ تمہاری
بنائی ہوئی حکومت ہے جبکہ ان کا انعام کو اپنے اوپر مسلط کر لینے کے علاوہ اس نظام
میں کچھ دخل نہیں ہوتا۔ وہ اسی بد حالی کا شکار رہتے ہیں۔

اگر علمی ترقی، فوجی قوت امن اور خوشحالی کو حکومت کی کامیابی کا معیار سمجھا جائے تو بعض زمانوں میں دوسرے طرز کی حکومتیں عذاب بن گئیں اور اکثر بادشاہوں کے زمانے بہتر ثابت ہوئے۔ یہی وجہ ہے کہ دنیا ابھی تک کسی نظام سے مطمئن نہیں ہوئی ایک سے عاجز آئے اس کو چھوڑا تو دوسرا پیدا ہو گیا بادشاہی سے لے کر اشتراکیت تک سب اسی الجھن کی پیرا واریں

وہ اپنے ماحول میں پختہ ہو چکے تھے و تا ثلثی عنیت قدیم معتقدات
جوان کی زندگی و ایمان کا ایک مدت تک جزو رہ چکے تھے۔
ان سے خالی ہو کے اسلام نہیں لاتے تھے۔

رسول خدا نے ایک جلیل القدر صحابی سے فرمایا۔ یا
الشرك فيكم احضني من وبيب الخمل اے
شُرک تمہارے اندر چوٹی کی چال کی طرح چھپا ہوا ہے۔ لہ
اس کا اندازہ اس سے کیجئے کہ نبی ثقیف خدمت رسول میں حاضر
ہو کے اسلام لاتے اور یہ خواہش کی کہ ہمارا بت خانہ ہمارے ہاتھ سے
نہ توڑوایا جائے اسلام لانے کے بعد بتوں کا اتنا احترام ان کے دل میں
تھا ان کے اسلام لانے کی وجہ یہ تھی کہ فتح مکہ کے بعد انہوں نے سمجھ لیا
کہ یہ نبی ہیں یا یہ کہ ان کا مقابلہ ممکن نہیں یا یہ کہ مسلمانوں سے منسلک ہو جانے
میں فائدہ ہے اور ہر طرف سے وفود آنے اور اسلام قبول کرنے

لہ ہم نے ان صحابی کا نام نہیں لکھا کسی کو برہنہ کرنا ہمیں نہیں آتا۔ بتانا صرف یہ
تھا کہ عہد رسول کے بیشتر مسلمان بچے مسلمان نہ تھے ان کے دل کی گہرائیوں میں شرک
چھپا ہوا تھا۔ حوالہ کی مجبوری سے ذیل کی کتابیں پیش کی جاتی ہیں ان میں یہ حدیث
نام کے ساتھ موجود ہے۔ کنز العمال بر حاشیہ منذ احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۲۷۲ تفسیر
ذرمشورج ۴ ص ۵۴، تفسیر ابن کثیر جلد ۵ ص ۲۹ ازالۃ الخفا مقصد دوم ص ۲۴
ایک نکتہ: تحت الشعوراج کی اہم دریافت سمجھا جاتا ہے پختہ اسلام
اس کو چودہ سو برس پہلے بنا چکے ہیں کہ شرک تمہارے اندر چوٹی کی چال کی طرح
چھپا ہوا ہے اسی کو تحت الشعور کہہ لیجئے۔

لگے۔ مزینہ اسد، تمیم، عذیر، فزارہ، مرہ، ثعلبہ، فحارب، سعد
 بن بکر، کلاب، رؤس بن کلاب، عقیل بن کعب، بنی بکاع، کنانہ
 الشح، بابلہ، سلیم، ہلال بن عامر، عامر بن صعصہ، ثقیف،
 عبدالقیس، بکر بن وائل، ثعلب، حنیفہ، شیبان طے، نجیب،
 خولان، جعفی، صدام، مراد، زبیر، کندہ صدف، خشین، یدیم،
 بلی، بہراء، عذہ، سلامان، جہنیہ، کلب، جرم، ازد، عثمان
 حارث بن کعب، ہمدان، سعد العشرہ، عس، دارین، فزج
 غامد، بجیلہ، خثعم، اشعرین، حضرموت، عمان، غافوتے،
 بارق، ووس، حاکم والحسدان، اسلم، جذام، مہرہ
 حمیر، حبشان، نجران۔

قبائل کا اس کثرت سے ایک سال کے اندر اسلام لانا بتاتا ہے
 کہ وہ ظاہری حالات سے متاثر ہو کے اسلام لائے تھے۔ اگر
 آپ عہد رسالت کے مسلمانوں کا جائزہ لیں گے تو ہر ایک کے اسلام کی
 حقیقت معلوم ہو جائے گی جو ہم آگے بتائیں گے۔ اس سے پہلے قریش
 کی ذہنی ساخت اور ان کے اسلام کا سمجھنا ضروری ہے۔ یہی وہ
 لوگ ہیں جن کا اسلام کی تاریخ سے گہرا تعلق ہے۔

قریش کی ذہنیت

— اور —

انکے اسلام کی حقیقت

مصر کے مشہور عالم ڈاکٹر طحطاحین کی ان کے متعلق یہ رائے ہے:۔

قریش کی قوت کا سرچشمہ خانہ کعبہ کے ارد گرد کی آبادی اور
مناسک حج کی تولیت تھا جس کے باعث وہ تمام عربوں
پر تسلط اور حکمرانی کرتے وہ خود میں ایک ایسی امتیازی شان
پاتے تھے کہ دوسرا قبیلہ ان کا شریک نہ تھا۔ ان کی قوت
کا دوسرا سرچشمہ ان کی وہ وسیع تجارت تھی جو عربوں کی تمام
تجارتوں پر حاوی تھی انھیں حرم کے نواح میں آباد ہونے کی
وجہ سے امن حاصل تھا ان سپہ سالاروں نے اس قبیلے کو ایسی
ذہانت۔ تدبیر۔ دوراندیشی اور ابوالحزمی بخش دی تھی
جو قبیلہ اقیقت کے سوا عرب کے باشندوں میں کسی اور کو
مستیر نہ تھی۔

قریش مشرق بعید اور مشرق قریب کے مابین تجارت
کی وجہ سے ایک رشتہ قائم کئے ہوئے تھے اور اس بنا
پر وہ مشرق و مغرب بلکہ روم و ہند کے درمیان

تعلقات قائم کئے ہوئے تھے اس تجارت نے قریش کو بہت
عظیم مالی فائدوں سے دنیاوی تجربے سکھائے کثرتِ دولت نے
قریش کو رُسنِ محافظت نورِ خوش تدبیری اور مال سے
زیادہ نفع حاصل کرنا سکھایا مسلسل تجربات اور اقوام
عالم سے ارتباط و اختلاط نیز مختلف دُور دراز کے علاقوں
کی سیر و سیاحت نے انھیں مشکلات کا مقابلہ کرنے اور
ان پر قابو پانے میں ماہر بنادیا اور اس میں کوئی شک نہیں
کہ اس کا نتیجہ تھا کہ قریش نہایت پختہ کار بڑا چالاک و
ہوشیار اور حیلہ ساز قبیلہ بن گیا۔ اس کے سبب وہ
اپنے آپ کو بڑا سمجھنے لگے اور غرور و کبریا کی کاشکار ہو جاتے
تھے اس کے باعث وہ مال کی محبت اور لالچ کرنے لگے
اور اسے ناحق لینے کے درپے ہو جاتے تھے یہی چیز انھیں
خود غرضی کا سبق سکھاتی تھی نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ وہ زیادہ
منافع اور لذات پر گہرے پڑتے تھے حالانکہ کبھی کبھی یہ لذتیں گناہ
سے بھی مُملوث ہوتی تھیں۔ یہی چیز انھیں حرص بے پایاں
کی راہ دکھاتی تھی جس کے باعث وہ ہر حد کو عبور کر کے
دوسروں کے مال پر نگاہ ڈالنے کا عادی اور ظلم و استبداد
کا مرتکب کر دیتی تھی۔

حضرت عمران مہاجر و انصار سے اس درجہ خائف
تھے جو رسول اللہ کی صحبت میں رہے اور جنہوں نے ہر مقام
اور ہر مصیبت کے موقع پر نہایت پامردی کا ثبوت دیا

تو ظاہر ہے کہ ان قریش سے جو بعد کو ایمان لائے ان سے زیادہ خطرہ ہو گا کیونکہ ان میں وہ بوڑھے اور جوان بھی شامل تھے جنہوں نے یہ رضا و رغبت اسلام قبول نہیں کیا یا تو وہ اسلام کے پلے کو جھکتا ہوا دیکھ کے طمع دالچ کی وجہ سے مسلمان ہوئے تھے یا پھر جب وہ مکہ میں چاروں طرف سے گھیر گئے تو کرہا اسلام قبول کر لیا۔ ان دونوں اسباب کی وجہ سے اسلام لانے والوں نے دین اسلام کو اس نقطہ نظر سے نہیں دیکھا کہ وہ ایک ایسا دین ہے جس کا تعلق قلوب و ضمائر سے ہے اور جس میں اللہ کے حقوق و فرائض کی پابندی لازم ہوتی ہے بلکہ انہوں نے اسلام کو ایک بڑے سودے کی حیثیت سے دیکھا جیسے سودے وہ کرتے رہتے تھے۔
الفتۃ الکبریٰ ص ۱۷۷

اب ہم آپ کے سامنے بعثت نبوی سے لے کے فتح مکہ تک چند اسلام لانے والوں کو پیش کرتے ہیں انہیں دیکھ کے آپ عہد سعادت کے مسلمانوں کو پہچان لیں گے۔

یہ رسول کے جلیل القدر صحابی اسلام کے
عمر بن عاص | عظیم المرتبت جنرل بساط سیاست کے مشہور
شاہد تھے خلافت ثانیہ میں انہیں کے مشورہ ۵ اور تلوار سے فتح ہوا اور بعد میں بھی ان کے کارنامے تاریخ اسلام میں اہم نتائج کے حامل ہیں۔ ان کے اسلام لانے کی تصویر مصری مورخ ہیکل نے جو کھینچی ہے اس کا آپ درنگ ملاحظہ فرمائیں
جب مسلمانوں نے پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی تو قریش نے انہی کو

رئیس وفد بنا کر نجاشی کے دربار میں بھیجا تھا کہ یہ اپنے زور
 استدلال سے کام لے کر مسلمانوں کو مکہ واپس بھیجوا دیں اور
 اگرچہ ان کی سفارت اپنے مقصد میں ناکام رہی لیکن انھوں
 نے مقدمہ پیش کرنے میں زور بیاں اور قوت استدلال کا حق
 ادا کر دیا ان کی یہی عقلی برتری بعد کو انھیں اسلام کی طرف
 لے گئی اور انھوں نے دیکھا کہ رسول اللہ کا کلمہ بلند ہو رہا ہے
 اور وہ مدینہ ہجرت فرما گئے ہیں انھیں شبہ ہوا کہ قریش
 غلبہ نہ حاصل کر سکیں گے انھوں نے اپنے حق میں یہی بہتر
 سمجھا کہ تجارت کے لئے نکل جائیں چنانچہ وہ شام میں حبشہ
 اور مصر کے تجارتی سفر پر چلے گئے اس کے بعد جب وہ اہل
 مکہ کے ساتھ عزوہ احزاب میں رسول کے مقابلہ پر آئے
 اور شکست کھا کر واپس ہوئے انھیں یقین ہو گیا کہ وہ محمد
 کا مقابلہ نہیں کر سکیں گے اس وقت انھوں نے قریش کو جمع کیا
 اور کہا واللہ تجھے صاف نظر آ رہا ہے کہ محمد کا ستارہ اپنے
 انتہائی عروج پر پہنچے والا ہے اس لئے میری رائے ہے کہ
 ہم نجاشی کے پاس چلے جائیں اور وہیں سکونت اختیار کر لیں اگر
 محمد نے ہماری قوم پر غلبہ پا لیا تو ہم نجاشی کے پاس ہوں گے اور
 نجاشی کے زیر سایہ رہنا ہمارے لئے محمد کے محکوم ہو کر رہنے سے
 کہیں بہتر ہے اور اگر ہماری قوم غالب آگئی تو کیا کہنا سامعین
 نے ان کی رائے سے اتفاق کیا اور وہ حبشہ چلے گئے ان لوگوں
 نے آپس میں طے کر لیا تھا کہ جب تک قریش اور محمد کا مواملہ کسی

واضح نتیجے پر نہیں پہنچے گا وہ جیشہ ہی میں رہیں گے اس کے بعد جب
 رسول خدا نے حدیبیہ میں صلح کی تو حضرت عمرو عاص کو یقین ہو گیا
 کہ محمد کا ستارہ اقبال ترقی پر ہے اس لئے ابھی جیشہ سے مکہ
 واپس ہونے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا جب وہ سال بھی گذر
 گیا اور انھیں عمرہ و قضا کی اطلاعات پہنچیں کہ مسلمان مکہ میں
 داخل ہوئے تو ان کے دل نے تسلیم کر لیا کہ محمد حق پر ہیں اور وہ
 مکہ کی طرف روانہ ہو گئے راستے میں انھیں حضرت خالد بن ولید
 ملے جو قبول اسلام کے لئے مدینہ جا رہے تھے یہ بھی ان کے ساتھ
 ہوئے۔ روایت ہے کہ قریش کا ایک نوجوان ان کے پاس آیا
 اور کہا اے ابو عبد اللہ قوم کا خیال ہے کہ تم محمد کی طرف
 ڈھلک گئے ہو؟ انھوں نے اسے جیل حرا میں ملنے کا وقت دیا
 اور جب دونوں ملے تو انھوں نے اس نوجوان سے کہا تجھے خدا کی
 قسم دیکے پوچھتا ہوں کہ ہم ہدایت پر ہیں یا ایرانی و رومی نوجوان
 نے بغیر سوچے کہا ہم انھوں نے کہا یہ راست روی ہماری کس کام
 کی جب وہ مادی اعتبار سے ہمارے مقابلہ میں کہیں زیادہ
 صاحب قدرت ہیں اگر یہ روایت صحیح ہے تو اس سے حضرت
 عمرو بن عاص کا خط فکر واضح ہو جاتا ہے کہ انھوں نے اسلام
 کے افادی پہلوؤں پر غور کر کے اسے قبول کیا تھا۔۔۔۔۔
 انھوں نے اپنے بارے میں معاویہ کے سامنے سچی بات کہنے
 میں خون محسوس نہیں کیا اور جن اغراض نے انھیں معاویہ کا
 ساتھ دینے پر آمادہ کیا تھا وہ سب ان کے سامنے بیان

کر دیئے۔ ایک دن انہوں نے بار بار معاویہ کو یہ کہتے سنا کہ اگر مسلمانوں کی
بھلائی مقصود نہ ہوتی تو میں دنیا کی طرف اُنکھ اُٹھا کے نہ دیکھتا اور مسلمانوں
کی امارت کا بار کبھی نہ اُٹھاتا یہ سن کر عمرو عاص دل تنگ ہوئے اور تنہائی
میں اُن سے کہا۔ تم نے اپنی باتوں سے میرا کلیجہ پکا دیا کیا ہم نے علی کی ^{لغت} لفت
اس لئے کی تھی کہ ہمیں ان پر فضیلت حاصل ہے؟

واللہ ہم کتوں کی طرح دنیا کے پیچھے دوڑ رہے ہیں

خدا کی قسم یا تو اپنی دنیا میں سے ایک حصہ مجھ کو دو ورنہ میں تمہارا
خالف ہو جاؤں گا۔ عمرو فاروق اعظم

ڈاکٹر طہ حسین فرماتے ہیں:

عمرو عاص چالاکی و مکاری میں معاویہ سے کم نہ تھے نہ مکر و فریب میں

معاویہ سے کمزور۔ علی و فرزند ان علی ص ۸۹

ڈاکٹر طہ حسین نے ان کے بارے میں ان خیالات کا

مغیرہ بن شعبہ :- اظہار کیا ہے۔

عرب کے مشہور شاطرون میں سے ایک شاطر تھے مغیرہ کا معاملہ بڑا
ہی عجیب و حیرت انگیز ہے۔ نیکی و بدی ان کی ذات میں کچھ اس طرح گڈ مڈ
ہو گئی تھی کہ ان کی ذات پہیلی بن گئی تھی پتہ ہی نہیں چلتا کہ وہ آخر تھے
کیا۔ جوانی کے زمانہ میں انہوں نے طائف کے بارہ شیر آدمیوں کو غارتگری
کر کے مار ڈالا تھا۔ پہلے تو انہیں خوب شراب پلائی۔ جب وہ ہوش و حواس
کھو بیٹھے تو انہیں ایک ایک کر کے قتل کر دیا۔ اس واقعہ کے بعد ان کی ہمت
نہ پڑتی کہ وہ اپنے وطن طائف واپس جائیں ان مقتولوں کا بے اندازہ مال
و اسباب ہتھیا کر جو وہ لوگ مصر سے کما کر لائے تھے لے کے مصر

چل دیئے اور پیغمبر کی خدمت میں حاضر ہو کے اسلام قبول کر لیا۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ اسلام ان کے نفس میں اچھی طرح راسخ نہیں ہوا تھا۔ بصرے میں یہ زنا کے مرتکب ہوئے کئی آدمیوں نے ان کے زنا کی گواہی دی قریب تھا کہ حضرت عمران پر حد جاری کریں مگر ایک گواہ زیاد بن ابی نے گواہی گڑ بڑ کر دی جس کی وجہ سے یہ حد سے بچ گئے۔ البتہ جن لوگوں نے ان کے زنا کی گواہی دی تھی ان پر حد نافذ جاری ہو گئی۔ حضرت عمر نے انہیں بصرہ کی گورزی سے معزول کر دیا۔ لیکن تھوڑے ہی دنوں کے بعد انہیں کوفہ کا حاکم مقرر کر دیا۔ (علی و فرزدان علی ص ۲۹۷)

بلاذری کا بیان ہے کہ جب تین گواہ صحیح گذر چکے اور چوتھا گواہ زیاد بن ابیہ پیش ہوا تو حضرت عمر نے فرمایا میں ایسا چہرہ دیکھ رہا ہوں جس سے مجھے امید ہے کہ اس کے ہاتھ سے پیغمبر کا صیابی سنگ سار ہوگا نہ اس کی گواہی گئی وجہ سے وہ رسوا ہوگا۔

زیاد حضرت عمر کا منشاء سمجھ گیا اور اس نے گواہی خراب کر دی اور حضرت عمر نے مغیرہ کو چھوڑ دیا۔ مگر ان کے دل میں یہ بات کھٹکتی رہی۔ طر حین کہتے ہیں کہ جب وہ مغیرہ کو دیکھتے تو کہتے کہ مجھے ڈر ہے کہ کہیں اس کے بدلے میں نہ سنگسار کیا جاؤں۔

میرے خیال میں حضرت عمر نے مغیرہ کو ایک عفتلمند اور کار پر داز آدمی سمجھ کے یہ نہیں پسند کیا کہ وہ ضائع ہو جائے۔

حضرت علیؑ عمار باسر سے کہا کہ مغیرہ دین کو اسی حد تک اختیار کرتا ہے جتنا دنیا کے لئے ضرورت ہوتی۔ یہ حق کو باطل سے ملا دیتا ہے اور باطل کو حق ظاہر کرتا ہے۔

معاویہ بن ابی سفیان :- خواجہ حسن نظامی نے ان کے متعلق بہت

بلغ فقرہ کہا ہے۔ ابوسفیان کا بیٹا نہ یہ کا باپ

ڈاکٹر طحسین نے ان کے متعلق جو کچھ کہا ہے اسے اسی فقرہ کی
کی توضیح سمجھنا چاہیے۔ وہ فرماتے ہیں۔

معاویہ کے ظلم و تشدد کا اندازہ ہمیں اس وقت ہوتا ہے جب
ہم یہ دیکھتے ہیں کہ یہ اس ابوسفیان کا بیٹا ہے جس نے بدر کے بعد پیغمبر
سے پے درپے لڑائیاں لڑیں اور ہر لڑائی میں اس نے جان لڑا دی
اور فوت و طاقت ظلم و بے رحمی مکر و فریب کے مظاہرے کئے اور
اس وقت تک اسلام نہ لایا جب تک اس کے علاوہ کوئی چارہ کار ہی نہ
رہا وہی صورتیں باقی رہ گئیں تھیں یا موت کے گھاٹ اترے یا پھر
اسلام لائے۔

معاویہ نے بھی میراث میں اپنے باپ کی وہی قوت و بے رحمی اور
مکر و فریب پایا جتنا۔ معاویہ کی ماں بھی اس کے باپ سے کم
اور مسلمان کی دشمن نہ تھی۔

حضرت عمر نے معاویہ کو شام کا گورنر مقرر کیا اور پھر انہیں معزول
نہ کیا۔ حالانکہ ان کا دستور تھا کہ عاملوں کو برابر بدلتے رہتے تھے۔
(علی و فرزند ان علی ص ۸۳)

مسلمان ہوا ہجرت کر کے مدینہ آیا۔

نہارالرجال بن عوفہ :- رسول کی صحبت اختیار کی قرآن

پڑھا تفقہ فی الدین کا درجہ حاصل کیا۔ رسول خدا نے اس
کے قبیلہ یمامہ میں اس کو تبلیغ کے لئے بھیجا وہاں اس نے اپنے

جس کی وجہ یہ ہے کہ ہر نظام کی تعمیر میں خواہشات نفس کی برق خرمین اور دہقان
 کا خون گرم مضمحل ہے اور یہ نتیجہ ہے۔ انسانی تسلط کا اس بیداری کے زمانے میں
 بہتر سے بہتر دستور بنانے کی کوشش کی جا رہی ہے اور جو قدم آگے بڑھتا ہے اس
 سے شخصی تسلط کی بندش ڈھیلی ہوتی ہے مگر اس سے نجات کی کوئی صورت
 سمجھ میں نہیں آتی۔

اگر اس کا کوئی حل ہے تو وہ صرف اسلام ہے جس نے اس فتنہ کو جڑ
 سے اکھاڑ دیا۔ پیغمبری

یاد آؤ انا جعلناک خلیفۃ
 فی الارض فاحکم بین الناس
 بالحق ولا تتبع الھوئی
 اے داؤد ہم نے تم کو زمین پر اپنا خلیفہ
 بنایا پس تم لوگوں پر حق کے ساتھ حکومت
 کرو اور اپنی خواہش سے کچھ نہ کرو۔

حکمران و قست سے خواہش نفس کے نکلتے ہی انسانی تسلط و برتری
 اور شان و شوکت کی ساری عمارت ڈھسے گئی فوج ختم ہو گئی خزانہ خالی ہو گیا سب
 آپس میں برابر ہو گئے نہ کوئی حاکم رہا نہ محکوم۔ حکومت صرف اللہ کی ہے جو انسان
 کے علاوہ ہے تمام انسانوں کو آپس میں مل جل کے امن سے رہنے کے لئے اسی
 خالق کائنات نے قانون بنایا جو انسان کی ضرورتوں میں ان کا شریک نہیں اور
 اس کے نافذ کرنے والے انسان کو بھیج کے حکم دیا کہ تم اپنی خواہش سے کچھ نہ کرو
 ظاہر ہے کہ اس نظام میں جتنا عدل ہو گا، اس سے زیادہ کسی میں خیال نہیں کیا
 جاسکتا اور عدل ہی وہ چیز ہے جس سے، جامعہ بشری مطمئن ہو سکتا ہے۔ معاشرہ
 کی تمام خرابیاں دور ہو سکتی ہیں اور انسانی حکومت کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

یہ بات نظری نہیں بلکہ عہد نبوی میں چودہ لاکھ مربع میل کے وسیع رقبہ میں دس
 سال تک یہ نظام کامیابی سے نافذ رہ چکا ہے۔ آج بھی دنیا کو اسی سے سکون

قبیلہ کے نبی مسیلمہ کذاب کی نبوت کی تصدیق کی اور کہا کہ محمد کہتے ہیں کہ
مسیلمہ میری نبوت میں شریک ہے۔

طفیل بن عمرو سی زمانہ جاہلیت کے موحّدین میں ایک سنجیدہ آدمی
بلند پایہ شاعر اور عزت و وقار کا مالک تھا رسول خدا سے قرآن سن کے
دنگ ہو گیا اور اسلام لے آیا۔

عبداللہ بن حبش، عبداللہ بن حنظل، عبداللہ بن ابی سرح، عمر بن
خطاب یہ سب قرآن سن کے مسلمان ہوئے اسی وجہ سے کفار قریش
کا مطالبہ تھا کہ مسلمان زور سے قرآن نہ پڑھا کریں۔ اس طرح اسلام لانے
والے جذباتی قسم کے لوگ تھے جن کے سامنے اسلام کی تعلیم اور پیغمبر
اسلام کی ذات و اوصاف بھتیس مگر وہ اسلام نہیں لاتے قرآن کی
فصاحت سے متاثر ہو کے دفعتاً مسلمان ہو گئے بعد میں یہ سب مرتد
ہو گئے صرف حضرت عمر کو یہ فخر حاصل ہے کہ وہ آخر تک اسلام سے البتہ رہے۔
مسیلمہ کذاب کو خود ایک مدت تک صحبت رسول کا شرف حاصل رہا۔

اہل مدینہ کا اسلام: اہل مدینہ جو انصار کے لقب سے سرفراز میں سیاسی مسلمان
تھے شام اور فلسطین میں یہود حکمران تھے دوسری صدی عیسوی میں رومیوں نے انہیں
شکست دیکے نکال دیا وہ سرحد پار کر کے حجاز میں آ گئے اور مدینہ تک پھیل گئے
یہاں انہوں نے بڑے بڑے قلعے تعمیر کئے جو ان کی فوجی چھاؤنیاں بھی تھے اور
تجارت کی منڈیاں بھی انہوں نے اپنی دولتمندی سے قبائل عرب پر اقتدار حاصل
کر لیا مگر ان کی فطرت میں بھی مغلوب ہو کے رہنا تھا اس وجہ سے مستقل کشمکش رہنے
لگی۔ توراۃ کے سفر استثنیٰ ۱۸ء - ۱۵ء میں ایک نبی کے آنے کی یہ پیش گوئی ہے: "تیرا
خدا تیرے لئے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں میں سے ایک نبی برپا کرے گا تم اس کی طرف
کان دھرو۔"

اس پیشین گوئی سے یہود ایک نبی کے منتظر تھے اور اعراب مدینہ کو یہ کہہ کے دھمکایا کرتے تھے کہ ایک نبی آنے والا ہے وہ تمہاری خبر لے گا۔

بعثت نبوی کے بعد انھوں نے ان پیشین گوئیوں کو دھرا نا چھوڑ دیا۔

اہل مدینہ اپنی اندرونی اور بیرونی جنگوں سے تنگ آ کے عبداللہ بن ابی سلول کو بادشاہ بنائے اور ایک منظم حکومت قائم کرنے کا ہمتیہ کر چکے تھے اور اس کی تیاریاں ہو چکی تھیں ایک تاج بھی بنوایا گیا تھا تا جوشی کی رسم ادا ہونیوالی تھی اس غرض سے ایک سیاسی وفد اہل مکہ سے حلیفی کے لئے آیا یہاں اس نے دو گروہ دیکھے فطرتاً اس کے لئے یہ بات غور طلب ہوئی کہ ان میں سے کس کو اختیار کیا جائے انھوں نے آپس میں کہا خدا کی قسم یہ وہی نبی ہے جس کی خبر یہود دیا کرتے ہیں اس سے پہلے کہ وہ اسے اختیار کریں ہمیں اختیار کر لینا چاہیے۔ ایک وجہ یہ بھی تھی کہ اہل مکہ سے ان کی پرانی عداوت تھی اس وقت وہ مجبوراً یہود کے مقابلہ میں ان کو دوست بنائے آئے تھے لیکن ان کے دل صاف نہ تھے انھوں نے اپنے پرانے دشمنوں کے مقابلے میں ایک نیا گروہ دیکھا اور اسے اپنے لئے بہتر سمجھا یہ وہ لوگ تھے جو نئی حکومت کے قیام میں ان کے بہتر مددگار ثابت ہو سکتے تھے اس لئے وہ عقبہ میں چھپ کے رسول خدا سے ملے اور اسلام قبول کر کے مدینے واپس ہوئے اور بہت سے لوگوں کو انھوں نے مسلمان بنایا دوسرے سال حج کے موقع پر ہر قبیلے کے آدمی نے بطور وفد رسول کی خدمت میں باریابی حاصل کی اور مدینے ہجرت کرنے کی دعوت دی پیغمبر نے ان کی پیش کش قبول کر لی۔

عبداللہ بن ابی سلول کی بادشاہی خاک میں مل گئی وہ خفیہ دراندازوں پر اتر آیا اور ہمیشہ کے لئے منافق بن گیا یہ مصر کے مشہور انشا پرداز

محمد حسین سبیل اس داستان کو یوں بیان کرتے ہیں۔

اسلام سے پہلے اوس و خزرج ایک دوسرے کے حریف تھے ان دونوں قبیلوں میں اس وقت سے دشمنی چلی آرہی تھی جب سے ان کے آبا و اجداد میں سے منتقل ہوئے یثرب میں آباد ہوئے اس وقت یثرب اور اس کے گرد و نواح میں یہود کا تسلط تھا اوس و خزرج بھی مدت دراز تک یہود کے اثر و اقتدار میں غلامانہ زندگی بسر کر رہے تھے آخر ان کی حمیت نے جوش مارا اور انہوں نے یہود سے بغاوت کر کے ان کو اس مرتبے سے محروم کر دیا جس پر وہ مدت سے فائز تھے یہود کے بچے سے لڑا انہوں نے رہائی حاصل کر لی لیکن خود ان کے درمیان اختلاف کی بنیاد پڑ گئی جس نے بڑھتے بڑھتے شدید دشمنی کی شکل اختیار کر لی جنگ بعات بھی اسی دشمنی کا شاخسانہ تھی جس میں طرفین کی سینکڑوں جانیں ضائع ہوئیں اس جنگ کے بعد یہود نے پھر اپنا اثر و رسوخ بڑھانا شروع کیا اوس و خزرج یہود کے پہلے سلوک کو بھول نہ تھے انہوں نے آپس میں صلح کر لی اور طے کیا کہ خزرج کے ایک شخص عبداللہ بن ابی سلول کو اپنا سردار بنالیا جائے وہ لوگ انہیں تیاریوں میں مشغول تھے کہ ان کی ایک جماعت حج کے موقع پر مکہ آئی وہاں ان کی ملاقات رسول اللہ سے ہوئی آپ نے انہیں توحید کی تبلیغ کی اس پر انہوں نے ایک دوسرے سے کہا:-

خدا کی قسم یہ وہی تھا ہے جس کی خبر ہمیں یہود دیا کرتے ہیں

ہمیں اسے قبول کر لینا چاہیے کہیں ایسا نہ ہو کہ یہود اسے قبول کر کے ہم سے بڑھ جائیں چنانچہ انہوں نے آپ کی دعوت قبول کر لی اور اسلام لے آئے پھر آپ سے کہا۔

”ہم اپنے پیچھے ایک قوم چھوڑ آئے ہیں جو عداوت و بغض و عناد میں کوئی قوم اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ آمید ہے کہ اللہ آپ کے ذریعہ سے انہیں متحد کر دے گا۔“

اگر وہ آپ کے ذریعہ متحد ہو گئے تو یثرب کا کوئی شخص عزت و بزرگی میں آپ سے بڑھ کے نہ ہو گا۔

یثرب واپس آ کر انہوں نے اپنی قوم سے سارا حال بیان کیا اور یہی واقعہ معیت عقبۃ الکبریٰ کا باعث یثرب میں اسلام پھیلنے کا موجب اور رسول اللہ کی ہجرت کا پیش خیمہ ہوا۔

۱۹۱ھ میں

صاف ظاہر ہے کہ قبول اسلام کی یہ صورت سیاسی نوعیت کی تھی جس کا مقصد یہود کے مقابلہ میں اپنے کو منظم کرنا تھا۔ عبداللہ بن ابی سلول نہ ہی محمد بن عبداللہ ہی اس میں اسلام کی روح کیونکر سمجھ میں آ سکتی تھی قرآن نے ان کے ضعف ایمان کی شہادت دی ہے۔

ومن اهل المدينة مردوا على النفاق ”اور اہل مدینہ میں بچے منافق ہیں“ اور ان کی اتنی کثرت تھی کہ وفات رسول کے وقت مدینہ منافقوں سے جھلک رہا تھا۔ شبکی نعمانی الفاروق میں لکھتے ہیں۔

آنحضرت نے جس وقت وفات فرمائی مدینہ منافقوں سے بھرا ہوا تھا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ان منافقوں کی دو قسمیں

بتائی ہیں۔

- ۱۔ زبان سے توحید و نبوت کے قائل مگر دل مطمئن بکفر۔
 - ۲۔ وہ لوگ جو داخل اسلام ہوئے مگر تحقیق سے نہیں ایسے طبقے ضعیف الاسلام کو رسالت حضرت پیغمبرؐ میں شکوک و اہیہ اور شبہات رکھتے۔ دلوں میں گزرتے تھے یہ دل سے نہ مسلمان ہو سکتے تھے نہ اسلام کا پھندا گلے سے نکال سکتے تھے ان لوگوں کا نفاق عمل و اخلاق کا نفاق تھا ایسے لوگ زیادہ تھے۔
- الفوز الکبیر فی اصول التفسیر مطبوعہ مطبع مجتہائی ص ۱۱

نتیجہ

مذکورہ بالا تاریخ اور عوام کے قبول اسلام کے پس منظر کو دیکھتے اور سوچتے تو سمجھ میں آئے گا کہ عوام جو اس وقت کے جمہور اہل اسلام ہیں ان کی اسلام میں کوئی بصیرت ایسی نہ تھی جس کے ساتھ وہ دین کے تقاضوں کو پوری طرح سمجھ سکیں اور حقیقت دین و منشاء الہی سے واقف ہو سکیں اور اسی ڈھری پر چل سکیں جس پر پیغمبر اسلامؐ انہیں چلا رہے تھے اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسلام کی روح کے خلاف حکومت قائم ہوئی جس سے اسلام اور مسلمان دیر الگ چیزیں الگ ہو گئیں۔ اب جو فتوحات ہوں وہ اسلام کے نہیں مسلمانوں کے ہیں اور جو شکستیں ہوں وہ بھی اسلام کی نہیں مسلمانوں کی ہیں۔ بعد کے مورخین چونکہ عموماً جمہوری مزاج کے حامل تھے اس لئے انہوں نے اس کو اسلام کی روح کے منافی نہیں سمجھا اور مسلمانوں کے مادی فتوحات کو اسلام کے فتوحات کی حیثیت سے زریں حروف سے لکھتے رہے اور جناب اقبالؒ تک کے شعراء ان فتوحات پر ناز کرتے رہے اور جناب حفیظ جالندھری نے پورا شاہنامہ اسلام لکھ ڈالا بس ایک اقلیت

اس سے خوش نہیں رہی بلکہ اس پر آنسو بہا رہی مگر عام دنیا اسے ایک ایسی جماعت سمجھتی رہی جو فیصلہ جمہور کے خلاف اپنی ٹوٹھائی انیٹ کی مسجد الگ بنائے رہی اور جمہور اہل اسلام سے کٹ کے علیحدہ ہو گئی بہر حال اس جمہوری نقطہ نظر سے اگر کوئی جانچے تو وہ اس دور کو انتہائی ارتقا کا دور کہہ سکتا ہے اور جو اس خیال کے نہیں وہ اسے حقیقی اسلام کے انتہائی تنزل کا دور سمجھتے ہیں۔
ہم نے چونکہ ایک آزاد مورخ کی حیثیت سے قلم اٹھایا ہے کہذا ہم اس دور کے جو زترین کارنامے ہیں ان کو بیان کرنا بھی اپنا فرض سمجھتے ہیں۔

حضرت ابوبکر کا دور حکومت

حضرت ابوبکر کا عہد اپنی نوعیت کے لحاظ سے بالکل منفرد ہے۔ ان کا زمانہ رسول اللہ کی دینی سیاست اور حکومت کی دنیوی سیاست کا سنگم تھا۔ یہ درست ہے کہ دین مکمل ہو چکا تھا اور کسی شخص کو اس میں تغیر و تبدل اور اس کی تشریح کا حق حاصل نہ تھا لیکن رسول اللہ کی وفات کے بعد عرب میں ارتداد کی وبا پھیل گئی اور بہت سے قبائل اسلام سے روگرداں ہو گئے اس صورت حال کی موجودگی میں ابوبکر کے لئے ضروری ہو گیا کہ وہ اس عظیم الشان خطرے کو دور کرنے کے لئے ایک مضبوط پالیسی مرتب کریں۔

ابوبکر صدیق اکبر ص ۹۹ مطبوعہ مکتبہ جدید میری لاہور

یہ ہے وہ رائے جو محمد حسین ہیکل نے حضرت ابوبکر کے دور حکومت کے متعلق ظاہر کی ہے۔ ہم آگے جو کچھ بھی لکھیں گے وہ اسی کی توضیح و تشریح ہو گی۔ یعنی ہم اس میں دو باتیں بیان کریں گے پہلے یہ کہ حضرت ابوبکر کو خلیفہ ہونے ہی کن دشواریوں کا سامنا

کہنا پڑا۔ دوسرے یہ کہ ان دشوار لیوں پر قابو پانے کے لئے انھوں نے وہ کون سے کام کئے جن سے دین میں دنیوی سیاست داخل ہوئی۔

حضرت ابوبکر کے مشکلات

حضرت ابوبکر کے خلیفہ ہوتے ہی پوری اسلامی دنیا میں ایک ہنگامہ برپا ہو گیا۔ سعد بن عبادہ اور ان کے حامیوں نے بیعت سے انکار کر دیا۔ یہی ہاشم خود حریف خلافت تھے۔ محمد بن سہیل کہتے ہیں۔

سقیفہ میں بمقالہ انصار ہاجرین نے اپنی خلافت کے لئے

یہ دلیل پیش کی تھی کہ ہم کو رسول اللہ سے روحانی تعلق رکھنے

کے علاوہ جسمانی تعلق بھی ہے اور عرب سوا قریش کے کسی

کی اطاعت قبول نہ کریں گے۔ یہ دلیل بذات خود اس

کا ثبوت ہے کہ جو ہاشم دوسرے لوگوں کی نسبت رسول

خدا کی جانشینی کے زیادہ حقدار تھے۔ اس لئے لازم تھا کہ وہ

اپنا حق مقدم سمجھتے اور ابوبکر کی بیعت سے رکتے اور یہی حضرت علیؑ نے کیا بھی۔

اصحاب صفہ یعنی سلمان فارسی، ابوذر غفاری، عمار یا سر مقداد،

بلال حبشی، ابی ابن کعب وغیرہ نے خلافت کو صحیح تسلیم نہیں کیا۔

بعض اور اکابر صحابہ عثمان بن حنیف انصاری، سہیل بن حنیف،

براء بن عازب، جابر بن عبد اللہ انصاری، خزیمہ بن ثابتؓ و الشہادتین،

ذلیفہ یامانی نے بیعت سے انحراف کیا۔ بعض اموی سرداروں نے جیسے خالد بن

سعید اور ان کے بھائی نے خلیفہ ماننے سے انکار کیا۔ ان میں اصحاب صفہ

ہاجر اور انصار سب ہی طرح کے لوگ تھے۔

یہاں
حضرت ابوبکر کی
مشکلات

ابوسفیان مدینے سے باہر گئے ہوئے تھے۔ واپسی میں وفات رسول^۹
اور خلافت ابوبکر کی خبر ایک مسافر سے سنی اور اس غم و ارادہ
سے مدینے میں داخل ہوئے کہ علیؑ کو خلیفہ بنا کے رہیں گے۔ عقد الفرید میں
یہ واقعہ اس طرح لکھا ہے۔

جب رسول خدا نے انتقال فرمایا تو ابوسفیان مدینے سے
باہر گئے ہوئے تھے واپسی میں راستے میں ایک شخص مدینے
سے آتا ہوا ملا۔ ابوسفیان نے اس سے پوچھا کیا رسول اللہ
کا انتقال ہو گیا۔ اس نے کہا ہاں پوچھا کون ان کی جگہ بیٹھا
اس نے کہا ابوبکر۔ ابوسفیان نے کہا ان دونوں (عباس و
علیؑ) نے کیا کیا جنھیں کمزور سمجھ لیا گیا۔ اس نے کہا وہ دونوں
بیٹھے رہے ابوسفیان نے کہا اگر میں زندہ رہا ان دونوں کو
بلند کر کے رہوں گا۔ میں فتنہ و فساد کا وہ غبار دیکھ رہا ہوں
جس کو خونریزی ہی دبا سکتی ہے۔ جب مدینے پہنچے تو گلی کوچوں
میں گھوم گھوم کر اس واقعہ پر اپنے غصہ اور تعجب کا اظہار
کرتے تھے۔ اور چند اشعار پڑھتے جن کا مطلب یہ تھا۔ اے
بنی ہاشم لوگوں کو اپنے بابائے طمع نہ دلاؤ خاص کر بنی تیم
اور بنی عدی کو کیونکہ خلافت تمہارے خاندان کے سوا اور
کسی میں نہیں رہنا چاہیے۔ اور تمہاری طرف اس کی باز
ہونا چاہیے۔ عمر نے ابوبکر سے کہا لو یہ کھلی آگیا یہ بڑا فساد
مچائے گا۔ رسول خدا اس کی تالیف قلب فرماتے تھے اس
کے ہاتھ میں جو صدقہ کے امور ہیں ان کو اسی طرح رہنے

دو ابوبکر نے ایسا ہی کیا۔

کچھ لوگوں نے یہ شعر کہے تھے۔

ما كنت احتسب ان الا من منصرف
عن هاشم ثم منهم ابی حسن

واقبل الناس ايماناً وسالقتہ

وام علم الناس بالقرآن والسنن

اور قرآن کے سب سے زیادہ عالم ہیں۔

میرے وسم و گمان میں بھی نہ تھا کہ
خلافت خاندان رسالت سے نکل جائے
گی اور خاص طور پر علیؑ سے جو سب سے پہلے
ایمان بھی لائے اور عبادت خدا کرتے رہے
تاریخ ابوالفدا مطبوعہ مصر ۱۵۶

عبدالبر اور علامہ ابن اثیر نے دوسرے شعر کو یوں لکھا ہے۔

اليس اول من صل بقبلته

واعلم الناس بالقرآن والسنن

کیا علیؑ وہ نہیں ہیں جنہوں نے سب سے
پہلے قبلہ کی طرف نماز پڑھی اور
قرآن و حدیث سب سے زیادہ جاننے

والے ہیں۔

۵۳

۳۸۶ ص ۲۶

بعض مؤرخین نے یہ شعر عتبہ بن ابی لہب کے بتائے ہیں۔

زبیر بن العوام نے تلوار کھینچ لی کہ جب تک علیؑ خلیفہ نہ ہو جائیں گے میں تلوار
نیام میں نہ رکھوں گا۔

خالد بن سعید اور ان کے بھائیوں نے بطور احتجاج محصل زکوٰۃ کے

عہدے سے استعفیٰ دے دیا۔

کان خالد بن سعید

واخوانہ عمالاً لرسول

اللہ فرجوا عن عمالتهم

خالد بن سعید اور ان کے سب بھائی

رسول خدا کی طرف سے مختلف

ملکوں میں عامل تھے جب رسول اللہ

کا انتقال ہو گیا تو سب نے اپنا اپنا
کام چھوڑ دیا ابو بکر نے پوچھا تم لوگ
اپنے کام سے کیوں الگ ہو گئے جو عبد
رسولؐ میں عمال تھے ان سے زیادہ
کوئی حقدار نہیں کہ عامل بنایا جائے۔
تم لوگ اپنے کام پر جساؤ بس
ان سب نے کہا ہم ابواجہ کی اولاد ہیں
رسول کے بعد کسی کی طرف سے عامل
بننا پسند نہیں کرتے۔

حين مات رسول
الله فقال ابو بكر مالكم
سراجعتكم عن عمالتكم
ما احد احق
بالعمل من عمالة رسول
الله اسرجعوا الى اعمالكم
فقال نحن نبى احيى
نغسل لاحد بعد رسول
الله ابداً استجاب ج ۱۵۵

کیا صحابہ جنھوں نے بیعت نہیں کی انھوں نے دوسرے جمہ کو سببر
علیؑ کے استحقاق خلافت پر تقریریں کیں۔
ان لوگوں کا منشا یہ تھا کہ سقیفہ میں جو کچھ ہوا وہ ہم سب کی عدم موجودگی
میں ہوا اس کارروائی کو نظر انداز کر کے خود حضرت ابو بکر علیؑ کے حق میں خلافت
چھوڑ دیں مگر حضرت ابو بکر نے ایسا نہیں کیا اور بیعت لینے میں سختی برتنی۔
علیؑ اور ان کے ساتھ کیا صحابہ جن کے نام اوپر آچکے ہیں ان کے
لئے تین ہی صورتیں تھیں۔ صلح۔ جنگ۔ خاموشی۔

علیؑ آغوش رسولؐ کے پروردہ تھے اور ان کے ساتھی رسولؐ کے
مقرب صحابہ اور فقیہ دین خدا تھے وہ جس چیز کو غلط سمجھتے تھے اس میں
کچھ لو اور کچھ دو۔ کی بنا پر کوئی معاملات نہیں کر سکتے تھے۔

یہی جنگ تو اس وقت تک مسلمانوں نے دو گروہوں میں بٹ کے
آپس میں ایک دوسرے کا خون نہیں بہایا تھا اس صورت حال سے دوچار

حاصل ہو سکتا ہے

جو لوگ کہتے ہیں کہ کوئی نظام جہان بنانی خدا کا بنایا ہوا نہیں ہے قرآن و سنت کی روشنی میں بنانا چاہیے وہ اسلام سے نا آشنا ہیں اگر اسلام کا حکومت سے کوئی تعلق نہیں تو قرآن میں نہ اس کے متعلق کچھ مل سکتا ہے نہ ڈھونڈنے کی ضرورت ہے اگر جاسوسہ بشری کی پر امن زندگی منشاء خدا ہے تو اس کا پورا نظام قرآن میں ہونا چاہیے نہیں تو دین کامل ہونے کا دعویٰ صحیح نہیں ہو سکتا۔

قرآن و سنت کی روشنی میں دستور بنانے کے یہ معنی ہیں کہ خدا سے ایک کام رہ گیا تھا اب اس کی طرف سے وہ انجام دیا جائے گا اور وہ اسے قبول کر کے اسلام کا جزو بنادے گا۔

حضرت علی بن ابی طالبؓ نے ایسے ہی موقع پر جب کہ دین میں قیاس کو داخل کیا گیا تو فرمایا۔

کیا اللہ نے دین کو ادھورا چھوڑا تھا اور ان سے تکمیل کے لئے ہاتھ بٹانے کا خواہش مند ہوا تھا یا یہ اللہ کے شریک تھے کہ انھیں اس کے احکام میں دخل دینے کا اختیار ہوا اور یہ اس پر لازم ہو کہ وہ اس پر رضا مند رہے۔

یا یہ کہ اللہ نے تو دین کو مکمل اتارا مگر اس کے رسولؐ نے پہنچانے میں کوتاہی کی۔

اللہ نے تو قرآن میں یہ فرمایا ہے کہ ہم نے کتاب میں کسی چیز کے بیان کرنے میں کوتاہی نہیں کی۔ اس میں ہر چیز کا واضح بیان موجود ہے۔
(ہیج البلاغہ)

اگر قرآن کا یہ دعویٰ صحیح ہے کہ اس میں ہر چیز کا واضح بیان موجود ہے

ہونا انھیں کسی طرح گزارنا تھا یہ بات وقت کے تقاضے کے بھی خلاف تھی۔
خود مدینہ منافقین سے بھرا ہوا تھا جو اس طرح کا موقع پیدا ہونے
کے خواہشمند تھے اور ایسی صورت پیدا کرنا چاہتے تھے کہ یہ خانہ جنگی
اسلام کے خاتمہ کے ساتھ ختم ہو۔

مدینے سے باہر تمام مملکت اسلامیہ میں مخالفت کا طوفان برپا تھا۔
یہ مخالفت مدینے سے بالکل متصل شروع ہو کر عرب کے تمام حصوں میں پھیل
گئی تھی۔

مدینے کے نزدیک قبائل عبس، ذبیان، کنانہ، غطفان اور فزارہ
نے خلافت تسلیم کرنے اور زکوٰۃ بھیجے سے انکار کر دیا عرب کے جنوبی حصہ میں
بنو تمیم کے قبائل نے بھی یہی کیا۔
یمن، بحرین، عدن اور عمان کے قبائل میں کچھ مرتد ہو گئے اور کچھ دوسرے
مدعیان نبوت پر ایمان لے آئے محمد حسنین ہیکل نے اس نازک وقت کی یہ
تصویر کھینچی ہے۔

بغارت کا فتنہ جنگ کی آگ کی طرح عرب کے ایک سرے
سے دوسرے سرے تک پھیل گیا جب یہ خبریں مدینے
پہنچیں تو لوگوں میں سخت گھبراہٹ اور بے چینی پیدا ہوئی
ان کی سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ اس نازک موقع پر بغاوت فرو
کرنے کے لئے کیا تدابیر اختیار کی جائیں۔ بعض لوگوں کی
جن میں حضرت عمر بن خطاب بھی شامل تھے۔ یہ رائے
تھی کہ اس موقع پر مانعین زکوٰۃ کو نہ چھیڑا جائے اور
جب تک وہ کلمہ لا الہ الا اللہ کے اقرار ہی ہیں انھیں

ان کے حال پر چھوڑ دیا جائے ان لوگوں کا خیال تھا کہ اگر مانعین زکوٰۃ کو بھی مرتدین کے زمرہ میں شامل کر دیا گیا تو جنگ کی آگ وسیع پیمانے پر پھیل جائیگی جس کا انجام خدا جانے کیا ہو لیکن ابو بکر نے تمام خطرات کو بالائے طاق رکھتے ہوئے مرتدین کی طرح مانعین زکوٰۃ سے جنگ کرنے کا مصمم ارادہ کر لیا اور کوئی طاقت کوئی دباؤ انھیں ایسا کرنے سے باز نہ رکھ سکا۔
ابو بکر صدیق اکبر ص ۲۱

یہ تھے اُس وقت کے اسلامی مملکت کے حالات جو مرکز اسلام میں جنگ کے شعلے بھڑکنے کی اجازت نہیں دے رہے تھے ان حالات میں خاموشی ہی سب سے بہتر تھی اور یہی علیؑ اور ان کے ساتھیوں نے اختیار کی لیکن مخالفت پر بہر حال مخالفت تھی اور حضرت ابو بکر کو مدینے کے اندر اور باہر دونوں پر قابو پانا تھا اور ان سب کے متعلق کچھ کرنا تھا۔

ایک غور طلب مسئلہ

غور طلب اور پیچیدہ مسئلہ یہ ہے کہ ان مخالفین کے متعلق دین کیا چاہتا ہے؟ اگر کوئی شخص خاص او عائے اسلام کے ساتھ اطاعت خدا و رسولؐ کا منکر ہو تو وہ مسلمان نہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسولؐ و اولی الامر منکم میں اطاعت الو الامر کی بھی یہی حیثیت ہے؟

جماعت اسلامی کے سلسلے مباحث میں ایک کتاب ”اسلامی ریاست“ امین احسن اصلاحی کے قلم سے شائع ہوئی ہے۔ اس میں وہ لکھتے ہیں:-

اسلام میں جس طرح اللہ کی اطاعت کے لئے رسولؐ کی اطاعت لازم ہے۔ اسی طرح رسولؐ کی اطاعت کے لئے اس کے خلفاء اور نائبوں یعنی الوالامر کی اطاعت لازم ہے۔

اللہ رسولؐ اور الوالامر کے درمیان یہ تعلق ایسا لازمی ہے کہ اس کو کسی حالت میں بھی توڑا نہیں جاسکتا۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی نظام کی زنجیر میں یہ تینوں کڑیاں بالکل متصل اور یکے بعد دیگرے واقع ہوئی ہیں ان میں سے کسی ایک کو بھی اگر آپ توڑ کر علیحدہ کرنا چاہیں تو بیک وقت تینوں ہی ٹوٹ جائیں گی۔ بلکہ اسلامی نظام کی پوری زنجیر ہی ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے گی۔

رسولؐ کے ساتھ اس گہرے اور ناقابل شکست تعلق کی وجہ سے جو نظام سیاسی وجود میں آتا ہے اس کو خلافت راشدہ یا خلافت علیؑ منہاج السنہ کہتے ہیں اور اس کو بہت سے ایسے حقوق و امتیازات حاصل ہو جاتے ہیں جو رسولؐ کے سوا اسلام میں کسی اور کو حاصل نہیں ہیں۔ ان میں بعض باتوں کا ہم یہاں ذکر کریں گے تاکہ یہ واضح ہو سکے کہ ایک حقیقی اسلامی حکومت دنیوی حکومت کے مقابل میں کتنے اہم امتیازات کی حامل ہے اور اس کی اطاعت میں اور دوسری دنیوی حکومتوں کی اطاعت میں کتنا عظیم الشان فرق ہے۔

اس سلسلہ میں پہلی بات یہ ہے کہ اس جماعت کے ساتھ اطاعت و وفاداری کی وابستگی جو اسلام کے ساتھ

وفا داری کے لئے شرط لازم قرار پاتی ہے اور اس کی موجودگی میں
کسی شخص کے لئے یہ ممکن نہیں رہ جاتا کہ وہ اس جماعت سے علیحدہ
رہ کر اسلام کے ساتھ اپنی وابستگی قائم رکھ سکے چنانچہ آنحضرتؐ
کا ارشاد ہے ۔

عن ابی ذر قال
س رسول اللہ ﷺ
من فارق الجماعۃ
شبی اّ خلع من قبۃ
الا سلام من
عنقہ ۔

ابو ذر سے روایت ہے
کہ آنحضرتؐ نے فرمایا جو
نظام جماعت بالمشت بھر
بھی بیٹھا اس نے اسلام کا
حلقہ اطاعت اپنی گردن سے
تکال دیا۔

دوسری بات یہ ہے کہ اول الامر کی ایسی جماعت کی
اطاعت صرف حکومت کے اندر شہری و اجتماعی حقوق
حاصل کرنے کے لئے ہی نہیں ہے بلکہ آخرت میں نجات حاصل کرنے
کے لئے بھی ضروری ہے ۔ اگر کوئی شخص اسلامی ریاست
کے صاحب امر کی اطاعت سے انحراف کر لے اور اسی حالت
میں اس کی موت واقع ہو جائے تو اس کے تمام دینی اعمال
اکارت ہو جائیں گے اور اس کی موت جاہلیت کی موت
ہوگی ۔

اس پوری بحث کا حاصل یہ ہے کہ اطاعت اول الامر کا منکر کا فر
اور جہنمی ہے ممکن ہے کہ اس سے کسی کو اختلاف ہو لیکن کوئی یہ نہیں کہہ سکتا
کہ مسلم بھی ہے اور کافر بھی یا کوئی منکر مسلم ہے اور کوئی کافر اس وقت

بیعت سے انکار کرنے والے علی بن ابی طالبؓ ان کے چچا عباسؓ
 بن عبدالمطلبؓ فاطمہ بنت رسولؐ اور دوسرے بنی ہاشم ہیں۔
 اصحاب میں سلمان فارسی ابوذر غفاری عمار یا سر مقداد اسود
 بلال حبشی ابی بن کعب خزیمہ بن ثابت ذوالشہادتین برادر بن عاذب
 جابر بن عبد اللہ انصاری سعد بن عبادہ خطاب بن منذر اور ان
 کے ساتھی۔ مدینے سے باہر۔ عبس۔ ذوبیاں۔ غطفان۔ فزارہ اور
 بنی یربوع کے قبائل علیؓ کہتے ہیں کہ میں ابوبکر سے زیادہ مستحق خلافت
 ہوں بنی ہاشم اور بہت سے صحابہ ان کی تائید کرتے اور بیعت سے
 گریز کرتے ہیں۔

انصار میں سعد بن عبادہ کہتے ہیں کہ خلافت انصار کا حق ہے۔
 بنی یربوع کے سردار مالک بن نویرہ کہتے ہیں کہ اگر دین کا
 کوئی محافظ قائم ہوا تو ہم اس کی اطاعت کریں گے لیکن اگر کسی نے حکومت
 قائم کی تو مخالفت کریں گے۔
 خطیل بن اوس کہتا ہے:-

اطعن رسول اللہ کان بنینا
 فی العباد اللہ مال لا لابی بکر
 لیس ثنائیک اذ امانات بعدہ
 وتلك لعمركم قاصمۃ ^{نظم}

ہم نے رسول اللہؐ کی اطاعت کی
 وہ ہمارے بنی تھے خدا کے بندوں ابوبکرؓ
 کو ہمارے معاملات سے کیا مطلب
 کیا ابوبکرؓ اپنے بعد ہمیں بکر (نوجوان
 اونٹ یعنی اولاد ابوبکرؓ) کے حوالہ
 کر جائیگا۔ خدا کی قسم یہ کمر توڑ دینے
 والی بات ہے۔

بیعت سے انکار اور زکوٰۃ بھیجنے سے انکار میں کوئی فرق نہیں مالمغین زکوٰۃ کو زکوٰۃ نکالنے سے انکار نہ تھا ابو بکر کے پاس بھیجنے سے انکار تھا۔
ہندوستان کے مشہور عالم مولانا سید احمد صاحب اپنی کتاب ابو بکر صدیق اکبر میں لکھتے ہیں :-

وہ کہتے تھے کہ ہم زکوٰۃ نکالیں گے لیکن اس کو مدینے نہ بھیجیں گے کیونکہ خدا نے فرمایا ہے :-

حٰزِمِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَاتٍ
تَطْرَهٗهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ
بِهَا وَصَلْ عَلَيْهِمْ اِنْ صَلَّوْا تِلْكَ
سَكَنَ لَهُمْ

آپ لوگوں سے صدقہ لیجئے جو ان کو پاک کر دے کیونکہ آپ کی طلب رحمت ان کے لئے تکیں کا باعث ہوگی۔

التوبہ
حضور کے بعد اب کوئی ایسا نہیں جس کی طلب رحمت سے تکیں قلب ہو۔ آنحضرت کا زکوٰۃ کے بارے میں ارشاد ہے :-
تُخَذُ مِنْ اَغْنِيَا
هُمْ وَتُرَدُّ وَاِلَى
فَقْرِهِمْ

ہر جگہ کے مالداروں سے زکوٰۃ لو اور وہیں فقرا کو دیدو۔
لہذا ہم زکوٰۃ نکالیں گے اور اپنے

قبیلے کے فقرا پر تقسیم کر دیں گے مدینے نہ بھیجیں گے ص ۱۲۷
محمد حسین سیکل لکھتے ہیں :- وہ کہتے تھے کہ :-

ہمیں یہ حق حاصل ہونا چاہیے کہ انصیار و مہاجر کی طرح ہم بھی اپنے میں سے کسی کو اپنا امیر مقرر کر لیں جو ہمارے لئے جان و مال رسول کے طور پر ہو ابو بکر یا ان کے سوا کسی اور کی اطاعت سے متعلق نہ دین میں کوئی نص موجود ہے

یہ کتاب اللہ سے اس کا پتہ چلتا ہے اس لئے ہمیں صرف اس شخص کی اطاعت واجب ہے جسے ہم خود اپنا امیر مقرر کر لیں۔ یہ لوگ اپنی تائید میں یہ امر بھی پیش کرتے تھے کہ رسول اللہ نے عرب کے متعدد دھڑوں کو اپنی زندگی میں بڑی حد تک خود مختاری عطا فرمادی تھی اب اگر آپ کی وفات کے بعد وہ مکمل خود مختاری چاہتے ہیں تو کسی کو اعتراض کی گنجائش نہ ہو گی چاہئے ان کا کہنا تھا کہ آپ نے یمن کے عامل بدھان (بازما) کو جو ایرانیوں کی طرف سے وہاں حاکم تھا جو سیت ترک کرنے اور اسلام لانے کے بعد بدستور وہاں کا حاکم بنائے رکھا اسی طرح بحرین اور حضرموت وغیرہ کے تمام امراء کو بھی قبول اسلام کے بعد ان کے عہدوں پر برقرار رکھا اور اپنی ص ۱۴۴ طرف سے کوئی عامل ان علاقوں میں نہیں بھیجا۔ ابو بکر صدیق اکبر سعد ابن عبادہ رئیس خزرج تھے وہ صاحب نصاب تھے انھوں نے نہ بیعت کی نہ زکوٰۃ دی۔

علیؑ اور ان کے ساتھی صاحب نصاب نہ تھے ورنہ وہ بھی زکوٰۃ نہ دیتے لہذا زکوٰۃ نہ دینا کوئی مستقل چیز نہیں بلکہ اصل خلافت تسلیم نہ کرنا ہے اور یہ سب مشترک ہے اگر مرتد ہیں تو سب اور مسلم ہیں تو سب اس صورت میں ایسا حکم تلاش کرنا ضروری ہے جو تمام منکرین پر یکساں طور سے نافذ کیا جاسکے یعنی سب کو چھوڑ دیا جائے یا سب کو قتل کر دیا جائے۔

وصولی زکوٰۃ میں عمل رسول

جن لوگوں نے آنحضرت سے مدینہ زکوٰۃ نہ بھیجنے کی اجازت چاہی۔
آپ نے انہیں اجازت دے دی۔

یمن اور بحرین کے قدیمی حکمران جب اسلام لاتے تو انہوں نے کہا کہ
ہمارے یہاں کے لوگ زکوٰۃ نکالنے پر قوامادہ ہو جائیں گے مگر مدینہ
بھیجنے پر راضی نہ ہوں گے۔ آپ نے کہا وہیں تقسیم کر دی جائے۔
یہی اسلام کا منشاء ہے زکوٰۃ کے مستحق ذوالقربیٰ یتیمی مساکین
اور مسافروں میں اگر یمن کی زکوٰۃ مدینہ میں تقسیم ہو تو وہاں کے یہ طبقات
حرم ہو جائیں گے۔

کچھ لوگ اپنے اطمینان قلب کیلئے زکوٰۃ آنحضرت کو بھیجتے تھے لیکن
جہاں آپ محصل زکوٰۃ کو بھیجتے تھے وہ وہاں کی زکوٰۃ وہیں تقسیم کر دیتے
تھے۔ محدث بیہقی نے عمران بن حصین سے روایت کی ہے کہ حضرت
عمر نے انہیں کہیں تحصیل زکوٰۃ کے لئے بھیجا جب وہ واپس آئے تو
پوچھا مال کہاں ہے؟ انہوں نے کہا تم نے ہمیں مال لانے کے لئے بھیجا
تھا؟ ہم جہاں سے وصول کیا وہیں تقسیم کر دیا جو رسول اللہ زمانہ
میں ہوا کرتے تھے۔

بے شک جن لوگوں نے زکوٰۃ نکالی ہی نہیں انہیں حضرت نے پسندیدہ
نگاہ سے نہیں دیکھا مگر جبران پر بھی نہیں کیا۔

مفسرین نے ومنہم من اٰٰھدوا للہ کی تفسیر میں لکھا

ہے کہ یہ آیت ثعلبہ بن حاطب کے بارے میں نازل ہوئی ہے اس نے زکوٰۃ دینا بند کر دی تھی۔ لوگوں نے آنحضرت سے کہا کہ اس کے حق میں دعا فرمائیے خدا اس کا رزق وسیع کر دے تو وہ سب حقوق ادا کر دے گا۔ آپ نے دعا فرمائی اس کا رزق وسیع ہو گیا مگر اس نے جبہ میں بھی آنا چھوڑ دیا۔

صحیح بخاری کتاب الزکوٰۃ پ ۶ ص ۴۵ میں ہے کہ زکوٰۃ وصول کرنے والوں نے شکایت کی کہ ابن جمیل۔ خالد بن ولید اور عباس بن عبدالمطلب زکوٰۃ نہیں دیتے آپ نے فرمایا ابن جمیل کیوں نہیں دیتے۔ خدا نے انہیں فقر سے مالدار کر دیا۔ منہاج نبوت یہ ہے کہ جس نے زکوٰۃ نکالی اور اپنے ہی لوگوں میں تقسیم کر دی اس نے واجب ادا کر دیا مدینہ زکوٰۃ بھیجنا ضروری نہیں جس نے زکوٰۃ نکالی ہی نہیں وہ گناہگار ہوا۔ واجب القتل نہیں

رسول خدا کے زمانہ میں جن لوگوں نے مدینہ زکوٰۃ بھیجنے سے انکار کیا انہوں نے آنحضرت کو پیغمبر ماننے سے انکار نہیں کیا اس طرح مقصد رسالت پورا ہو رہا تھا مگر خلیفہ کو زکوٰۃ دینے سے انکار کرنے کے بعد خلیفہ کے لئے کیا رہ جاتا؟ سیاست کی پچیدگی سے عہدہ بڑا ہونا آسان نہیں رہ گیا تھا۔ منکر بن سحیت میں علی بن ابی طالب اور تمام بنی ہاشم انصار میں سعد بن عبادہ رئیس خزرج اور ان کے ساتھی اصحاب میں سلمان فارسی ابوذر غفاری مقتدا و اسود وغیرہ ہیں یہ حالت مدینہ کی ہے اور باہر لو پر ملک خلافت ابوبکر سے انکار کر رہا ہے اگر سب کے ساتھ یکساں طرز عمل اختیار کیا جاتا ہے اور سب کو چھوڑ دینا چاہے تو خلافت ختم ہوئی جاتی ہے۔

ختم کر دیا جاتا ہے تو خلافت کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ رسول اللہ کی وفات کے بعد فوراً ان کے داماد چچا اور اہل خاندان کو تلوار کے گھاٹ اتار دینا آسان نہ تھا۔

اکابر صحابہ میں سلمان فارسی ابوذر غفاری۔ عمار یا سر مقدادؓ۔ ابی بن کعبؓ۔ برادر بن عاذب۔ خزیمہ بن ثابتؓ ذوالشہادتین جابر بن عبد اللہ عثمان بن حنیفؓ۔ حذیفہ یمانی وغیرہ قتل کر دیئے جاتے تو مسندِ خلافت کا بچھا رہنا ممکن نہ تھا اگرچہ یہ سب ایک حکم میں ہیں خلیفہ کے لئے یہ

حضرت ابوبکر کی بے پناہ سیاست

حضرت ابوبکرؓ کی نگاہ دور رس نے صورت حال کے لشیب و فراز کو دیکھا اس کا جائزہ لیا اور یہ فیصلہ کیا کہ ایک حکومت قائم کی جائے اور ملوکانہ سیاست پر عمل کیا جائے۔

سعد بن عبادہ کے بارے میں بشیر بن سعد کے مشورہ پر عمل کیا ان کو چھوڑ دیا ان کے ساتھ علیؓ اور ان کے ساتھیوں کو بھی چھوڑ دیا۔ ابوسفیان کے لئے حضرت عمرؓ کا مشورہ قبول کیا اور صدقے کے امور اس کے سپرد کر کے اس کو نرم کر لیا دوسرے قبائل کے متعلق انہوں نے فیصلہ کیا کہ جو شخص بیعت کرنے یا زکوٰۃ دینے سے انکار کرے گا اسے قتل کر دیا جائیگا۔ صحابہ نے اس کی مخالفت کی مگر انہوں نے کسی کی پروا نہ کی محمد حسین ہیکل لکھتے ہیں۔

عمر بن خطابؓ اور بیشتر مسلمانوں کی یہ رائے تھی کہ ہمیں اللہ اور اس کے رسولؐ پر ایمان لانے والوں سے ہرگز

اور نظام جہان بنانی نوع انسانی کی سب سے اہم ضرورت ہے تو اس کا قرآن میں ہونا ضروری ہے۔

جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ قرآن میں کوئی نظام جہان بنانی نہیں ہے۔ ان کی غلط فہمی کے دو سبب ہیں۔ ایک دستوری ذہنیت دوسرے غلط مذہبیت۔

دستوری ذہنیت سے میرا مطلب یہ ہے کہ ایسے لوگوں کے دماغ میں نظام حکومت کا ایک نقشہ ہے اسی پر پھیلا کے وہ اسلام کو دیکھتے ہیں اور جب وہ سب خانے اس میں نہیں پاتے تو کہہ دیتے ہیں کہ اسلام کا کوئی نظام جہان بنانی نہیں ہے۔

ان کے خیال میں نظام حکومت وہی ہے جو اشتراکیت، اشتمالیت جمہوریت یا بادشاہی کی طرح کی کوئی چیز ہو اسی وجہ سے وہ یہ نہیں کہتے کہ قرآن میں یورپ و امریکہ یا روس کی طرح کا کوئی نظام نہیں بلکہ یہ کہتے ہیں کہ کوئی دستور ہی نہیں اور دستور سازی سے ان کا منشا یہ ہوتا ہے کہ لادینی نظام میں اسلام کے قوانین داخل کریں اس سے وہ نظام اسلامی نہیں ہو جائے گا مگر یہ اسی کو اسلامی دستور کہیں گے۔ وہ خود کچھ نہیں بنائیں گے بلکہ دوسروں کی بنائی ہوئی چیز پر اسلام کا ملمع کریں گے۔ اس کا اسلام سے کوئی تعلق نہ ہوگا۔ اس کی مذہبی حیثیت ظاہر کرنا عوام کو فریب دینا ہے۔

غلط مذہبیت سے میرا منشا یہ ہے کہ جب لوگ دیکھتے ہیں کہ غلط مذہبیت پیغمبر اسلام کے فوراً بعد حضرت ابو بکر نے ان کے نظام میں جو تبدیلیاں کیں ان کے بعد حضرت عمر نے اس میں وسعت دی تو یہ سمجھتے ہیں کہ اگر وہ نظام خدائی ہوتا تو اس میں تبدیلیاں کیوں ہوتیں۔ وہ اسے اسلام میں تحریف و ترمیم کے بجائے اسلام کے اس حصہ کو غیر الہامی ہٹاتے ہیں۔ اس طرح وہ ان کے عمل کی روشنی میں اسلام کو دیکھتے ہیں۔ اسلام کی روشنی میں ان کے عمل کو نہیں دیکھتے۔

نہ لڑنا چاہیے بلکہ ان کو ساتھ ملا کے مرتدین کے خلاف مصروف
پیکار ہونا چاہیے۔
ابوبکر صدیق اکبر ص ۱۸۵

مگر حضرت ابوبکر اپنی رائے پر جمے رہے۔

ان تمام مشوروں اور حضرت ابوبکر کے اقدام سے معلوم ہوتا ہے
کہ ان سب کے نزدیک تمام منکرین بیعت سے یکساں طرز عمل خلاف
مصلحت تھا بلکہ جو دے سکتا ہوا سے دبایا جائے جس کے دبانے میں مفید
ہوا سے چھوڑ دیا جائے۔ کسی کو کچھ دے کے اپنی طرف کر لیا جائے۔ سیا
کی ہمیشہ سے یہی رائے ہے لیکن حضرت ابوبکر کی اس سیاست تک کسی کا دماغ
نہ پہنچ سکا کہ انھوں نے اس مشورہ کو صرف مدینے تک محدود رکھا۔
اس طرح مرکز کو خلفشار سے بچا کے اس پر قابو حاصل کر لیا۔ باہر ہر اس شخص سے
جنگ کا مصمم ارادہ کر لیا جو بیعت کرنے یا زکوٰۃ دینے سے انکار کرے۔
انھوں نے یہ بھی برداشت نہیں کیا کہ کچھ لوگ ادعائے نبوت کر کے ان کی حکومت
کے مقابلے میں اپنی حکومت قائم کر کے ملک کے ایک حصہ پر قابض رہیں۔
انھوں نے تھوڑی سی جمعیت لے کے اپنے مشیروں کی رائے کے خلاف
ایک حکومت قائم کی ان کے بے مثال تدبیر و سیاست نے کسی موقع کو ہاتھ
سے جانے نہیں دیا قبائل و ذوبیان کی قلت تعداد کا فائدہ اٹھا کے ان پر
چند آدمیوں سے شب خون مارا اس کے بعد ذی القصد میں پڑاؤ ڈالا اور
گیارہ لشکر ترتیب دیکر گیارہ طرف روانہ کئے اور امیر لشکر کو حسب ذیل ہدایا کی
جس بستی میں پہنچو وہاں اذان دو اگر لوگ اذان سے جواب
دیں تو انھیں مسلمان سمجھو اور زکوٰۃ کا مطالبہ کرو اگر وہ
زکوٰۃ دے دیں تو ان کو چھوڑ دو ورنہ سب کو لوٹ لو

قتل کر دو زندہ آگ میں جلا دو۔

ایک تحریری اعلان بھی دیا کہ جس بستی میں پہنچو پہلے یہ خط پڑھ کے سناؤ۔
 "یہ خط ہے ابوبکر خلیفہ رسولؐ کی طرف سے ہر خاص و عام کے نام
 خواہ وہ اسلام پر قائم ہو یا اس سے پھر گیا ہو۔ میں فلاں کو
 تمہاری طرف ایک فوج کے ساتھ بھیج رہا ہوں اس فوج کو میں نے
 حکم دیا ہے کہ تم لوگوں میں سے جو شخص میرا حکم نہ مانے اس سے
 ضرور جنگ کرے اور قابو پا لینے کے بعد ذرہ برابر بھی رحم نہ
 کرے۔ آگ میں جلادے قتل کر دے عورتوں اور بچوں کو
 لونڈی غلام بنالے۔"

ان ہدایات کے ساتھ رسول اللہؐ کی وفات کے سترہ روز کے اندر چاروں طرف
 بلغاریں شروع ہوئیں۔

خالد بن ولید ایک جرّار لشکر لے کے طلحہ بن خویلد اسدی مدعی نبوت پر
 حملہ آور ہوئے۔

عکرمہ بن ابی جہل نے مسیلہ کذاب پر حملہ کیا۔

مہاجر بن امیہ نے اسود غنسی مدعی نبوت کی امت پر دھاوا مارا
 غنسی دو ہفتے پہلے اپنے ہی لوگوں کے ہاتھوں مارا جا چکا تھا مگر اس کی امت
 نے عرب کے ایک بڑے علاقہ میں اپنی حکومت قائم کر رکھی تھی۔
 شرجیل بن حسنہ کو ایک مکمل دستہ دے کے عکرمہ اور عمرو عاص
 کو یکے بعد دیگرے مدد کرنے کا حکم دیا۔

سوید بن مقرن اسی کو تہامہ پر حملہ کا حکم دیا۔

خزیمہ بن حنظل غلفانی نے عمان جا کر مدعی نبوت ذوالسلاسل

بن مالک از روی پر چھاپا مارا۔

عرفہ بن ہرثمہ نے ہرہ پر حملہ کیا۔

طریفہ بن حازم نے قبائل بنو سلیم کو گھیر لیا۔

خالد بن سعید نے مصارف ہیشام پر چڑھائی کی۔

ان مہمون سے فارغ ہو کے ہاجر بن امیہ کندہ پر اور خالد بن ولید

مالک بن نویرہ پر حملہ آور ہوئے۔

عراق پر یلعغار | عراق پر حملہ کرتے کا یہ نہایت موزوں وقت تھا۔

معین الدین ندوی لکھتے ہیں :-

اس زمانے میں ایرانی سلطنت انقلاب حکومت و طوائف الملوکی

کے باعث اپنی اگلی عظمت و شان کھو چکی تھی یزدگرد شاہنشاہ ایران

نابالغ تھا اور ایک عورت پوران دخت اس کی طرف سے تخت

کیا نی پر متمکن تھی۔ عراق کے وہ قبائل جو ایرانی حکومت کے

تحت مشق رہ چکے تھے ایسے موقعوں سے فائدہ اٹھانے کے

منتظر تھے چنانچہ موقع پا کر نہایت زور شور کے ساتھ اٹھ

کھڑے ہوئے اور قبیلہ دائل کے دوسرے ارمنی شیبانی و

سوید عجمی نے تھوڑی تھوڑی جمیعت بہم پہنچا کر حرہ اور ابلہ

کے نواح میں غارت گری شروع کر دی۔ تھنی اسلام

لا چکے تھے انھوں نے دیکھا کہ وہ تنہا اس عظیم الشان حکومت

کا مقابلہ نہیں کر سکتے اس لئے بارگاہ خلافت میں حاضر ہو کر

باقاعدہ فوج کشتی کی اجازت حاصل کی۔ خلفائے راشدین ص ۴۹

وہ حضرت ابوبکر کے پاس آئے اور کہا کہ آپ مجھے عراق کا امیر بنا دیں۔

تو میں اپنی قوم کو آمادہ کر کے عراق کو آپ کی حکومت میں شامل کر دوں انھوں نے خالد سے مشورہ کیا خالد نے مشنی کی تائید کی ابو بکر نے ان کو ایک جرّار شکر دے کے مشنی کے ساتھ کر دیا ابلہ کے مقام پر ہرمز حاکم عراق سے مقابلہ ہوا جس میں وہ مارا گیا یہ خوشخبری مال غنیمت میں خمس کے ساتھ دربار خلافت میں بھیجی گئی اس میں ہرمز کا تاج بھی تھا جس کی قیمت ایک لاکھ درہم تھی حضرت ابو بکر نے وہ تاج جس میں تمام مجاہدین کا حصہ تھا ازراہ قدر دانی تنہا خالد کو عنایت کیا۔ اس کے بعد مشنی و لجه۔ ابلہ میں ایرانیوں سے محر کے ہوئے پھر حرہ، دومتہ الجندل بابل، حصیدہ، خناخس، مضج اور فراز میں مسلمانوں کی تلواریں چمکیں اس کے بعد شام کا رخ کیا اور جنگ یرموک واقع ہوئی۔

حضرت ابو بکر اور خالد بن ولید

ان معرکوں میں خالد بن ولید نے بے مثل شجاعت دکھائی اور مسلمانوں کی دھاک بٹھادی۔

اس وقت مسلمانوں کو اپنی دھاک بٹھانے کے لئے میدان کی ضرورت تھی وہ مدعیان نبوت جو رسولؐ کے زمانہ سے اپنی امت بڑھا رہے تھے کام آگئے اور لگے ہاتھ ان کا صفایا ہو گیا۔

خود مسلمانوں کے اندر جو مخالف قوتیں تھیں ان میں کچھ فتوحات میں پھنس کے کچھ فتوحات کو دیکھ کے ختم ہو گئیں اور حضرت ابو بکر کی حکومت مسلم ہو گئی۔ اس سلطنت کے قیام میں خالد بن ولید کے کارناموں کو بڑا دخل تھا۔ حضرت ابو بکر کی مردم شناسی نے ان کے انداز طبیعت کو پچا پنا صلاحیتوں کو سمجھا کام کرنے کا موقع دیا ان کی غلطیوں سے چشم پوشی کی، انعامات کی بارش کی اور زبانی تعریفوں سے دل بڑھایا وہ حضرت ابو بکر کے حکم کی

خلاف ورزی بھی کرتے تھے مگر وہ اپنی دانشمندی سے اس کی تائید کر کے عدول
حکمی کی صورت پیدا ہونے دیتے۔

مسئلہ کذاب کی قوم بنی حنیفہ کے لئے حضرت ابوبکر نے حکم دیا کہ ان
کا ہر بالغ قتل کر دیا جائے مگر خالد نے ان سے صلح کر لی۔

ایران کے مقبوضہ عراق پر حملہ کرنے کے لئے مثنیٰ بن حارث کے ساتھ
خالد کو ضرور بھیجا تھا لیکن وہاں کامیابی کے بعد اور مقبوضات ایران پر
قبضہ کرنے کا منصوبہ خالد نے بنایا اس میں مصالحتیں اور جنگیں سب اپنی مرضی
سے کیں حضرت ابوبکر کی طرف سے کسی حکم کی اطلاع تاریخ میں نہیں۔

محمد حسین سہیل لکھتے ہیں :-

بعض مورخین کا خیال ہے کہ خالد اپنی فوجوں ساتھ جب عراق ڈیڑھ لاکھ فوجوں کے
پہنچے تو ان کے سامنے کوئی معین مقصد اور پہلے سے تیار شدہ منصوبہ نہ تھا وہ صرف مثنیٰ کی مدد
اور انھیں ایرانیوں کے لشکر سے نجات دلانے آئے تھے۔ لیکن
جب ابتدائی جنگوں میں انھیں کامیابی ہوئی تو انھوں نے بطور
خود پیش قدمی کا منصوبہ بنا کر حضرت ابوبکر کی اجازت حاصل کی۔

بغیر حیرہ اور شمالی عراق کی جانب بڑھنا شروع کیا اور ۳۹۵
حضرت ابوبکر کی خدمت میں صرف خمس بھیجنے پر اکتفا کی۔ ابوبکر صدیق اکبر
خالد کی انھیں کارگزاریوں نے حضرت ابوبکر کی نظر میں ان کی قدر
بڑھادی اور وہ اپنی حکومت کے لئے ان کو ایک ضروری اور اہم رکن سمجھنے
لگے وہ ان کے خلاف ایک حرف بھی سننا پسند نہیں کرتے تھے خواہ وہ کچھ بھی کریں
اور عمر ہی ان کے خلاف کیوں نہ کہیں۔ مالک بن نویرہ کے واقعات میں یہی ہوا۔

حضرت مالک بن نویرہ کی شہادت

عرب کے جنوبی حصہ میں تمیم کے قبائل کو جاہلیت اور اسلام دونوں میں خاص امتیاز حاصل رہا ہے ان میں بنی یربوع کو تاریخ میں بڑی اہمیت حاصل ہے۔ مالک بن نویرہ بنی یربوع کے سردار اور قبائل پر اتنا اثر رکھتے تھے کہ بعض مورخوں نے ان کو بادشاہ لکھ دیا ہے۔

وہ نہایت حسین اور وجیہ تھے ان کے خوبصورت چہرے پر لمبی لمبی زلفوں نے حسن کو دو بالا کر دیا تھا۔ اعلیٰ درجہ کے شہسوار بلند پایہ شاعر اور ایسے ہمال نواز تھے کہ رات بھر باورچی خانہ روشن رہتا تھا۔

شجاعت کے ساتھ بلند کردار ایسے کہ ہمیشہ جنگ کو صلح سے بدل دیتے تھے اکثر ایسا ہوا کہ دوسرے قبیلے نے ان کے قبیلے پر چھاپا مارا اور وہ عرب کے دستور کے خلاف بجائے انتقام لینے کے تنہا اس قبیلے میں پہنچ گئے اور اپنے کردار و گفتار سے متاثر کر کے بغیر فدیہ دیے اپنے قیدی واپس لے آئے۔

مورخین کا خیال ہے کہ ان کا حسن و جمال اور فصاحت دلوں کو مسح کر لیتی تھی وہ رسول کے صحابی اور عامل بھی تھے۔

ان کی بیوی سلی ام تمیم بھی حسن میں شہرت رکھتی تھی وفات رسولؐ اور خلافت ابوبکرؓ کی خبر سن کے انھوں نے اپنے قبائل کو ابوبکرؓ کی خلافت تسلیم کرنے اور مدینے زکوٰۃ بھیجی کی ممانعت کر دی ان کے چند شعر بھی اس کے متعلق تاریخوں میں موجود ہیں۔

اگر کسی نے خوفناک حکومت قائم کی تو
ہم اس کی مخالفت کریں گے اور کہیں

فان قام بالاصالمخوف قائم
معنا وقلنا الذین دین محمد

فان قام بالذین الملقون قالہ
 اطعنوا قلت الذین الذین محمد
 گے کہ دین تو وہی دین ہے جو محمدؐ
 مصطفیٰ لائے تھے۔ اگر یہ دین جس
 کا سردار اٹھ گیا ہے اس کا کوئی محافظ قائم ہوا تو ہم اس کی اطاعت کریں گے اور
 کہیں گے کہ دین تو وہی ہے جو محمد مصطفیٰ لائے تھے۔

اس سے معلوم ہوا کہ وہ حکومت قائم کرنے کو دین محمدؐ کے خلاف سمجھتے تھے۔ اس لئے
 انھوں نے زکوٰۃ روک دی بعض مورخین کا خیال ہے کہ وہ حضرت علیؑ کی خلافت چاہتے
 تھے اور کوئی محافظ قائم ہوا تو ہم اس کی اطاعت کریں گے اس میں محافظ سے مراد علیؑ ہیں۔
 جب انھیں معلوم ہوا کہ حضرت ابوبکرؓ نے مانعین زکوٰۃ سے جنگ کا ارادہ
 کر لیا ہے تو ایک وفد بھیجا اس نے کہا کہ ہم مسلمان ہیں ہم خدا و رسولؐ پر ایمان رکھتے
 ہیں ارکان دین کے پابند ہیں زکوٰۃ بھی نکالیں گے مگر ایسے قبیلہ کے ناداروں پر
 تقسیم کر دیں گے ہم سے کس دلیل سے جنگ کی جائے گی مگر انھوں نے کہا کہ میں ضرور جنگ
 کروں گا اور وفد کو واپس کر دیا حضرت عمرؓ نے اس موقع پر بھی ابوبکرؓ کی رائے کی
 مخالفت کی تھی۔

خالد نے قبائل اسد و غطفان کی غارتگری کے بعد بنی تمیم کی طرف
 کوچ کا حکم دیا انصار نے مخالفت کی اور کہا کہ خلیفہ نے یہ حکم نہیں دیا ہے بلکہ
 ہدایت کی ہے کہ اس مہم سے فراغت کے بعد دوسرا حکم آنے تک ہم یہیں مقیم ہیں۔
 خالد نے کہا میں تمہارا امیر ہوں اور جس وقت جو مناسب سمجھوں گا کروں گا۔
 چاہے خلیفہ کی طرف سے کوئی ہدایت میرے پاس نہ بھی ہو لیکن اگر تم جانا
 نہیں چاہتے تو مجھے اصرار نہیں ہمارا تابعین کو لے کے لیجاؤں گا۔ یہ جلدی
 لیلیٰ ام تمیم کی وجہ سے تھی چنانچہ وہ ہاجر و تابعین کو لے لے روانہ ہوئے
 ار نے مشورہ کیا کہ اگر خالد کو شکست ہوئی تو ہم پر ساتھ چھوڑ

دینے کا الزام آئے گا اور فتح ہوئی تو مال غنیمت سے محروم رہیں گے لہذا ہمیں بھی چلنا چاہیے اور اپنے آنے کی خبر بھیج دی وہ انہی طریقوں میں ٹہر گئے اور سب کو لے کے بطلح پہنچے۔

مالک اپنے قبیلہ کو منشر ہونے کا حکم دیکے روپوش ہو گئے خالد نے اپنے لشکر کو مختلف دستوں میں تقسیم کر کے چاروں طرف پھیلا دیا مالک کی تلاش میں جو دستہ گیا تھا اس میں ابو قتادہ اور عبداللہ بن عمر بھی تھے یہ مالک کو مع ان کی بیوی لیلیٰ کے گرفتار کر لائے اور گواہی دی کہ ان لوگوں نے اذان دی اور ہمارے ساتھ نماز پڑھی اور سفارش کی کہ ان کو چھوڑ دیا جائے یا ابوبکر کے پاس بھیج دیا جائے مگر خالد نے ان کی بات نہیں سنی اور مالک کو قتل کر دیارات ہو چکی تھی اسی وقت ان کی بیوی سے زنا بالجبر کیا اور مالک کا سر بہت سے سروں کے ساتھ جمع کر کے اس میں آگ لگوائی اور کھانا پکوا دیا۔ مورخین کا بیان ہے کہ لیلیٰ اُمّ ہنیم اپنے حسن و جمال میں مشہور تھی اور خالد جاہلیت ہی سے اس پر فریفتہ تھے۔

بعض کا قول ہے کہ جب مالک گرفتار ہو کے آئے اور خالد سے ان سے باتیں ہونے لگیں مالک نے کہا میں تمہارے آقا ابوبکر کو زکوٰۃ نہیں دوں گا خالد نے کہا وہ ہمارے آقا ہیں تمہارے نہیں ہیں میں اس بات پر متحسین قتل کر دوں گا۔ ان کی بیوی نے خالد کو یہ کہتے ہوئے سنا تو وہ بیتاب ہو کے نکل آئی اور خالد سے رحم کی طلبکار ہوئی۔ اس وقت اس کے بال شانوں پر کھڑے ہوئے تھے اور آنکھوں سے آنسوؤں کی لڑیاں گر رہی تھیں۔ خالد اسے دیکھتے ہی فریفتہ ہو گئے اور قتل کا حکم دے دیا۔ مالک نے کہا میرے قتل کا باعث میری بیوی ہوئی۔ خالد نے کہا تیرے اعمال

اور گردن اڑادی گئی اور پھر وہی کچھ ہوا جس کے لکھنے سے قلم کھتراتا ہے۔
ابو قتادہ اس واقعہ سے اتنا خفا ہوا کہ قسم کھالی کہ اب کبھی خالد کے
بھنڈے کے نیچے نہیں لڑوں گا اور انھیں چھوڑ کے سیدھے مدینے روانہ ہو گئے۔
وہاں کی حالت محمد حسین سبیل یہ بیان کرتے ہیں۔

ابو قتادہ مدینے گئے ان کے ساتھ مالک کا بھائی متهم بن
نویرہ بھی تھا۔ ابو قتادہ سیدھے ابوبکر کے پاس گئے اور
مالک کے قتل اور لیلیٰ سے نکاح کا واقعہ سنایا اور یہ بھی
کہا کہ انھوں نے قسم کھالی ہے کہ آئندہ کبھی خالد کے ساتھ ہونے کو
نہ لڑیں گے لیکن ابوبکر خالد کے کارناموں اور فتوحات سے
بہت متاثر تھے انھوں نے ابو قتادہ کی بات پر کوئی توجہ نہ
کی بلکہ ان سے کہا کہ تمہیں ایسے شخص کے متعلق ایسی بات نہ
کہنی چاہیے جسے رسولؐ نے سیف اللہ کا خطاب عطا کیا ہو
اس پر ابو قتادہ کا غصہ ٹھنڈا نہیں ہوا وہ عمر بن خطاب کے
پاس گئے اور ان سے سارا قصہ بیان کیا انھوں نے خالد کو
ایسے شخص کی شکل میں پیش کیا جس کی نفسیاتی خواہشات اس کے
نفس پر غالب آ جاتی ہیں اور وہ تسکین نفس کی خاطر اللہ کے
احکام کو نظر انداز کر دیتا ہے عمر ان کی باتوں سے بہت متاثر ہوئے
چنانچہ ابو قتادہ کو لے کے ابوبکر کے پاس پہنچے اور ان سے
مطالبہ کیا کہ وہ خالد کو معزول کر دیں انھوں نے کہا خالد
کی تلوار اب ظلم پر اتر آئی ہے اس لئے ابھی میں صرف معزول
کرنے پر اکتفا کرتا ہوں بلکہ قید بھی کر دیں لیکن ابوبکر کو اپنے

عمال سے ایسا سخت برتاؤ پسند نہ تھا جب سرنے ان کی معزولی پر اصرار کیا تو انھوں نے فرمایا :-

عمر! بس کرو۔ خالد نے تاویل کی یہ اور بات ہے کہ تاویل کرنے میں ان سے غلطی ہوئی۔ لیکن عمر اس سے مطمئن نہ ہوئے اور برابر اپنے مطالبہ پر قائم رہے۔ ابو بکر بہت تنگ ہوئے تو انھوں نے فرمایا عمر! ایسا نہیں ہو سکتا میں اس کی تلوار کو نیام میں نہیں ڈال سکتا۔

مدینہ میں خالد کی طلبی پھر بھی خالد کے اس فعل کو ناراضی ہی کی نظر سے دیکھتے رہے اور ان کا دل

ان سے صاف نہ ہو سکا خالد سے جواب طلبی کرنے کے متعلق ان کا اصرار برابر جاری رہا آخر ابو بکر بھی مجبور ہو گئے اور انھوں نے خالد کو جواب دی کے لئے مدینہ طلب فرمایا خالد میدان جنگ سے مدینہ پہنچے اور سیدھے مسجد نبوی میں آئے وہ ایک زنگاری قبا پہنے ہوئے تھے اور اپنے عمامہ میں تیر لگا رکھے تھے جب عمر نے انھیں مسجد نبوی میں داخل ہوتے دیکھا تو ان کے عمامہ سے تیر جھپٹ کر ٹکڑے ٹکڑے کر دئے اور کہا تم نے ایک مسلمان کو قتل کیا اور اس کی بیوی سے نکاح کیا میں تمھیں سنگسار کروں گا۔

خالد بالکل خاموش رہے اور ایک لفظ بھی منہ سے نہ نکالا کیونکہ انھیں خیال تھا کہ ان کے متعلق ابو بکر کی بھی یہی رائے ہوگی۔۔۔۔۔ آخر وہ ابو بکر کی خدمت میں حاضر ہوئے

ان تبدیلیوں کے صحیح و جائز ہونے کا یوں قائل ہونا پڑتا ہے کہ عہد نبوی میں فوج اور خزانہ نہیں ملتا اور اس کے بغیر کوئی حکومت نہیں چل سکتی۔

حضرت عمرؓ نے اس کمی کو پورا کیا۔ مسلمان نبی اکرمؐ کے احترام میں ان کے نظام کو ناقص نہیں کہتے اور اس منزل سے خاموش گذر کر کہتے ہیں کہ خلفائے راشدین کا نظام ہونا چاہیے۔^۱ اس میں شک نہیں کہ اس نظام میں بڑی جاؤ بیت سے ہم دیکھتے ہیں کہ خلیفہ معمولی کپڑے پہنے مسجد میں چٹائی پر بیٹھا ہے، ہر شخص آزادی سے جو چاہتا ہے کہتا ہے ایک معمولی آدن بھی اسے عدل پر مجبور کر سکتا ہے وہ مسائل شرعیہ میں لوگوں سے حدیث رسول پوچھتا اصحاب رسولؐ سے مشورہ کرتا۔ روم و ایران کے مدبروں سے رائے لیتا اور کہتا ہے۔ لا خلافتہ الا عن المشورۃ کا۔ وہ لوگوں کو اپنے اوپر نکتہ چینی کی دعوت دیتا اور کہتا ہے کہ مجھے بیڑا بٹھا دیکھو تو سیدھا کر دو۔

ایک طرف یہ دوسری طرف پورا نظام حکومت مع فوج اور خزانہ کے موجود ہے۔ فتوحات کا سیلاب بڑھ رہا ہے۔ حدود سلطنت وسیع ہو رہے ہیں۔ قیصر و کسریٰ کی دولت کے مدینہ میں انبار لگے ہیں مسلمان دنیا کی غالب قوم بن رہے ہیں۔

یہ نظام حکومت کی وہ چمک ہے جو آنکھوں کو خیرہ کر دیتی ہے۔ اور آج

^۱ یہ تو وسیع بھی غلط ہے۔ خلفائے راشدین ابو بکرؓ، عثمانؓ، علیؓ اور حسنؓ کے جہات ہیں عثمانؓ جو کچھ کیا اس کی تعریف آج تک کسی نے نہیں کی علیؓ نے ابو بکرؓ سے لے کر عثمانؓ تک کے تمام قوانین منسوخ کر کے عہد نبوی کا نظام قائم کیا۔ امام حسنؓ نے اس کو باقی رکھا۔ اس طرح خلفائے راشدین یحییٰ و نظام نظر آتے ہیں ایک ابو بکرؓ و عمرؓ کا دوسرے علیؓ و حسنؓ کا نظام نبوی۔ حقیقت میں خلفائے راشدین کے نظام سے ابو بکرؓ و عمرؓ کا نظام مراد ہوتا ہے۔

اور مالک کا سارا واقعہ انھیں سنایا۔۔۔۔۔ اس کے قتل کے
متعلق معذرت پیش کی جو ابو بکر نے قبول فرمائی اور جو
فر و گذار تھیں ان سے ہوئی تھیں ان سے در گذر فرمائی لیکن
مالک کی بیوی سے شادی پر ناراضی کا اظہار فرمایا۔

مالک بن نویرہ کے معاملے میں ابو بکر و عمر کے درمیان جو
اختلاف رونما ہوا اس کی تفصیل چھپے گزر چکی ہے درحقیقت
دونوں اپنے اپنے خیال میں سچے تھے اور دونوں کی نظر میں سلام
اور مسلمانوں کی بھلائی ہی تھی اس موقع پر سوال یہ پیدا ہوتا
ہے کہ آیا یہ اختلاف انفرادی نوعیت کا سمجھا جائے جس کا محور
صرف خالہ کی ذات اور ان کا فعل تھا یا ہمہ گیر سیاسی نوعیت کا
میکر نزدیک اس اختلاف

خالہ کے بارے میں عمر کا موقف | کی نوعیت سیاسی تھی

ابو بکر و عمر دونوں کے نزدیک سیاسی راہ تھی جسے وہ ٹھیک
سمجھتے تھے اور جس پر انھیں عمل کرنا چاہیے تھا۔ عمر جو عدل و
انصاف کی مجسم تصویر تھے یہ چاہتے تھے کہ خالہ نے چونکہ ایک
مسلمان پر زیادتی کی ہے اور اس کی بیوی کے ایام عدت گزرنے
سے پہلے اس سے نکاح کر لیا ہے اس لئے انھیں شکر کی قیادت
پر قائم رکھنا ٹھیک نہیں کیونکہ اس طرح مسلمانوں کی نیک
شہرت کو دھبا لگے گا اور عرب میں انھیں جو منزلت حاصل
ہے وہ باقی نہ رہے گی ان کے خیال میں صرف خالہ کی معزولی
ہی کافی نہ تھی بلکہ لیلیٰ سے نکاح کرنے کے جرم میں قرار واقعی

سزا بھی ملنی چاہیے کہتی۔

غریہ کہتے تھے کہ اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ مالک کے معاملے میں خالد سے اجتہادی غلطی صادر ہوئی تو اس کا امکان نہیں تو بھی اس کی بیوی سے نکاح کا معاملہ ایسا ہے جس کے باعث خالد پر حد جاری کرنا ضروری ہے ان کی صفائی پس یہ عذر پیش نہیں کیا جاسکتا کہ رسول اللہؐ نے انھیں سیف اللہ کا خطاب مرحمت فرمایا تھا اور وہ ایسے سپہ سالار ہیں کہ فتح و نصرت ہر دم ان کے قیدم جو ممتی ہے اگر خالد جیسی حیثیت رکھتے والے اشخاص سے اسی قسم کی چشم پوشی کی گئی تو امر دین میں خلل اندازی کا دروازہ کھولنے کا مرادف ہو گا۔ مسلمان کتاب اللہ کے احکام کو پس پشت ڈالنے میں دلیر ہو جائیں گے اور احکام الہی کا احترام ان کے دلوں میں باقی نہ رہے گا۔ انھیں خیالات کے باعث عمر برابر ابوبکر پر زور دیتے رہے کہ خالد کو ضرور سزا دینی چاہیے جس پر آخر ابوبکر نے انھیں میدان جنگ سے بلایا اور ان کے فعل پر انھیں سرزنش کی۔

خالد کے بارے میں ابوبکر کا موقف | عمر کے بالمقابل ابوبکر کا خیال
کہ مسلمانوں پر چاروں طرف سے خطرات کے مہیب بادل منڈلا رہے ہیں اور سارے عرب میں فتنہ و فساد اور بغاوت کی آگ زور و شور سے بھڑک رہی ہے کوئی سپہ سالار کسی فرد واحد یا جماعت کو غلطی سے قتل کر دیتا ہے تو اس کا زیادہ خیال نہ

کرنا چاہیے کیونکہ ایسے نازک وقت ہیں کسی سپہ سالار کو سخت سزا
 دینا اور اس کے الزام کی تشہیر کرنا مسلمانوں کے لئے سخت
 نقصان ثابت ہوگا۔ — خالد کو میدان جنگ
 سے بلا کر سرزنش کرنا اور سیلی کو طلاق دینے کا حکم ہی ان کے
 لئے کافی سزا سمجھی گئی۔ خالد نے سامہ میں بھی اسی طرح ایک عورت
 سے شادی کی تھی۔ — ابو بکر نے اس پر بھی سختی سے خالد
 کو سرزنش کی۔ — حصہ ۲ تا ۲۷

مسر کے ایک دوسرے جلیل القدر عالم علامہ علی عبدالرزاق جو جامعہ
 ازہر کے استاد اور شرعی عدالتوں کے جج بھی رہ چکے ہیں اپنی کتاب الاسلام
 والا اصول الحکم میں اس واقعہ کی نوعیت کو واضح طور پر لادینی اور حرافہ
 سیاسی قرار دیتے ہیں۔

جب کبھی بھی ہم تاریخ کی ان روایات کا بغور مطالعہ
 کرتے ہیں اور ان لوگوں کے بارے میں دیکھتے ہیں جنہوں
 نے سلطنت ابو بکر سے بغاوت کی جنہیں مرتدین کا لقب
 دیا گیا اور جن کے خلاف جنگوں کو حروب زدہ کہا گیا تو
 ہم تاریخ کی گمراہی تاریکی اور ظلم سے بخوبی آگاہ ہو جاتے
 ہیں لیکن حقیقت کے نور کی ایک چمکاری تاریخ کی اس
 ظلمت میں ہمیشہ پیدا ہوتی رہی ہے اور عنقریب علماء
 اس کی طرف ایک نہ ایک دن ضرور متوجہ ہو کر صاف
 اور ممکن ہے کہ وہ اس آگ کی روشنی سے ہدایت حاصل کریں
 خالد بن ولید اور مالک بن نویرہ کی باہمی گفتگو پر

آپ غور کریں۔ مالک ان لوگوں میں سے ہے جنہیں مرتدین کا لقب دیا گیا تھا اور جس کے قتل کا خالد نے حکم دیا تھا اس کے سر کو ہنڈیا رکھنے کے لئے چو لھے کا پتھر بنایا گیا۔ مالک مسلسل واضح اور صریح طور پر اس کا اعلان کرتا رہا کہ وہ اسلام پر قائم ہے لیکن وہ خالد کے آقا یعنی ابوبکر کو زکوٰۃ نہیں دے گا اس لحاظ سے یہ بالکل غیر دینی تنازعہ تھا یہ تنازعہ اس مالک کے بارے میں تھا جو اور اپنے دین پر قائم تو تھا لیکن بنو تمیم میں سے تھا اور ابوبکر القرشی کی خلافت کا منکر تھا جو ایک سلطنت کے بانی تھے جس کے سردار قریش میں سے تھے۔ یہ نزاع قواعد دین یا اصول ایمان کے بارے میں نہ تھی بلکہ ملوکیت و حکومت کے بارے میں تھی۔

خود مالک ہی نے اپنے اسلام کی شہادت نہیں دی بلکہ حضرت عمر بن خطاب نے بھی اس کی گواہی دی۔ جب انھوں نے حضرت ابوبکر سے کہا تھا خالد نے ایک مسلمان کو قتل کیا ہے اس لئے اسے قتل کر دیجئے۔ بلکہ خود حضرت ابوبکر بھی اس کے اسلام پر گواہ تھے جب انھوں نے حضرت عمر کو جواب دیا میں اسے قتل نہیں کر سکتا اس نے غلط مفہوم لیا

۱۵۸۶۱۵۷

اس سے غلطی ہو گئی۔ دیکھیے تاریخ ابوالفداء جز اول ص
ایک اور مثال لیجئے ان میں سے ایک شاعر کہتا ہے (خطیب بن ابی)

ا طحنا من رسول اللہ کان نبینا
 فیما العباد اللہ ما کابی بکر
 الیور ثنا بکر اذا مات بعد
 وتلك العمل للما قاصم الظفر
 تاریخ طبری ۳۷ ص ۲۲۳

ہم نے رسول کی اطاعت کی وہ ہمارے
 نبی تھے خدا کے بندو! ابو بکر کو ہمارے
 معاملات سے کیا مطلب کیا ابو بکر اپنے
 بعد میں بکر (نوجوان اور نٹ لعین) اولاد
 (ابو بکر) کے حوالہ کر جائیگا خدا کی قسم
 یہ کمر توڑ دیے والی زیادتی ہے۔

ان اشعار میں صرف ایک ایسا انسان نظر آتا
 ہے جو ابو بکر پر ناراض ہے ان کی اطاعت کو تسلیم
 نہیں کرتا اور بیعت کا تازک ہے لیکن اس وقت
 ساتھ ہی اس کا دل آنحضرت پر ایمان لارہا
 اور وہ اسلام میں کسی بات کو چھوڑ نہیں
 رہا ہے۔

پھر اس کے بعد کیا ہم نے تاریخ میں نہیں دیکھا
 کہ حضرت عمر نے حضرت ابو بکر کو مرتدین کے قتل
 سے منع کیا تھا؟ اور کہا تھا آپ کیوں ان لوگوں
 سے جنگ کرتے ہیں حالانکہ آنحضرت نے فرمایا مجھے
 حکم ہے کہ لوگوں سے صرف اس وقت تک جنگ
 کروں جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ نہ کہیں جس نے
 کہہ دیا اس کا مال اور جان محفوظ ہے۔ بخاری ۲
 یہ قلیل ترین روایات ہیں جو پوری صدا
 سے ہم تک پہنچی ہیں جن کے آثار تاریخ مٹانے پر تلی

ہونی اگر جن کے حالات مٹ جائے رہتے تھے اور
تلاش کیجئے بہت کچھ مل جائے گا۔

ہمیں یہ کہنے میں کوئی باک نہیں کہ وہ جنگ

جسے ابو بکر کی خلافت کے اولین دور میں حرب
مرتدین کہا جاتا ہے ہرگز دینی جنگ نہ تھی بلکہ
محض سیاسی جنگ تھی۔ عوام یہ سمجھتے تھے کہ

وہ دین کے لئے تھی وہ سب کی سب دین کے
لئے نہ تھی۔ اسلام اور اصول حکومت

حضرت ابو بکر کی نظر میں جرائم کی اہمیت ہمیشہ سے نہ تھی معین الدین ندوی مسند
احمد بن حنبل کے حوالہ سے لکھتے ہیں :-

حضرت ابو بکر صدیق ذاتی طور سے مجرموں کے
سانحہ نہایت ہمدردانہ برتاؤ کرتے تھے۔ چنانچہ عبد
نبوت میں قبیلہ اسلم کے ایک شخص نے ان کے سامنے
بدکاری کا اعتراف کیا تو بولے... کسی اور سے بھی
کہا ہے اس نے کہا نہیں فرمایا اس راز کو پوشیدہ
رکھو..... اگر اس نے ان کے مشورہ پر عمل
کیا ہوتا تو رجم سے بچ جاتا لیکن اس خود دربار رسالت

میں آکر اقرار جرم کیا اور سنگسار ہوا۔ خلفائے راشدین

خالد کے ساتھ بھی انھوں نے درگزر سے کام لیا جو ان کے دست راست تھے اور
جنھیں وہ اپنے لئے ضروری سمجھتے تھے چنانچہ انھوں نے یمامہ پر فوج کشی کا حکم
دیا لیکن اس درگزر کا نتیجہ یہ ہوا کہ یمامہ پہنچ کر خالد نے پھر ایسی ہی حالت میں

حضرت حسینؑ ہیکل لکھتے ہیں :-

مجامعہ کی بیٹی سے شادی تو اس حال میں ہوئی کہ بارہ سو
مسلمانوں کی لاشیں خاک و خون میں غلطاں میدان جنگ
میں پڑی تھیں اور تمام قبائل عرب میں ایک ماتم برپا
تھا وہ (ابوبکر) بے حد ملیم ہونے کے باوجود اپنے غصہ
پر قابو نہ پاسکے اور خالد کو ایک سخت خط لکھا جس کے
لفظ لفظ سے طبری کے قول کے مطابق خون ٹپکتا ہے۔
انھوں نے تحریر فرمایا۔ اے خالد تمھیں کیا ہوا ہے
تم غور توں سے شادی کرتے ہو حالانکہ تمہارے خیمے
کے سامنے بارہ سو مسلمانوں کا خون زمین پر کھیل رہا
ہے جس کے خشک ہونے کی بھی ذہبت نہیں آتی۔ خالد
کو ابوبکر کے خط سے بہت رنج ہوا۔ لیکن یہ
یہ معاملہ ابوبکر کے خط اور اس پر خالد کے اظہار
افسوس سے آگے نہیں بڑھا۔

خالد مجامعہ کی بیٹی اور امّ مہتمم کو لے کے یمامہ کی ایک
وادی دہر میں مقیم ہو گئے تا آنکہ انھیں ابوبکر کی
جانب سے عراق جا کر ایرانیوں سے لڑنے کا حکم
ہوا۔ ابوبکر صدیق اکبر صلی اللہ علیہ وسلم

خالد نے تار لیا تھا کہ حضرت ابوبکر ایسے کو ان کا محتاج سمجھتے ہیں اس لئے وہ
ان کی ناراضی کی پروا نہیں کرتے تھے بلکہ اپنے خود اپنی ناخوشی کا اظہار کرتے
تھے اور نتیجہ میں حضرت ابوبکر ہی جھکے تھے۔

خالد کا یہی انداز حضرت عمر کو ناپسند تھا اور وہ انھیں سنگسار کرنے

پر مہر تھے۔

یہ حضرت ابوبکر کی سیاست تھی کہ عمر اور دوسرے صحابہ کے مطالبہ قصاص کو دبانے کے لیے انھوں نے مالک کی دیت ادا کر دی۔

اس سیاست کا نتیجہ یہ ہوا کہ جب اس معافی و درگزر کے بعد خالد کو عراق کی مہم پر بھیجا تو مدینے میں خمس کا ڈھیر لگ گیا اور زر و جواہر کی گھٹائیں جھوم جھوم کے برسیں اور حضرت ابوبکر نے گھر گھر و پیہ تقسیم کیا اور خوشنودی عام حاصل کی ابن سعد طبقات میں لکھتے ہیں :-

فلما اجتمع الناس على ابي

بكر قسم من الناس قسما

فبعث ابي عجرة من بني

عدي بن النجار تقسمها مع

زيد بن ثابت فقالت ما هذا

قال قسم قسم ابو بكر للنساء

قالت اتر نشوتي عن ديني

قالت لا اخذ مني شيئا ابدا

میں قیامت تک ایسا نہ کروں گی۔ ص ۱۲۹

و ظائف الف كالعين رسول خدا کے زمانے میں خمس و زکوٰۃ کی جو رقمیں آتی تھیں وہ فوراً حاجت مندوں میں تقسیم کر دی

جاتی تھیں اب چونکہ رقم کثیر آنے لگی تو حاجت کا لحاظ نہیں رہا بلکہ بطور خطیفہ لوگوں کو تنخواہیں مقرر کر دیں اس کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ خود ان کی تنخواہ مقرر

ہو گئی تھی۔ علامہ سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں ادبیات ابو بکر میں لکھا ہے۔
 اول خلیفہ فرض لہ من عتہ العطا وہ پہلے خلیفہ میں جن کیلئے رعیت نے تختہ
 مقرر کی۔ ص ۵۳

علامہ طبری نے یہ تختہ چھ ہزار درہم سالانہ بتایا ہے۔
 انھوں نے بیت المال بھی قائم کیا مگر اس میں مال کبھی جمع
 بیت المال انہیں کیا عہد نبوی کی طرح جتنا آیا سب فوراً تقسیم کر دیا۔
 رشید اختر ندوی لکھتے ہیں:-

حضرت ابو بکر کی خلافت کے شروع دور میں قریب
 قریب وہی صورت حال رہی جو رسول اللہ کے
 زمانہ میں تھی۔ تہذیب و تمدن اسلامی ص ۱۶۴

گورنروں کا تقرر حضرت ابو بکر نے جب دوسرے ممالک پر فوجیں بھیجیں
 تو ہر صوبہ کا ایک گورنر مقرر کیا کہ فتح کے بعد
 وہاں حکومت قائم کرے یہ بڑا سیاسی اقدام تھا۔ محمد حسین بیگل جنگ کے
 یرموک کے موقع پر لوگوں کے یہ تاثرات بیان کرتے ہیں:-

اس وقت ان تمام امراء کے دلوں میں یہ خیال
 گردش کر رہا تھا کہ اگر خدا نخواستہ رومیوں
 نے غلبہ پالیا اور انھیں شکست دے کر پیچھے
 ہٹا کیل دیا تو ان ولایات کیا ہوگا جو ابو بکر
 نے شام آنے سے قبل ان لوگوں کے لئے مقرر
 کی تھیں۔ اگر ابو عبیدہ حمص نہ پہنچ سکے تو وہاں
 کی ولایت کیونکر حاصل کر سکیں گے اگر مسلمانوں

کو چھوٹنا پڑا تو یزید (ابن ابی سفیان) بلقار کی
 امارت پر کس طرح قبضہ حاصل کر سکیں گے اگر انھیں
 سپاہی اختیار کرنا پڑے تو شرجیل اردن پر کیونکر
 تسلط بٹھا سکیں گے اگر اس سرزمین پر مسلمانوں
 کے قدم نہ ٹھہر سکے تو عمرو بن عاص عرب میں کس طرح
 حکومت قائم کر سکیں گے۔ ابوبکر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ
 اگر حضرت ابوبکر اس سیاست سے کام لیتے اور ان لوگوں کو گورنر نہ بناتے
 تو ان میں وہ جوش و خروش پیدا نہ ہوتا جو اس ترکیب سے ہوا اور اگر کامیاب
 بھی ہو جاتے تو یہ فوج کشی مالِ غنیمت کے وقتی فائدے سے آگے نہ بڑھتی۔

حضرت ابوبکر کی مضبوط پالیسی

انھوں نے اطراف ملک میں فوج کشی کے وقت حکم دیا کہ جو لوگ اطاعت
 نہ کریں ان سے تلوار اور آگ دونوں سے کام لو اس حکم کی تعمیل میں خالد نے ہزار
 میں بڑے بڑے گڑھے کھدوائے اور دیواروں کے گھردندے بنوائے آگ
 جلوائی اور جتنے لوگ گرفتار ہوئے تھے سب کو زندہ جلوا دیا اسی درحالیہ میں
 سبع بھی آگ میں جلایے گئے وہ رسول کے صحابی اور محصلِ زکوٰۃ تھے انھوں
 نے ابوبکر کی خلافت تسلیم کرنے سے انکار کیا تھا۔ علامہ دیار بکری تاریخِ خمس
 جلد دوم میں لکھتے ہیں کہ جب خالد نے گڑھے کھدوائے تو لوگوں نے وجہ پوچھی
 انھوں نے کہا اس میں آگ روشن کر کے قیدیوں کو جلاؤں گا لوگوں نے اس پر
 اعتراض کیا انھوں نے ابوبکر کا فرمان دکھایا۔

خود ابوبکر نے مصلیٰ میں آگ جلوائی اور فحارِ سلمیٰ کی مشکیں بندھوا کے

بھی یہ روشی نہیں کہیں نہیں دکھائی دیتی اور کچھ بتدلیوں کے بعد یہ نظام آج کی ضرورتوں کو پورا کر سکتا ہے۔ اور دنیا کا بہترین نظام ابن سکتا ہے مگر یہ سب اس وقت ہے جب یہ مان لیا جائے کہ

۱۔ تبدیلی اسلئے ضروری کہ حضرات اہل سنت حضرت ابو بکر و عمر عثمان کے طریقہ پر کسی کو سربراہ مملکت بنانے کیلئے تیار نہیں۔ مجھے تو یہ طریقہ بہت اچھا معلوم ہوتا ہے کہ کچھ سیاست داں ایک جگہ جمع ہو کسی کو منتخب کریں یا ایک کمیٹی کے سپرد یہ کام کر دیا جائے یا سربراہ مملکت اپنے بعد کیلئے کسی بھروسے کے آدمی کو اپنا جانشین بنا جائے۔ عوام سے رائے حاصل کرنے کیلئے انتخابی مہم چلانا جگہ جگہ جلسے اور تقریریں کرنا بتاتا ہے کہ عوام کوئی رائے نہیں رکھتے ان طریقوں سے ان کے دماغوں میں رائے پیدا کی جاتی ہے یہ سب رائے حاصل کرنیوالوں کی طرف سے ہوتا ہے یہ بہت شاطر قسم کے لوگ ہوتے ہیں عوام کو حکومت کا تعلق وہ تو اتنا بھی نہیں سمجھتے کہ حکومت ان پر قائم کرنیکی یہ ترکیب ہے کامیابی کے بعد عوام کو وہ اپنے پاس پھٹکے بھی نہیں دیتے

ایسی صورت میں ہر بونگ مچانے سے کوئی فائدہ نہیں۔ اقتدار عوام کو نہیں اٹھیں سیاست دانوں کو ملتا ہے اور بجا طور پر ملتا ہے۔ جب تمام حکومت نہیں چلا سکتے تو یہ بہتر ہے کہ یہ سیاست داں عہدہ کیلئے آپس میں چند لوگوں کو منتخب کریں سیاست دانوں کو اس میں شریک نہ کریں۔ حضرت ابو بکر نے بھی یہ کیا حضرت عمر اسی طرح خلیفہ ہوئے مگر اب حضرات اہل سنت اس طریقہ کو اختیار کرنے پر تیار نہیں اور یہ کہتے ہیں کہ خلفاء راشدین کا طرز حکومت ہونا چاہیے مگر پہلے ہی مرحلہ میں اس طرز حکومت کی مخالفت پر آمادہ نظر آتے ہیں تو یہ خواہش کس طرح پوری ہو سکتی ہے۔ مجھے نہیں معلوم کہ حضرات شیعوں کیا کہیں مگر وہ کہہ ہی کیا سکتے ہیں۔ وہ تو خود اختلاف کا قائل ہیں جو طریقہ حضرت ابو بکر نے اختیار کیا تھا فرق صرف اتنا ہے کہ شیعوں خدا کے حکم اختلاف کا قائل ہیں مگر آج خدا کا حکم معلوم کرنے کا کوئی ذریعہ رہ گیا ہے اس بہتر ہی ہے کہ حضرت ابو بکر کے طریقہ کو اختیار کیا جائے جس طرح انھوں نے حضرت عمر کو خلیفہ بنایا یا حضرت عمر نے جس طرح اپنے بعد کیلئے خلافت کا انتظام کیا اس سے بہت سے فتنوں کا دروازہ بند اور لاکھوں روپیہ برباد ہونے سے بچ جاتا ہے۔ اس کے علاوہ اسلام میں سربراہ مملکت زندگی بھر کیلئے ہوتا ہے اور اس کے

کر آگ میں بھیکو ادا یہ واقعات تمام تاریخوں میں موجود ہیں۔
علامہ ابن اثیر نے اقصیل سے ان سزاؤں کا ذکر کیا ہے جو ابتدائے
خلافت ابوبکر میں لوگوں کو دی گئیں۔ وہ لکھتے ہیں۔

ابوبکر نے فوج خائفین کو بکڑ کے اپنے سرداروں کے
پاس لائی تو اس نے ان کا بدن شکرتے شکرتے کر دیا
ان کو آگ میں جلادیا بدنوں کو پتھر سے کوٹ کے چکنا چور
کر دیا۔ پیٹروں پر لیجا کر نیچے پھینک دیا۔ ٹانگوں میں
رسیاں باندھ کے کنوؤں میں آٹا لٹکا دیا اور تمام
تفصیلات ابوبکر کو لکھ کر بھیج دیے۔ ترجمہ تاریخ کامل
۱۳۳ ص

علامہ طبری نے ایک واقعہ یہ بھی لکھا ہے :-
حقوق بنی ہلال کی ایک عورت ام ثعلب کو بیاہ کے
اپنے گھر لایا ابوبکر کی فوج نے اسی رات اس کو قتل
کر دیا۔

کچھ لوگ ان واقعات سے حضرت ابوبکر کی بڑی بھیانک تصویر بناتے ہیں
لیکن یہ تمام واقعات ابتدائے خلافت کے ہیں جب مخالفت کا طوفان زور
پر تھا اگر اس وقت اتنے سخت احکام صادر نہ ہوتے تو سرکشی کم نہ ہوتی ہر
حکمران قیام سلطنت کے وقت خون ریز اور خونخوار بن جاتا ہے اس کے
بعد ہی مشفق و مہربان ہو جاتا ہے۔ حضرت ابوبکر نے بھی یہی کیا جب ان کا
اسلطا ہو گیا تو کفار کے ساتھ بھی وہ رحم و کرم کی تصویر بن گئے۔ زکوٰۃ سے
انکار تو رکنا مسلمانوں کو قتل کرنے والوں کی بھی جان بخشی کر دی کیونکہ اب
دن کی رعایا بن چکے تھے

محمد حسین بیگل اس قسم کا ایک واقعہ لکھا ہے :-

عنیہ بن حصن فرازی مسلمانوں کا بدترین دشمن تھا اور
طلحہ (مدعی نبوت) کی فوج میں شامل ہونے کے مسلمانوں
سے جنگ کر چکا تھا وہ قرہ بن ہبیرہ کے ساتھ قید
ہو کے مدینہ آیا اس کے ہاتھ رسیوں سے بندھے
ہوئے تھے مدینے کے لڑکے اسے کھجور کی شاخوں
سے مارتے تھے اور کہتے تھے "اے اللہ کے دشمن
تو ہی ایمان لانے کے بعد کافر ہو گیا تھا"، عذیلہ جواب
دیتا۔ "میں تو کبھی اللہ پر ایمان نہیں لایا، لیکن
اس کے باوجود ابوبکر نے اس کی جان بخشی کر دی
اور اسے کچھ نہیں کہا۔ قرہ بن ہبیرہ۔ علقمہ بن
علائہ ابوالشجرہ۔ عبدالعزیٰ ان سب کو چھوڑ
دیا۔ (ابوبکر صدیق اکبر ص ۲۷)

مخالفین کے ساتھ حکمت عملی | اپنے مخالفین کو زیر کرنے میں انھوں نے
بڑی حکمت عملی سے کام لیا خالد بن سعید
اور ان کے بھائی رسولؑ کی طرف سے عامل زکوٰۃ تھے۔ وفات رسولؐ کی خبر
سن کے یہ لوگ کام چھوڑ کے مدینے واپس آ گئے پہلے حضرت ابوبکرؓ نے بلا کے
سمجھایا کہ تم رسولؐ اللہ کے مقرر کردہ عامل ہو تم سے بڑھ کر کوئی اس عہدہ
کا مستحق نہیں لہذا اپنے کام پر واپس جاؤ مگر انھوں نے کہا کہ ہم ابوحجیرہ
کی اولاد ہیں رسولؐ کے بعد کسی کے عامل بننا پسند نہیں کرتے۔ جب اس
طرح قابو میں نہ آئے تو فوج کی امارت پیش کی۔ یہ زکوٰۃ کی تحصیل نہ تھی

بلکہ صوبے کی گورنری تھی۔ اب ابوالحجہ کی اولاد ہونا قبول کئے اور فوراً قبول کر لی۔

حضرت ابوبکر کو چاروں طرف ہمیں روانہ کرنا تھیں ایک طرف ان کو بھی بھیجا دیا۔ اس کے بعد شام پر لشکر کشی ہوئی تو پہلا علم ان کو دیا اور کچھ ہی دنوں بعد معزول کر کے ان کی سیاسی کمرہ پیشہ کے لئے توڑ دی اور وہ گوشہ نشین ہو گئے۔

طبری

حضرت ابوبکر نے سترہ سالہ میں شام کی طرف لشکر بھیجا تو پہلا علم خالد بن سعید کو دیا پھر معزول کر دیا اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ وفات رسول کے بعد مین سے مدینے آئے اور دو مہینے تک حضرت ابوبکر کی بیعت میں تامل کرتے رہے وہ کہتے تھے کہ حضرت رسول خدا نے مجھے حاکم بنایا اور کبھی معزول نہیں کیا یہاں تک کہ ان کا انتقال ہو گیا وہ حضرت علیؓ و عثمانؓ سے

مل کر کہتے تھے کہ آپ کے نفس نے کیونکر گوارہ کیا

کہ خلافت دوسرا لے لے۔ (تاریخ طبری ج ۴ ص ۲۷ ج ۲ ص ۱۵۴)

ابوسفیان کا معاملہ اس سے مختلف تھا وہ خود با اثر آدمی تھے ایسی ترکیبوں سے انھیں توڑا نہیں جاسکتا تھا لہذا ان کے ساتھ دوسری ترکیب کی۔ مورخ طبری کا بیان ہے :-

غز میں ابوسفیان بھی ایک زبردست شخص

تھا اس نے حضرت ابوبکر کی خلافت پر سخت

اعتراض کیا اور حضرت علیؓ سے کہا آپ مجھے حکم

دیجئے تو مدینہ کو سوار اور پیدل سے بھر دوں
 مگر حضرت علیؑ نے فساد پسند نہیں کیا۔ (طبری ج ۳ ص ۲۰۲ ص ۲۸)
 ابوسفیان کو حضرت ابوبکرؓ نے ملا لیا اور اس کے بیٹے یزید کو ملک
 شام کا سپہ سالار بنانے کے بھیج دیا جس پر ابوسفیان بہت خوش ہوا۔
 حضرت ابوبکرؓ نے سقیفہ میں انصار سے کہا تھا کہ امیر ہم میں اور
 وزیر ہم میں سے ہو لیکن اسیر انھوں نے سمجھوتا نہیں کیا تو حضرت ابوبکرؓ نے
 خلافت ملنے کے بعد وزارت کا عہدہ قائم نہیں کیا کیونکہ یہ پیش کش ان
 کو راضی کرنے کے لئے تھی۔
 عباسؓ عم رسولؐ سے کہا کہ ہم خلافت میں تمہارا حصہ معین کرتا چاہتے
 ہیں انھوں نے منظور نہیں کیا۔ خلافت مضبوط ہونے کے بعد انھوں نے
 کچھ نہیں دیا کیونکہ یہ پیش کش عباسؓ اور علیؓ میں اختلاف پیدا کرنے کے لئے
 تھی۔ یہ تھے حضرت ابوبکرؓ کے وہ اقدام جن سے دین میں دنیا داخل ہوئی۔

حضرت ابوبکرؓ اور مسند قضا و افتا

قیاس کا اصول حضرت عمرؓ نے قائم کیا تھا حضرت ابوبکرؓ کے زمانہ میں قیاس
 نہ تھا احکام شرعیہ کا دار و مدار قرآن و سنت پر تھا حضرت ابوبکرؓ اسی کی
 رو سے فتویٰ دیتے تھے ان میں یہ خوبی تھی کہ جس بات کو وہ نہیں جانتے
 تھے اسے صاف کہہ دیتے تھے کہ قرآن و حدیث سے مجھے اس کا علم نہیں۔ ابھی
 جاؤ کسی سے پوچھ کے بتاؤں گا۔

علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر درمنثور میں اور علامہ ابن حجر مکی صواعق محرقة میں قاری
علی متقی کنز العمال میں لکھتے ہیں :-

ایک شخص نے ان سے فاکتہ و اب کے معنی پوچھے انھوں
نے صاف کہہ دیا کہ کون آسمان مجھ پر سایہ فلک ہو گا اور
کون زمین مجھے اٹھائی گی اگر میں کلام خدا میں وہ بات
کہوں جسے میں نہیں جانتا۔

اصحاب سنن اربعہ نے مالک و قبیصہ سے روایت کی ہے کہ ایک مستوفی کی
دادی نے حضرت ابوبکر سے اپنی میراث کے بارے میں سوال کیا انھوں نے کہا کہ
میں یہ حکم کتاب خدا اور سنت نبی سے نہیں جانتا ابھی تو واپس جائیں لوگوں میں پوچھ کے
بتاؤں گا۔ مغیرہ بن شعبہ نے کہا میں رسول اللہ کی خدمت میں حاضر تھا حضرت نے
اس صورت میں چھٹا حصہ دلوادیا۔ ابوبکر نے کہا کوئی گواہ ہے۔ محمد بن مسلم نے گواہی دی۔
حجۃ اللہ ابوالنعمان جلد ۳۱ حجۃ اللہ ابوالنعمان ص ۱۲۶ صواعق محرقة ص ۱۲۱

دارقطنی نے محمد بن محمد سے روایت کی ہے کہ ایک مستوفی کی دادی اور نانی حضرت ابوبکر
کے پاس آئیں دونوں اپنی میراث چاہتی تھیں آپ نے نانی کو وارث قرار دیا۔
عبدالرحمن بن سہیل انصاری بدری نے کہا کہ آپ نے اس کو ورثہ دیا اگر یہ مر جائے
تو یہ اس کی وارث نہ ہوگی آپ نے دونوں پر برابر تقسیم کر دیا۔ صواعق محرقة ص ۱۲۱

متقابل خلافت

علیؑ اور ان کے ساتھ بنی ہاشم اور اکابر صحابہ میں فقہاء کی جماعت ابو بکر کی سیاست سے علیؑ کو دھی کہنا شروع کیا جو نائب رسولؐ کے لئے تمام ناموں سے زیادہ زور دیا تھا اس طرح ایک متقابل خلافت قائم ہو گئی جس کا تعلق پیغمبرانہ طرز زندگی اور اتباع قرآن و سنت سے تھا۔ حضرت ابو بکر کی حکومت سے کوئی تعلق نہ تھا ان لوگوں کی دین و دنیا ان سے الگ تھی۔ علامہ احمد امین لکھتے ہیں۔

صحابہ میں کچھ لوگ یہ سمجھتے تھے کہ حضرت علیؑ، حضرت
ابوبکرؓ، عمرؓ سے افضل ہیں۔ لوگوں کا بیان ہے
کہ اس قسم کی رائے حضرت عمارؓ ابوذرؓ سلمان فارسیؓ
اور دیگر بہت سے صحابہ کی تھی۔
دوسری جگہ لکھتے ہیں :-

حضرت علیؑ کو وصی کا لقب دیا گیا جن کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہؐ نے اپنے بعد خلافت کی وصیت حضرت علیؑ کے حق میں فرمائی تھی۔۔۔۔۔

کچھ اس قسم کے اشعار بھی نقل کئے جاتے ہیں جن میں دورِ اول کے شعراء نے حضرت علیؑ کو وصی کے لقب سے یاد کیا ہے۔ لوگوں نے ابوالہیثم کے یہ اشعار نقل کئے ہیں۔

(یہ بدری صحابہ تھے)

نناشعاس ندینا ورتاسا

يعقد يميننا السراج والابصار
ان الوصي امامنا ووليها
هم ابي بنو هاشم کے استر اور ابرائے
ہماری جان اور ہماری آنکھیں
ان پر قربان ہیں بے شک وصی

ہمارے امام اور ولی ہیں بات چھپی نہیں رہی اور راز کھل گیا۔

کہتے ہیں کہ جنگ جمل میں حضرت عائشہ کی فوج سے ایک نوجوان یہ کہتا ہوا نکلا۔

نحن بنی ضبۃ اعداء علی
ذالك يعرف قد ما بالوصی
ہم بنی ضبہ علی کے دشمن ہیں وہی
علی جو قدیم زمانے سے وصی لقب

سے مشہور ہیں۔

فجر الاسلام ص ۵۱ تا ۵۲

علیؑ نے بیعت کی نہ اطاعت کی نہ ابو بکر کی حکومت کے معاملات میں مداخلت

کی ان کا ایک الگ گروہ تھا جو انھیں خلیفہ برحق مانتا تھا۔

علامہ عبید اللہ امرتسری نے معاویہ بن ثعلبہ اللثمی سے روایت کی ہے

کہ ایک دفعہ حضرت ابوذر بیمار ہوئے اور حضرت علیؑ سے کچھ وصیتیں کہیں لوگوں نے

کہا اگر آپ نے یہ وصیتیں امیر المومنین عمر سے کی ہوتیں تو زیادہ بہتر تھا انھوں نے

فرمایا کہ میں نے سچے امیر المومنین سے وصیتیں کی ہیں۔ (ارجح المطالب ص ۵)

خاندان رسا کی نظر بندی

علیؑ نے اگرچہ ابوبکر کے معاملات حکومت میں کچھ دخل نہیں دیا مگر ان کا کھینچا کھینچا رہنا لوگوں پر پوشیدہ نہ رہ سکا۔ مورخین نے لکھا ہے کہ جب ایرانیوں سے محرک کارزار گرم ہوا تو حضرت علیؑ کی طرف نکالیں گئیں مگر ان سے کہنے کی جرأت نہ ہوئی ان کے اسی طرز عمل نے حضرت ابوبکر کو متفکر بنا رکھا تھا۔

آخر ابوبکر نے بنی ہاشم اور بعض اکابر صحابہ کو جن سے انہیں اطمینان نہ تھا پابند مدینہ کر دیا یہ بڑی دور اندیشی کی بات تھی۔ بنی ہاشم دامن مدینہ سے باہر تمام قبائل عرب پر اثر تھا انھوں نے اسلام قائم کیا تھا اور اس وقت جو کچھ تھا وہ ان کا بنایا ہوا تھا وہ اپنے کو اس کا وارث سمجھتے تھے وہ باہر جا کے اپنے موافق فضا پیدا کر سکتے تھے لہذا ابوبکر نے نہ ان کو کوئی عہدہ دیا نہ مدینہ سے باہر جانے دیا اور ان کے پرانے حریف بنی امیہ کو ان کے مقابلہ میں ابھارا اور ان کی فضیلت کا سارا زور توڑ دیا۔ ڈاکٹر حمید الدین تاربخ اسلام میں لکھتے ہیں حضور کے وصال کے بعد حضرت ابوبکر نے بنی امیہ کے اغزاز کا بڑا خیال رکھا۔ ابوسفیان کے بیٹے یزید کو ایک دستہ کا سپہ سالار مقرر کیا۔ حضرت عمرؓ نے دمشق کی فتح کے بعد یزید ابی سفیان کو دمان کا عامل مقرر کیا جب وہ وفات پا گئے تو یہ عہدہ ان کے چھوٹے بھائی معاویہ کو سونپ دیا گیا۔ حضرت عثمانؓ خود بنی امیہ میں سے تھے انھوں نے اپنے عہد میں معاویہ کو سارے ملک شام کا والی مقرر کر دیا ص ۱۷۵

اقتدار پر قدغن | حضرت ابوبکرؓ نے نہ صرف انھیں پابند مدینہ کر دیا بلکہ ان کی مرکزیت تمام ظاہری وسائل پر قبضہ کر لیا اور کوئی چیز ان کے

پاس ایسی نہ فیوڑی جو دنیا کے لیے باعث کشش ہو۔ اب ان کے پاس روکھا علم اور سوکھا علم رہ گیا وہ نہ کسی کے کپڑے بنوا سکتا تھا نہ پیٹ بھر سکتا تھا جبکہ دوسری طرف ممالک فتح ہو رہے تھے اور سونے چاندی کے پیاز کھڑے تھے ان سے نظر پھیر کے ان کے سوکھے ساکھے علم و عمل کی طرف کون دیکھتا چنانچہ یہی ہوا کہ سواد و چار آدمیوں کے اور کوئی ان کے گرد نہیں رہ گیا۔

فدک مرکزیت کے جن وسائل پر حضرت ابوبکر نے قبضہ کر لیا ان میں سب سے بڑی چیز فدک تھا یہ مدینہ سے دو منزا کے فاصلے پر ایک سرسبز و شاداب علاقہ یہودی ملکیت تھا جسے انھوں نے پیغمبر کو جنگ نہ کرنے کے معاوضہ میں دیا تھا۔ اتنی بڑی بات کا معاوضہ سو پچاس درخت نہیں ہو سکتے اس کی تائید حضرت عمر کے اس قول سے بھی ہوتی ہے جو انھوں نے ابوبکر سے کہا تھا کہ تمہیں جنگ درپیش ہے اس کے لئے کہاں سے لاؤ گے اس سے معلوم ہوا کہ وہ اتنا بڑا علاقہ تھا جو مصارف جنگ میں مندر کر سکتا تھا۔ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے مہدی عباسی کو اس کی یہ حد بتائی تھی کہ وہ احد۔ عرش مصر۔ سیدنا ابرہہ۔ دومتہ الجندل یہ علاقہ پیغمبر کی ذات ملکیت تھا قرآن میں ہے کہ جو مال اللہ نے اپنے رسول کو ان لوگوں سے بغیر جنگ دلوایا جن کے لئے نہ تم نے گھوڑے دوڑائے نہ اونٹ اس میں تمہارا کوئی حق نہیں اللہ اپنے پیغمبر کو جس پر چاہے تسلط عطا کرتا ہے۔

ملا علی متقی گنزالعمال میں ابوسعید خدری صحابی سے روایت کرتے ہیں :-

وما نزل وآت ذوی القربی
حقہ قال النبی یا فاطمہ کک
فدک
جب یہ آیت ات ذوی القربی
مقلعہ نازل ہوئی تو آنحضرت نے
فرمایا فاطمہ فدک تمہارا ہے۔

آنحضرت اور ان کے اہلیت اپنے ذاتی مال کو بھی اپنی ضرورتیں روک کے دوسروں کو دیدینے تھے اور خود تکلیف برداشت کر لیتے تھے ان کا فقر و فاقہ افلاس سے نہیں تھا فدا کی آمدنی بھی تقسیم ہو جاتی تھی۔ اتنا بڑا علاقہ ان کے پاس رہتا تو وہ اپنی داد و دہش سے مرکز کشش بنے رہتے اور ان کی مرجعیت قائم رہتی۔

بخاری باب النخمس میں حضرت عمر سے روایت ہے کہ جب خدا نے اپنے نبیؐ کو دنیا سے اٹھالیا تو ابو بکرؓ نے کہا میں ان کا ولی ہوں اور فدک پر قبضہ کر لیا۔

فاطمہؓ خود دربار خلافت میں گئیں اور کہا کہ فدک رسول خداؐ نے مجھ کو عصبہ کیا تھا مجھے ملنا چاہیے۔ جی تو یہ چاہتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کہتے کہ بضعتہ الرسول ایک فدک کیا ہے ایسے ایسے ہزار فدک آپؐ پر نثار ہیں یہ بھی لیجئے اور اس کے علاوہ جو خطہ پسند ہو وہ بھی حاضر ہے جو کچھ ہے وہ آپؐ کے والد اور شوہر کا بنایا ہوا ہے قوم اور ملک کی تعمیر میں میرا کچھ حصہ نہیں یہ سب آپؐ کے گھر کا فیض ہے مگر حضرت ابو بکرؓ نے گواہ مانگے حضرت علیؓ اور ام المومنینؓ کو ابی دہی حضرت ابو بکرؓ بڑی مہربانی کے لیے میں کہا بنت رسولؐ آپؐ جانتی ہیں کہ گواہ کے لئے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہونا چاہئیں نصاب شہادت پورا نہ ہوئی وجہ دعویٰ خارج ہوا تو انھوں نے میراث کی حیثیت سے دعویٰ کیا اس پر حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ میں رسولؐ سے سنا ہے۔ نحن معاشر الانبیاء للثراث ولا نورث ما ترکناہ صدقہ کیا ہم گروہ انبیاء نہ وارث بنتے ہیں نہ کسی کو اپنا وارث بناتے ہیں جو چھوڑتے ہیں صدقہ ہے۔

بنت رسولؐ نے اس کی صحت سے انکار کیا اور کہا کہ اس کا تعلق ہمارے ذات سے ہے اگر ایسا ہوتا تو رسولؐ ہم سے کہتے نہ کہ تم سے جن کا ان کی میراث سے کوئی تعلق نہیں یہ بات قرآن کے بھی خلاف ہے اس میں انبیاء کے ترکہ کا صریح ذکر ہے۔ خدا نے فرمایا ہے۔

ورث سلیمان داؤد سلیمان داؤد کے وارث ہوئے۔

کوئی خدائی قانون اس بارے میں موجود نہیں ہے۔

اسلام کا مکمل قانون حیات اور زندگی کے ہر شعبہ پر حاوی ہونے کا دعویٰ بتاتا ہے کہ حکومت اس کے حدود سے باہر نہیں۔ اس صورت میں اس کا کوئی نظام بھی ہونا چاہیے۔ خدا بندوں سے عبادت چاہتا ہے اس کے لئے طریقہ عبادت بتاتا ہے نیک عمل چاہتا اس کے لئے نظام اخلاق بتاتا ہے لیکن زمین پر اپنی خلافت قائم کرنا چاہتا مگر کوئی نظام نہیں بناتا۔ معلوم ہونا چاہیے کہ اگر اسلام کوئی قانون ہے تو وہی آئین حکومت بھی ہے ایسا نہیں ہے کہ اسلام کچھ اور ہو اور اس کا آئین حکومت کچھ اور وہ ایک نظام حیات ہے وہی دستور جہان بنانی بھی ہے۔ قانون مذہب بھی ہے۔ آئین تمدن بھی ہے اور ضابطہ اخلاق بھی اور وہ قرآن ہے جو مدون و مکتوبی صورت میں ہمارے پاس موجود ہے مگر اس کی حیثیت کو صحیح طور پر جاننا ضروری ہے۔

قرآن بتدیج نازل ہوا اور جیسا موقع ہوا اس لحاظ سے نازل ہوا۔ نظام جہان بنانی بھی بتدیج نازل ہوا اسوجہ وہ کسی ایک جگہ نہیں ہے مختلف مقامات سے اس کو سجا کر ناپا ہوگا۔ جن باتوں کی تاکید مقصود تھی ان کو بار بار کہا گیا ہے۔ نماز کی اتنا تاکید ہے کہ زکوٰۃ کی تیس جگہ اور رسول کو تبلیغ اسلام میں زبردستی کرنے سے منکر منع کیا گیا ہے اور ان سب کا موقع اور محل اور الفاظ بدلے ہوئے ہیں اس لئے اس میں کتاب کی ترتیب نہ ڈھونڈنا چاہیے جسے فرد یا جماعت لکھ کر عوام پر عائد کرتی ہے۔ یہ ضابطہ فرد اپنی مرضی سے اپنے اوپر عائد کرتا ہے اس لئے اس کو بار بار دھرایا گیا ہے اور تعبیرات میں لکھنے سے محفوظ رکھنے کے لئے ایک مفسر بھیجا گیا جس نے غل سے ذرا ذرا سی بات سمجھا دی اور اپنا واضح راستہ بتا دیا کہ جہاں ہم اس سے انحراف دیکھیں اسے منہاج نبوت کے خلاف سمجھیں۔

قرآن کی ایک اور خصوصیت یہ ہے کہ اس کا مخاطب ہمراہ راست رسولؐ

ذکر یا کے بارے میں ہے۔

و ان فی خفت الموالی من و لائی و کانت
امراتی عاقر فصب لی من لادنک و لیا
یرثنی و یرث من آل یعقوب و جعله
سایت رضیا۔

مجھے اپنے چچا زاد بھائیوں سے
اندریشہ ہے کیونکہ میری بیوی باجھ
ہے بس تو مجھ کو ایک ولی عطا فرما
جو میرا اور آل یعقوب کا وارث ہو

اور اس کو اپنا پسندیدہ فرما۔

یہ سنکر حضرت ابوبکرؓ نے فدک کا قبالہ فاطمہؓ کو لکھ دیا۔ علامہ سبط ابن جوزی
سیرۃ الجلبیہ میں لکھتے ہیں۔

حضرت فاطمہؓ ابوبکرؓ کے پاس آئیں وہ منبر پر بیٹھے تھے پس انھوں نے کہا
کتاب خدا میں ہے کہ تمہاری بیٹیاں تمہاری وارث ہیں اور میں اپنے باپ کی
میراث نہ پاؤں یہ سن کر ابوبکرؓ رونے لگے منبر سے اترے اور فدک کا قبالہ لکھ دیا۔
اتنے میں عمر آئے اور کہا کہ یہ کیا ہے کہا یہ نوشتہ ہے جو فاطمہؓ کو ان کے باپ
کی میراث کا لکھا گیا ہے انھوں نے کہا نجم سے مقابلہ درپیش ہے مسلمانوں کو کیا
دو گے یہ کہہ کے وہ وثیقہ لے لیا اور بھاڑ ڈالا۔

شیعوں کا استدال :- شیعوں کہتے ہیں کہ نصاب شہادت پورا نہ ہونے
کا عذر بار د تھا کسی دعوے یا خبر کے رد و قبول کا انحصار راوی اور مدعی
کے ثقہ ہونے پر ہے خبر واحد اسی اصول پر قبول کی جاتی ہے۔

امام بخاریؒ لکھتے ہیں کہ جابر بن عبد اللہ انصاری نے دعویٰ کیا۔
کہ مجھے رسول اللہؐ نے عین کے مال سے اتنا ہیہ کیا تھا

اب وہ مال تمہارے زمین میں آیا ہے لہذا وہ مجھے دو۔

ابوبکرؓ نے اتنا مال ان کو دیدیا۔ صحیح بخاری جلد ۲ جزو ۲ ص ۱۶

اس حدیث کی تشریح میں علامہ بن حجر عسقلانی تحریر فرماتے ہیں :-

یہ روایت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ صحابہ میں سے
ایک عادل کی بھی خبر قبول کی جاسکتی ہے اگرچہ وہ
خود اس کے فائدے کے لئے ہو کیونکہ ابوبکر نے جابر
سے ان کے دعویٰ کی صحت پر کوئی گواہ طلب نہیں کیا۔

ملا علی متقی لکھتے ہیں :-

رسول اللہ، ابوبکر عمر اور عثمان ایک ہی گواہ اور

مدعی کی قسم پر فیصلہ کرتے تھے۔ کنز العمال ج ۴ ص ۷

مگر ابوبکر نے فاطمہؓ ایسی مدعیہ اور علیؓ اور امین ایسے گواہ کی گواہی
قبول نہیں کی۔ وراثت کے لئے بھی وہ کہتے ہیں تمام انبیاء نے اپنے باپ
کا ورثہ لیا خود رسول اللہ نے اپنے والد بزرگوار کی میراث میں ایک ٹکوار
چند دینیاں اور ایک کنیز پائی تھی۔

لانرٹ دلائل وراثت والی حدیث کی صحت سے جب حضرت فاطمہؓ نے
انکار کیا اور قرآن کی آیتیں اس کے خلاف پڑھیں تو حضرت ابوبکر نے اپنی حدیث
پر زور نہیں دیا نہ حضرت عمرؓ نے فدک کا فاطمہؓ کی ملکیت ہونے سے انکار
کیا بلکہ یہ کہا کہ عجم سے جنگ درپیش ہے اس کے مصارف کہاں سے لاؤ گے
یہ کہہ کے انھوں نے نوشتہ بھاڑ ڈالا اس کا جواز یہ ہو سکتا ہے کہ انھوں
نے امر جنسی کے تحت اس کو لے لیا۔

جناب فاطمہؓ باپ کی وفات شوہر کی محرومی جائداد کی ضبطی اور
اپنی بے بسی سے اتنا متاثر ہوئیں کہ دن رات آنکھوں سے آنسو جاری
رہنے لگے۔ وہ اپنے دروازے پر منبر رسولؐ کی طرف رخ کر کے بیٹھ جاتیں

اور رونا شروع کر دیا یہ ایک زبردست احتجاج تھا خلافت ابوبکر کے خلاف
اس طرح وہ چند روز کے اندر گھل گھل کر مر گئیں۔

ہندوستان کے مشہور عالم و انشا پرداز شمس العلماء ڈاکٹر نذیر احمد

لکھتے ہیں :-

پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے جو سب سے زیادہ متاثر ہوا
وہ فاطمہؓ تھیں والدہؓ پہلے انتقال فرما چکی تھیں اب
ماں اور باپ دونوں کی جگہ پیغمبر صاحب ہی تھے اور باپ
بھی کیسے باپ دین و دنیا دونوں کے بادشاہ ایسے باپ
کا سر سے اٹھ جانا اس پر حضرت علیؓ کا خلافت سے محروم
رہنا اور ملک بر جرات ترکہ پدیری مذک کا دعویٰ کرنا اور
مقدمے کا ہار جانا کسی دوسرے کو ایسے پیچھا صد مات پہنچے۔
تو وہ زہر کھاکے مرجاتا مگر صبر و ضبط انھیں کے ساتھ تھے
پھر بھی انہیں رنجوں میں گھل گھل کے چھ مہینے کے اندر انتقال
فرما گئیں اور جتنے دن زندہ رہیں ان لوگوں سے جنھوں نے
ان کو رنج دیتے تھے نہ بولیں نہ بات کی یہاں تک کہ ان لوگوں
کو اپنے جنازے میں آنے کی مना ہی کر دی اور شب کے وقت
مدفن ہوئیں۔

روایۃ صادقہ ص ۱۸

بہتان کا مشہور محقق عمر ابو النصر لکھتا ہے۔

حضرت فاطمہؑ کے لئے زمین دوسرا مکان ہے۔ ایک ہونے والا اور دوسرا
 شقیق اور مہربان باپ دنیا سے رغبت ہو گیا اس لئے اپنی زندگی
 ایک بار محسوس ہونے لگی تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہؐ
 کی وفات کے بعد کچھ کبھی حضرت فاطمہؑ کے چہرے پر ہلکی سے
 مسکراہٹ بھی نہ رکھی گئی۔

ایک بار وہ رسول اللہؐ کے مزار پر آئیں قبر کی مٹی
 ہاتھ میں لی اور اسے آنکھوں اور چہرے پر مل کے اسٹبار
 کی حالت میں یہ اشعار پڑھنے لگیں۔
 ماذا علی من شتم ربہ احمد لا یشمہ احدی من صاغور
 صبت علی مصائب لوانہا صبت علی اداہ صریا لیا
 جو شخص احمد کی تربت کو ہٹی ایک ہا سونگے اس پر لازم ہے
 کہ کچھ کبھی خوشبو نہ سونگے۔

مجھ پر اتنی مصیبتیں پڑیں کہ اگر دنوں پر پڑتیں تو وہ راتوں
 میں تبدیل ہو جاتے۔ ان اشعار میں حضرت فاطمہؑ نے اپنے
 حزن و الم و مصائب کا پورا پورا حال بیان کر دیا ہے۔
 اس کے بعد جب عرب کے طول و عرض میں ارتداد کا فتنہ
 بڑے زور شور سے بھڑکا تو حضرت عمر کو خیال ہوا کہ اس
 نازک وقت میں مسلمانوں کے اختلافات رفع ہو جانے

چائیں اور تمام لوگوں کو مل کر دشمن کا مقابلہ کرنا چاہیے اس
 لئے ضروری تھا کہ بنو ہاشم کو حضرت ابو بکر کی بیعت کے لئے
 آمادہ کیا جائے چنانچہ وہ حضرت ابو بکر کو لیکر حضرت علیؑ
 کے گھر کی طرف چلے تاکہ ان سے بیعت لی جائے جب حضرت فاطمہؑ
 نے ان لوگوں کی آوازیں سنیں تو بلند آواز سے کہا وہ لے ابا جان
 ہم نے آپ کے بعد ابن خطاب اور ابن قحافہ کے ہاتھوں بہت
 تکلیفیں اٹھائیں، جب لوگوں نے حضرت فاطمہؑ کے رونے
 چلانے کی آواز سنی تو وہ بھی رونے لگے اور اپنے گھروں کو
 چلے گئے۔ حضرت عمرؓ کو بھی بہت رنج ہوا اور آپ نے حضرت
 ابو بکر صدیقؓ سے کہا وہ ہم نے فاطمہؑ کو ناراض کر دیا ہے۔
 ہمیں انہیں منانے کی کوشش کرنی چاہیے، چنانچہ وہ
 دونوں پھر حضرت فاطمہؑ کے گھر پہنچے اور اندر آنے کی اجازت
 چاہی لیکن آپ نے اجازت نہ دی اس پر وہ حضرت علیؑ کے
 پاس پہنچے اور ان سے بات کی وہ ان دونوں کو بلے کر حضرت
 فاطمہؑ کے پاس پہنچے اور انہیں بتا دیا کہ میں حضرت فاطمہؑ
 نے ان دو گھروں سے منہ پھیر کر دیوار کی طرف کر یا انہوں
 نے سلام کیا میں جواب نہ ملا۔ اس پر حضرت ابو بکرؓ نے
 کہا اب رسول اللہؐ کی محبوبہ بیٹی خدا کی قسم رسول اللہؐ کے
 عزیز مجھ سے اپنے عزیزوں سے زیادہ پیار سے ہیں آپ

مجھے اپنی بیٹا کا کشتہ سے زیادہ محبوب ہیں میری خواہش
 تھی کہ جس روز رسول اللہ کا انتقال ہوا میں بھی اسی
 روز میرا تانا۔ اور ان کے بعد زندہ نہ رہتا کیا آپؐ
 دیکھتی نہیں کہ مجھے آپ کے فضل و شرف کا اعتراف
 ہے۔ حضرت فاطمہؑ نے کہا کہ اگر میں تمہیں رسول اللہ
 کی حدیث سناؤں تو کیا اسے سچ جانوں گے۔ دونوں
 نے جواب دیا یقیناً حضرت فاطمہؑ نے کہا میں تمہیں قسم
 دلا کر پوچھتی ہوں۔ کیا تم نے رسول اللہ کو یہ کہتے
 ہوئے نہیں سنا کہ جس نے میری بیٹی فاطمہؑ سے
 محبت کی اس نے مجھ سے محبت کی جس نے میری بیٹی
 فاطمہؑ کو راضی کیا اس نے مجھے راضی کیا۔ جس نے
 فاطمہؑ کو ناراض کیا اس نے مجھے ناراض کیا۔ دونوں
 نے جواب دیا وہ بے شک ہم نے رسول اللہ سے
 یہ حدیث سنی ہے۔

حضرت فاطمہؑ نے کہا۔ میں اللہ اور اس کے
 فرشتوں کو گواہ بناتی ہوں کہ تم نے مجھے ناراض
 کیا اور مجھے راضی نہیں کیا جب میں رسول اللہ سے
 ملوں گی تو تمہاری شکایت کروں گی یہ سن کر
 حضرت ابوبکر زار و قطار رونے لگے اور باہر

نکل کر لوگوں سے کہا کہ رہ خلافت کا بار اٹھانے
کے لئے تیار نہیں، لوگوں نے اصرار کیا۔

حضرت فاطمہؓ کی وفات تک، حالات اسی پنج پر
چلتے رہے۔ حضرت فاطمہؓ کا یہ حق تھا کہ وہ انتہائی
خوش بخت ہوتیں اور خوشی و شادمانی سے زندگی
گزارتیں کیونکہ وہ مسلمان غور توں کی سردار اور
رسولؐ کی محبوب ترین بیٹی تھیں لیکن اپنے والد رسولؐ
اللہ کی محبت ان کے لئے ناقابلِ برداشت صدمہ
ثابت ہوئی اور اس صدمے نے انہیں گھٹن کی طرح
کھالیا۔ ان کے دل میں برابر رسول اللہ کا خیال
رہتا تھا اور زبان پر آپ ہی کا نام رہتا تھا۔
رسول اللہؐ کے خاندان کے لئے یہ قدر تھا کہ وہ دنیا
میں اس طرح رہے جس طرح لوق و دق اور تپتے ہوئے
صحرا میں عظیم الشان درخت صحرا کی ناقابلِ برداشت
گرمی میں لوگوں کو اپنی گھنیری چھاؤں میں آرام پہنچاتا
ہے لیکن خود اس درخت کے لئے دوپہر کی شدید گرمی
میں تپتا ہی مقدر ہوتا ہے اگر زمانہ ان سے انست
کرتا اور انہیں ان کی خدمات کا پورا پورا صلہ دیتا
تو ان سے بڑھ کر کوئی خوش نصیب نہ ہوتا۔

عمر ابو النضر نے زمانہ کی بے انصافی کے پردے میں جو کچھ کہہ ڈالا ہے وہ ان کی عقیدت مندی ہے سیاست کی نظر میں حریف کا استحقاق یا مذہبی آؤتس کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اس سلسلے میں دنیا میں جو کچھ ہوا وہ سب کو معلوم ہے۔ اس کے مقابلے میں حضرت ابو بکر نے خاندان رسالت کے ساتھ بڑا مدبرانہ برتاؤ کیا۔

انھوں نے اپنا کام نکالنے سے زیادہ کچھ نہیں کیا اور اعزاز و اکرام میں ظاہری طور سے کوئی کمی نہیں کی جس کا نتیجہ ہے کہ آج مسلمانوں کی اکثریت قاعدہ کوئی ہے کہ ان میں قلبی اتحاد تھا وہ خاندان رسالت کی غلامی پر فخر کرتے تھے۔ شبلی نعمانی کہتے ہیں ان کو کوئی عہدہ دینا ان کے اعزاز کے خلاف سمجھتے تھے اگرچہ علیؑ و فاطمہؑ نے ناراضی کے اعلان میں کوئی دقیقہ نہ گننا نہیں رکھا۔ ان کی شب و روز کی گریہ و زاری ان کے حالات کی زنجیر تھی لیکن حضرت ابو بکر نے وفات رسول سے سترہ دن کے اندر چاروں طرف یلغاریں شروع کر دیں جس نے لوگوں کی توجہ ادھر موڑ دی۔ اس کے ساتھ بکثرت مال آنے اور تقسیم ہونے لگا۔ جس نے زبانوں پر مہر لگا دی اور بولے بھی تو یہ کہ علیؑ سے کہا فاطمہ کی شب و روز کی گریہ و زاری نے ہمارے اوقات تلخ کر دیے ہیں ان سے کہتے کہ یاد دلاؤ رو یا کریں یا رات کو۔

ان حالات کا نتیجہ یہ ہوا کہ بنی ہاشم اور بنی تیم اور بنی نضر کی پرانی عداوتیں تازہ ہو گئیں۔ مصر کے مشہور محقق محمد بن عبد الحکیم ہیں۔ ابو بکر کی خلافت کی وجہ سے بنی ہاشم اور بنی تیم میں دشمنی پیدا ہو گئی۔

مصر کی صاحب تصنیف خاتون عائشہ بنت ابی بکرؓ لکھتی ہیں کہ :-

فاطمہؓ کی خبر وفات سن کے عائشہ ان کے گھر گئیں تو

اسما بنت عمیس نے حجرہ میں داخل ہونے سے روک

دیا انہوں نے ابوبکرؓ سے شکایت کی کہ اسما ہمارے

اور بنت رسولؐ کے درمیان حائل ہوتی ہیں ابوبکر

نے اسما سے پوچھا انہوں نے کہا فاطمہؓ کی وصیت

تھی کہ عائشہ میرے جنازے پر نہ آنے پائیں۔

امام بخاری لکھتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ ابوبکرؓ سے ناراض تھیں اور مرتے

دم تک بات نہیں کی علیؓ نے فاطمہؓ کو دفن کر کے ان کی قبر پر کھڑے ہو کے

جو کچھ فرمایا وہ حالات کی صحیح تصویر سے انہوں نے فرمایا :-

اے خدا کے رسولؐ آپ کو میری اور آپ کے پرہیز

میں اترنے والی اور آپ سے جلد ملحق ہونے والی آپ

کی بیٹی کی طرف سے سلام ہو یا رسول اللہؐ آپ کی برگزیدہ

بیٹی کی رحلت سے میرا صبر و شکیب اور میری ہمت

تو انانی نے ساتھ چھوڑ دیا۔

آپ کی مفارقت کے حادثہ عظمیٰ اور آپ کی

رحلت کے صدمہ پر صبر کر لینے کے بعد اس مصیبت پر

صبر سے کام لینا پڑے گا جبکہ میں نے اپنے ہاتھوں

آپ کو قبر کی لحد میں اتارا آپ کا سر میری گردن اور

سینے کے درمیان رکھا تھا اور آپ کو دم توڑتے دیکھ

رہا تھا انا للہ وانا الیہ راجعون اب یہ امانت پلمالی

گئی گرد رکھی ہوئی چیز چھڑا لی گئی میرا غم بے پایاں اور میری راتیں بے خواب
 رہیں گی جب تک کہ خدا میرے لئے بھی اس گھر کو منتخب نہ کرے جس میں آپ
 ہیں دقت آگیا کہ آپ کی بیٹی آپ کو بتائیں کہ کس طرح آپ کی امت نے ان پر ظلم
 ڈھانے کے لئے ایسا کر لیا آپ ان سے پورے طور پر پوچھیں اور تمام احوال و
 واردات دریافت کریں یہ ساری مصیبتیں ان پر گزر گئیں حالانکہ آپ کو گڈ سے
 ہوئے کچھ زیادہ عرصہ نہ ہوا تھا آپ کے تذکروں سے زبانیں بند نہ ہوتی تھیں
 آپ دونوں پر میرا الوداعی سلام ہو نہ ایسا سلام جو کسی ملول و دل گیر کی طرف
 سے ہوتا ہے اب اگر میں یہاں پلٹ جاؤں تو اس لئے نہیں کہ آپ سے میرا دل
 بھر گیا اور اگر ٹھہرا ہوں تو اس لئے نہیں کہ میں اس وعدے سے بدظن ہوں جو
 اللہ نے صبر کرنے والوں سے کیا ہے۔

یہ الفاظ ہیں کہ خون کی دھاریں ہیں جو علیؑ کے دل سے فاطمہؑ کی قبر پر
 گری ہیں۔

اس کے بعد بیٹھ کے رونا شروع کیا عباس بن عبدالمطلب نے ان کا بازو
 پکڑ کے اٹھایا اور گھر پہنچایا۔

تبرہ سو برس کے بعد علمائے اہل سنت میں دو عالموں نے ایک نئی بات کہی ہے
 شمس العلماء ڈاکٹر نذیر احمد نے لکھا ہے کہ شوہر کی محرومی جائیداد کی ضبطی باپ
 کی وفات سے فاطمہ اتنی متاثر ہوئیں کہ دن رات روتی رہیں آخر وفات
 پاگئیں اور جن لوگوں نے ان کو دکھ دیتے تھے ان کو اپنے جنازے پر آنے مٹای
 کر دی۔

ڈاکٹر ابوالنصر عمر کہتے ہیں کہ اہل بیت رسولؐ کی مثال اس درخت کی ہے
 جسے دھوپ تپا رہی ہو اور لوگ اس کے سایہ میں آرام سے بیٹھے ہوں اگر دنیا ان سے انصاف کرتی

سے ہے۔ اس وجہ سے اس میں اجمال بھی ہے اور ایہاں بھی جس کا مفہوم سوا رسولؐ کے اور کوئی نہیں جانتا یا جن کو رسولؐ نے بتایا۔ مصر کے مشہور عالم احمد امین اس دور کی اہم شخصیت تھے۔ وہ مورخ بھی تھے اور انشا پر داز بھی مفکر بھی تھے محقق بھی ان کی کتاب فخر الاسلام ان کی ان تمام حیثیتوں کی جامع ہے۔ ہم نے اس سے اس میں استفادہ کیا ہے قرآن کے متعلق انھوں جو کچھ لکھا ہے وہ مختصر طور پر یہ ہے۔

”قرآن عربی زبان میں عربوں کے اسلوب کلام کے مطابق نازل ہوا اس کے باوجود سارا قرآن تمام صحابہ کی ذہنی اور عقلی گرفت سے باہر تھا۔ یعنی سب میں یہ اہلیت نہیں تھی کہ وہ سارے قرآن کو اجمالاً اور تفصیلاً ایک مرتبہ سن لینے کے بعد فوراً سمجھ سکیں کیونکہ کسی کتاب کا سمجھنا صرف اس زبان کے جاننے پر موقوف نہیں جس میں وہ کتاب لکھی گئی ہے بلکہ اس کے لئے ایک خاص عقلی درجہ کی ضرورت ہے کہ اس کو پڑھنے والوں کی عقل کا درجہ اور اس کتاب کا درجہ ایک دوسرے سے ہم آہنگ ہو۔

قرآن کے سامنے عربوں کی یہی حالت تھی۔ وہ سب کے سب قرآن کو اجمالاً اور تفصیلاً سمجھنے کی صلاحیت نہیں رکھتے تھے اس دعوے کے ثبوت میں ہمارے لئے وہ روایت کافی ہے جو انس ابن مالک نے بیان کی ہے کہ ایک آدمی نے حضرت عمر بن خطاب سے قرآن کی آیت ”فاکہتہ داب“ کے متعلق پوچھا کہ ”اب“ سے کیا مراد ہے انھوں نے فرمایا ہمیں تکلف اور تعمق سے روکا گیا ہے۔ حضرت عمر ہی سے روایت ہے کہ منبر پر کھڑے ہوئے اور دوران تقریر میں یہ آیت پڑھی

توان سے زیادہ خوش نصیب کوئی نہ ہوتا۔ اس کے برخلاف تمام علمائے اہل سنت آج تک یہی کہتے چلے آ رہے ہیں کہ باپ کا غم فاطمہ کو گھن کی طرح کھا گیا۔ رسول اللہ کسی کو اپنا خلیفہ نہیں بنا گئے تھے حضرت ابو بکر سے نماز پڑھوا کے ان کی خلافت کی طرف اشارہ کر دیا تھا۔ لوگوں نے کہا کہ جب رسول خدا نے ان کو ہمارے دین کے لئے منتخب کیا تو کیوں نہ ہم اپنی دنیا کے لئے بھی انہیں منتخب کر لیں۔ اس طرح ابو بکر کی خلافت وقوع میں آ گئی۔

علی ابو بکر و عمر سے بہت خوش تھے بڑی مسرت و شامانی سے ان کی بیعت فوراً کر لی۔ سیرت سیحین کی پیروی سے ان کا اس وجہ سے کیا عقا کہ وہ بہت سخت مرحلہ عقادہ سمجھے کہ شاید میں اس عہد کو پورا نہ کر سکوں اس وجہ سے قرآن و سنت کی بنی پر اکتفا کی۔

بنی ہاشم کو کوئی عہدہ دینا اس کے اعزاز کے خلاف سمجھا۔
یہی وہ باتیں ہیں جن کو پھیلانے کے تاریخ اسلام مرتب ہوتی ہے۔

ایک ظریف شیوہ نے مجھ سے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول خدا نے وصیت کر دی تھی کہ میرے بعد خلافت کا انتظام عمر کو میں علی و بنی ہاشم کو خبر نہ ہونے پائے۔

وفات | حضرت ابو بکر دو سال تین مہینے کی مختصر مدت میں ایک حکومت قائم کر کے بیمار ہوئے جب زندگی سے مایوس ہو گئے تو انہوں نے حضرت عمر کو سبکی مخالفت (باتشائے عثمان) کے باوجود خلیفہ نامزد کر دیا کہ بعد میں کوئی سے جھگڑا نہ ہو اور میرے دن داعی اجل کو لبیک کہا۔

حضرت ابو بکر اور انکی خلافت پر تبصرہ

میں نے خیال میں حضرت ابو بکر کو ان کے اعلیٰ تدبیر و سیاست کی وجہ سے ایک عظیم الشان شخصیت تسلیم نہ کرنا حقیقت سے چشم پوشی اور کوتاہ بینی ہے۔ وہ حجاز جہاں کے باشندوں میں کبھی حکمرانی کی صلاحیت پیدا نہیں ہوئی۔ ان میں کی ایک فرد جس کی جوانی اور بڑھاپا تجارت میں گذرا ہو اس نے ایسے مشیروں کی رائے کے خلاف جن حالات میں حکومت قائم کی وہ ان کا حیرت انگیز کا نامہ ہے انہوں نے بستی بستی اور گاؤں گاؤں فوجیں بھیج کر پورے عرب کو تسخیر کیا اس طرح نبرد آزمائی کی خواہیدہ صلاحیتیں انگریزائیاں لے کے کھڑی ہو گئیں۔ فتوحات کا سیلاب بڑھا اور مسلمانوں کے کھوڑوں کی ٹاپوں سے عراق و ایران کی سرزمین لرزنے لگی۔ ملک گیری کی صلاحیتیں رکھنے والے مغیرہ بن شعبہ۔ عمرو عاص معاویہ ابن ابی سفیان ایسے لوگ ان کی سیاست کی پیداوار ہیں انھوں نے نہ صرف حکومت قائم کی بلکہ ایسے دل و دماغ پیدا کئے جو تدبیر و سیاست میں اپنا جواب نہیں رکھتے تھے۔

ان کے طرز زندگی میں بڑی سادگی تھی معمولی کپڑے پہنے مسجد کی چٹائی پر بیٹھے رہتے تھے جہاں نہ حاجب تھے نہ دربان۔ مسائل شرعیہ میں بہت محتاط تھے قرآن و حدیث کی پیروی کی کوشش کرتے تھے۔ جوابات نہ معلوم ہوتی تھیں اسے صاف کہہ دیتے کہ مجھے نہیں معلوم کسی سے پوچھ کے بتاؤں گا۔ ان کی رعایا ان سے عدل کی فرمائش کر سکتی تھی وہ خود کہتے تھے کہ میں تم سے بہتر نہیں ہوں اگر مجھے ٹیڑھا دیکھو تو سیدھا کر دو۔

خلافت ابو بکر کے نقصانات

(۱) رسول خدا کے گھر سے خلافت نکلنے سے ان کے اہلبیت کی اہمیت ختم ہو گئی اور ان پر سخت گیری ابتداء ہوئی۔

شمس العلماء ڈاکٹر نذیر احمد فرماتے ہیں۔

سخت افسوس کی بات ہے کہ اہلبیت نبوی کو پیغمبر کی وفات کے بعد ہی ایسے ناملائم اتفاقات پیش آئے کہ ان کا وہ ادب و لحاظ جو ہونا چاہیے تھا اس میں ضعیف آگیا اور شدہ شدہ منہج ہوا اس ناقابل برداشت واقعہ کہ بلا کی طرف جس کی نظیر تاریخ میں نہیں ملتی وہ ایسی نالائق حرکت مسلمانوں سے ہوئی کہ سچ پوچھو تو دنیا میں منہ دکھانے کے قابل نہ رہے۔ روایت صادقہ ص ۱۸۹

(۲) علم و تقویٰ میں برتری خلیفہ کیلئے ضروری نہیں رہی اس خلافت کا معیار گر گیا
(۳) خلافت کا ہر قبیلے میں پہنچنے کا امکان پیدا ہو گیا۔ خاص طور پر بنی امیہ میں
(۴) خلافت کا کوئی اصول قائم نہیں ہوا حضرت عمر کی بیعت سے حضرت ابو بکر خلیفہ ہوئے انہوں نے حضرت عمر کو نامزد کر دیا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہر خلافت پر ایک نیا طریقہ وجود میں آگیا
(۵) ملوکیت کی بنیاد قائم ہوئی شمشیر و سنان سے حکومت چلی اس کے لئے جنگجو لوگوں کی ضرورت ہوئی وہ سیرت و کردار میں بلند نہ تھے دین و تقویٰ سے انہیں کام نہ تھا انہوں نے قتل و غارت پر کمر باندھ لی اور وہ کچھ کیا جس سے شیطان بھی پناہ مانگ گیا چونکہ حکومت کو ان کی تلوار کی ضرورت تھی اس وجہ سے ان کے ہر ظلم و جور سے چشم پوشی کی۔

(۶) سیاست دین پر غالب آگئی کسی سے زبردستی بیعت لی کسی کو کچھ دیکھے ملا لیا جس کے دہانے میں فساد کا اندیشہ تھا اسے چھوڑ دیا ایک حشمت کے لوگوں نے مختلف ترانے ہوئے دنیا کا نقصان

۷۔ مدینہ زکوٰۃ بھیجی۔ سے انکار کرنے والے مسلمانوں کا ناحق خون بہایا
 ۸۔ خالد بن ولید نے صحابی رسولؐ مالک بن نویرہ کو بے گناہ قتل
 کیا اور ان کی بیوی سے زنا بالجبر کیا۔ حضرت عمرؓ نے خالد کو سنگسار کرنے
 پر اصرار کیا تو انھوں نے کہا کہ میں خالد کی تلوار کو نیام میں نہیں رکھ سکتا
 جب اصرار بڑھا تو مالک کی دیت ادا کر دی اور ان کی بیوی کو
 چھوڑنے کا حکم دیا مگر خالد نے اس حکم کی تعمیل نہیں کی زندگی بھر زنا سے
 محضہ کرتے رہے اور حضرت ابوبکرؓ کی نوازشیں ان پر ہوتی رہیں۔
 ۹۔ فجار سلمیٰ کو زندہ آگ میں بھلوا دیا۔ ۶۔ غنیہ بن حصی فزاری نے طلحہ
 مدعی نبوت کی فوج میں شامل ہو کے مسلمانوں کا خون بہایا جب وہ گرفتار
 ہو کے آیا تو اس کی جان بخشی کر دی۔

۱۰۔ ابوالشجرہ - غلقمہ بن غلاثہ - عبدالعزیٰ جنھوں نے مسلمانوں کو قتل کیا
 تھا ان سب کو چھوڑ دیا یہ وہ لوگ تھے جنھوں نے اپنے کو محفوظ کرنے
 کے لیے اسلام کا لبادہ بھی نہیں اوڑھا اور اپنے کفر پر قائم رہنے کا اظہار
 کرتے رہے۔

۱۱۔ حرقوص کو ان کی فوج نے شبِ عروسی قتل کر دیا۔ یہ اسی ظالمانہ حر
 تھی جس کی مثال ملنا مشکل ہے مگر حضرت ابوبکرؓ نے کچھ نہیں کہا
 اس کا اثر فوج اور عام معاشرہ پر بہت بڑا پڑا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ
 حضرت عمرؓ کے زمانہ میں فوج اس سے زیادہ کیا

۱۲۔ زمانہ جاہلیت کی بیہمانہ سزائوں کا حکم دیا۔ یہ وہ باتیں تھیں جن سے

روح اسلام مردہ ہو گئی اور وہ سراسر ملوکیت بن گیا۔ دنیا

میں ہمیشہ یہی ہوا ہے۔

نیاز فتح پوری لکھتے ہیں:

”جب ان انبیاء کے بعد ان کے حواریں و تابعین کا دور شروع ہوا تو انہوں نے مذہب کی روح صلح و آشتی کو نظر انداز کر دیا اور اسے حکومت و سلطنت میں تبدیل کرنے کیلئے ہر قسم کے مادی اور عیروادی ذرائع سے کام لے کر دنیا میں ہنگامہ برپا کر دیا اور اپنے مقاصد کی تکمیل کے لئے انہوں نے وہ سب کیا جو مادی و جسمانی غلبہ سے تعلق رکھتا تھا بلکہ انسان کے ذہن و فکر کو بھی مغلوب کرنے کے لئے مذہب کو روایتی حیثیت دے کر اسے تماشابند دیا۔“ تنقیح اسلامی غیر

یہی اسلام کے ساتھ ہوا اس کی وجہ یہ ہوئی کہ رسول خدا کے بعد مذہب و ملت کی امامت حضرت ابوبکر نے حاصل کی۔ وہ چالیس برس کی عمر میں اسلام لائے۔ زمانہ جاہلیت کے رجحانات اور قبائلی عصبیت اتنے زمانہ تک ان کے دین و ایمان کا جزو و زرہیں بے شک اسلام لانے کے بعد ان کو سابقوں الاولوں میں ہونے کا شرف ہوا۔ لیکن مسلمان ہونے کے بعد بھی انہیں اپنے اہل و عیال کے لئے رزق حلال بہم پہنچانا واجب تھا۔ اس وجہ سے وہ روز صبح کو کپڑے کی گٹھری یکے نکل جاتے تھے اور کوسوں کا چکر لگا کے تھکے ماندے شام کو گھر واپس آتے پھر اسی خستگی کی حالت میں ڈیڑھ میل کی مسافت اور طے کر کے خدمت رسالت میں حاضر ہوتے کم سے کم آدھا گھنٹہ نماز میں صرف ہوتا

ہوگا۔ گھنٹہ آدھ گھنٹہ نشست ہوتی ہوگی۔ حاضری کے اس قلیل وقت میں اسلام کی تعلیم اس طرح کیسے سمجھیں آسکتی تھی جو ہمہ وقت کے حاضر باشوں کے حصہ میں آئی سیوٹی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے کہ حضرت ابو بکر سے حدیثیں بہت کم مروی ہیں اور تفسیر میں تو شاید دس سے زیادہ نہیں ہیں۔ تیس برس کی رفاقت میں جس کو قرآن کی چھ ہزار چھ سو چھیاسٹھ آیتوں میں شاید دس آیتوں کی تفسیر معلوم ہوئی ہو۔ اس نے قرآن کو کتنا سمجھا ہوگا اور اسلام سے کتنا واقف ہوا ہوگا۔ یہی وجہ ہوئی کہ انہوں نے اسلام میں حکومت قائم کرنے اور ملوکانہ سیاست اختیار کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا۔ محمد حسین ہیکل کا خیال ہے کہ وقت کے حالات نے انہیں دین میں دنیا کو داخل کرنے پر مجبور کر دیا تھا۔ مگر خدا کسی حالت میں بھی دین سے تجاوز کی اجازت نہیں دیتا۔

رسول خدا کی مخالفت حضرت ابو بکر سے کہیں زیادہ ہوئی مگر انہوں نے دین میں دنیا کو داخل نہیں کیا۔

علی کی مخالفت کیا کم ہوئی مگر انہوں نے بھی دنیوی سیاست اختیار نہیں کی مغیرہ بن شعبہ نے ان سے کہا بھی کہ خلافت مستحکم ہو جانے کے بعد معاویہ کو معزول کیجئے گا انہوں نے کہا دنیاوی حیثیت سے تمہارا مشورہ صحیح ہے مگر یاد رکھو جو عمل بد کے ذریعہ غالب آیا وہ مغلوب ہے

اگر وہ مغیرہ بن شعبہ کا مشورہ قبول کر لیتے تو معاویہ مطیع و فرمانبردار بن جاتے مگر ایک طرف دنیاوی سیاست اختیار کرنا پڑتی دوسری طرف معاویہ کے افعال کی ذمہ داری ان پر عائد ہوتی جن کے قبول کرنے پر وہ تیار نہیں ہو سکتے تھے۔ کیونکہ بقول حضرت عمر وہ صراط مستقیم سے ہٹ سکتے تھے نہ کسی کو ہٹنے دیتے۔

حضرت عمر کا دورِ حکومت

اسلام میں خلافت یا حکومت کی بنیاد اگرچہ حضرت ابوبکر کے عہد میں پڑی لیکن نظامِ حکومت کا دور حضرت عمر کے عہد سے شروع ہوتا ہے۔ حضرت ابوبکر کے دو سالہ خلافت میں اگرچہ بڑے بڑے مہمات کا فیصلہ ہوا یعنی عرب کے مرتدوں کا خاتمہ ہو گیا اور بیرونی فتوحات شروع ہوئیں تاہم حکومت کا کوئی خاص نظام قائم نہیں ہوا اور نہ اتنا مختصر زمانہ اس کے لئے کافی ہو سکتا تھا۔ حضرت عمر نے ایک طرف تو فتوحات کو وسعت دی کہ قیصر و کسریٰ کی وسیع سلطنتیں عرب میں مل گئیں دوسری طرف حکومت و سلطنت کا نظام قائم کیا اور اس کو اس قدر ترقی دی کہ ان کی وفات تک حکومت کے جس قدر مختلف شعبے ہیں سب وجود میں آچکے تھے۔

الفاروق مدینہ پبلیشنگ کمپنی ص ۲۵

حضرت عمر کا عہد یقیناً اسلام کا درخشاں عہد ہے اس میں سلطنت کی بنیاد پڑی استوار کی گئیں قواعد مملکت مضبوط بنیادوں پر قائم کیا گیا۔ ابوبکر صدیق اکبرؓ محمد حسین سہیل طرزِ حکومت

حضرت عمر نے بغیر کسی مثال اور نمونے جمہوری حکومت کی بنیاد ڈالی اور اگرچہ وقت کے تقاضا اس کے تمام اصول و فروع مرتب نہ ہو سکے تاہم جو چیزیں جمہور کی روح ہیں سب وجود میں آئیں۔

مجلسِ شوریٰ و کونسل | ان میں سب کا اصل اصول مجلسِ شوریٰ کا انعقاد تھا۔ جب کوئی انتظام پیش آتا تھا تو ہمیشہ اربابِ شوریٰ کی مجلس منعقد ہوتی تھی اور کوئی امر بغیر مشورہ اور کثرتِ رائے کے عمل میں نہیں آسکتا تھا۔ انعقاد کا طریقہ یہ تھا کہ پہلے ایک منادی اعلان کرتا تھا الصلوٰۃ جامعہ

یعنی سب لوگ نماز کے لئے جمع ہو جائیں یہ لوگ جمع ہو جاتے تھے تو حضرت عمر مسجد نبوی میں جا کر دو رکعت نماز پڑھتے تھے نماز کے بعد منبر پر چڑھ کے خطبہ دیتے تھے اور بحث طلب امر پیش کیا جاتا تھا۔ مجلس شوریٰ کا اجلاس اکثر خاص ضرورتوں کے پیش آنے کے وقت ہوتا تھا لیکن اس کے علاوہ ایک اور مجلس تھی جہاں روزانہ انتظامات اور ضروریات پر گفتگو ہوتی تھی۔ مجلس ہمیشہ مسجد نبوی میں منعقد ہوتی تھی اور صرف ہاجرین صحابہ اس میں شریک ہوتے تھے۔ الفاروق ص ۲۸۵ تا ۲۸۳

حضرت عمر کے فتوحات

حضرت عمر کی خلافت کا دور فتوحات سے شروع ہوا اس وجہ سے ہم بھی فتوحات سے ابتداء کرتے ہیں۔ مولانا شبلی لکھتے ہیں:-

حضرت عمر مسند خلافت پر بیٹھے تو سب سے پہلے عراق کی مہم پر توجہ کی بیعت خلافت کے لئے تمام اطراف و دیار سے بے شمار آدمی آئے تھے اور تین دن تک ان کا تانتا بندھا رہا حضرت عمر نے اس موقع کو کو غنیمت سمجھا اور مجمع عام میں جہاد کا وعظ کیا مدینہ منورہ اور مضافات سے ہزار آدمی انتخاب کئے

اور ابو عبیدہ کو سپہ سالار مقرر کیا۔ الفاروق ص ۱۲۹

اشاعت اسلام | اشاعت اسلام کے یہ معنی نہیں کہ لوگوں

کو تلوار کے زور سے مسلمان بنایا جائے، حضرت
عمر اس طریقہ کے بالکل خلاف تھے اور جو شخص قرآن
مجید کی اس آیت کا اکلہ فی الدین پر عمل کرنا
چاہتا ہے وہ ضرور اس کے خلاف ہوگا۔
اشاعت اسلام کے یہ معنی ہیں کہ تمام دنیا
کو — اسلام کے اصول سمجھا کے اسلام
کی طرف راغب کیا جائے۔

حضرت عمر جس ملک پر فوجیں بھیجتے تھے
تاکید کر دیتے تھے کہ پہلے ان کو اسلام کی ترغیب
دلائی جائے اور اسلام کے اصول و عقائد
سمجھائے جائیں۔ الفاروق ص ۳۹۸

جنگ قادسیہ | قادسیہ پہنچ کر سعد نے ہر طرف ہر کار
دوڑاے کہ غنیم کی خبر لائیں انھوں نے
آ کر بیان کیا کہ ستم جو آرمینہ کا رئیس ہے سپہ سالار
مقرر ہوا ہے اور مدائن سے چل کر سبا باط میں
ٹہرا ہے سعد نے حضرت عمر کو اطلاع دی وہاں
سے جواب آیا کہ لڑائی سے پہلے کچھ لوگ سفیر
بن کر جائیں اور ان کو اسلام کی رغبت دلائیں
— (بیزد و گرد) نے بڑے ساز و سامان

سے دربار بھیجا اور سفراء کو طلب کیا — پھر
سوال کیا کہ تم اس ملک میں کیوں آئے ہو ؟

تھان بن مقرر جو سرگرم رہے تھے جواب دینے کے
 لئے آگے بڑھے پہلے مختصر طور پر اسلام کے حالات
 بیان کئے پھر کہا ہم دنیا کے سامنے دو چیزیں پیش
 کرتے ہیں اسلام یا جزیہ۔۔۔ اس واقعہ کے
 کئی مہینے بعد تک دونوں طرف سکوت رہا۔ رستم
 چونکہ لڑائی سے جی چراتا تھا ایک دفعہ اور صلح
 کی کوشش کی سعد کے پاس پیام بھیجا کہ تمہارا کوئی
 معتمد آدمی آئے تو صلح کی گفتگو کی جائے سعد
 نے ربیع بن عامر کو اس خدمت پر مامور کیا
 — آخری سفارت میں مغیرہ گئے رستم نے
 سلطنت کی شان و شوکت کا ذکر کر کے ظہار
 احسان کے طور پر کہا کہ اب بھی واپس چلے جاؤ
 تو ہم کو کچھ ملال نہیں بلکہ کچھ انعام دلا یا جائے
 گا۔ مغیرہ نے تلوار کے قبضہ پر ہاتھ رکھ کے
 کہا اگر اسلام یا جزیہ منظور نہیں تو اس سے
 فیصلہ ہوگا رستم بھڑک اٹھا اور صلح و آشتی

کی تمام امیدوں کا خاتمہ ہو گیا۔ الفاروق ص ۱۵۲ تا ۱۵۵

مسلمانوں کا استقلال دیکھ کے رومی عیسائی
 جنگ فحل صلح پر آمادہ ہوئے اور ابو عبیدہ کے

پاس پیام بھیجا۔۔۔ رومیوں نے کہا ہم یہ
 پوچھنا چاہتے ہیں کہ تم اس طرف کس غرض سے

”و یا خذہم علیٰ تخوف“ پھر انھوں نے لوگوں سے خوف کے معنی
 پوچھے بنی ہندیل کے ایک شخص نے بتایا کہ ہمارے یہاں تخوف کے معنی
 کم کرنے اور گھستے رہنے کے ہیں۔ اس کی سند میں اس نے یہ شعر پڑھا۔
 تخوف البرجل منہاتما مکا قروء کما تخون عود بالنعمة السفن
 بڑے بڑے کوہالوں کو کجاوہ گھسی گھسی کے کم کریتا رہتا ہے جیسے کمان کی
 لکڑی کو ریتی۔ مزید برآں بہت سی آیات ایسی ہیں جن کے سمجھنے کے لئے
 محض زبان کے الفاظ اور ان کے اسلوبوں کا سمجھنا کافی نہیں مثلاً
 و لعادیات ضحیٰ والذہریات ذہریات ذہریات ذہریات ذہریات ذہریات ذہریات
 و لیال عشر میں دس راتوں سے کیا مراد ہے؟ اس کی بہت سی مثالیں ہیں
 ان میں بہت سے اشارے ہیں۔ ان چیزوں کی طرف جن کا ذکر توریت میں
 آیا ہے اور ان کی تردید مقصود ہے ان آیات کو سمجھنے کے لئے محض زبان
 کا جاننا کافی نہیں حق تعالیٰ فرماتا ہے۔

هو الذی انزل علیک
 الکتاب منہ آیات محکمات
 هن اُمم الکتاب و آخر
 متشابہات فاما الزین
 فی قلوبہم زیغ یتبعون
 ما تشاہدہ منہ ابتغاء
 الفتنۃ و ابتغاء تاویلہ
 وما یحکم تاویلہ الا اللہ
 والذہر اسخون فی العلم
 وہ خدا جس نے اے رسولؐ تم پر
 کتاب نازل کی اس کی کچھ آیتیں
 محکمات ہیں اور وہی کتاب کی
 جڑ ہیں دوسری آیتیں متشابہ
 ہیں جن لوگوں کے دلوں میں گمراہی ہے وہ
 فتنہ کی غرض سے ان آیات کی تعبیر
 تفسیر میں پڑ جاتے ہیں حالانکہ ان کا
 مطلب سوا اللہ کے اور اسخون
 فی العلم کے کوئی نہیں جانتا۔

آئے ہو ابیسینا کا ملک تم سے قریب ہے وہاں
 کا بادشاہ مرچکا ہے اور سلطنت ایک عورت
 کے پاس ہے اس کو چھوڑ کر ہماری طرف تم نے
 کیوں رخ کیا — معاذ نے کہا سب سے
 پہلے ہماری درخواست ہے کہ تم مسلمان ہو جاؤ
 — اگر اسلام لانا منظور نہیں تو حزیہ و
 اس سے بھی انکار ہے تو آگے تلوار ہے —

رومیوں نے کہا اچھا ہم تم کو بلقا کا ضلع اور
 اردن کا وہ حصہ جو تمہاری زمین سے قریب
 ہے دیے دیتے ہیں تم یہ ملک چھوڑ کر واپس
 چلے جاؤ معاذ نے انکار کیا اور اٹھ کر چلے آئے۔

الفاروق ص ۲۵۳

مصر کی فتح | مصر کی فتح اگرچہ فاروقی کارناموں میں داخل
 ہے لیکن اس کے بانی مسابانی عمرو بن العاص
 تھے وہ اسلام سے پہلے تجارت کا پیشہ کرتے تھے۔

مصر ان کی تجارت کی جولانگاہ تھا — اس
 کی شادابی اور زرخیزی ہمیشہ ان کی نظر میں
 پھرتی رہتی تھی حضرت عمر نے شام کا جو اخیر
 سفر کیا اس میں یہ ان سے اور مصر کی نسبت
 گفتگو کی آخر ان کے اصرار پر راضی ہو گئے۔

اور چار ہزار فوج ساتھ کر دی۔ الفاروق ص ۲۵۳

جنگ یرموک | دوسرے دن ابو عبیدہ کے پاس پیغام

بھیجا رہیوں نے) کہ کسی معزز افسر کو ہمارے پاس بھیج دو
ہم اس سے صلح کے متعلق گفتگو کرنی چاہتے ہیں ابو عبیدہ
نے خالد کو انتخاب کیا۔۔۔۔۔ مترجم کے ذریعہ
گفتگو شروع ہوئی باہان نے معمولی بات چیت کے
بعد جو بطور لکچر تقریر شروع کی۔۔۔۔۔

اہل عرب! تمہاری قوم کے جو لوگ ہمارے
ملک میں آکر آبا ہوئے ہم نے ہمیشہ ان کے ساتھ
دوستانہ سلوک کیا ہمارا خیال تھا کہ اس مراعات
کا تمام عرب ممنون ہو گا لیکن تم خلاف توقع ہمارے
ملک پر حملہ آئے کہ ہم کو ہمارے ملک سے نکال دو
تم کو نہیں معلوم کہ بہت سی قوموں نے بارہا ایسے
ارادے کئے مگر کامیاب نہیں ہوئے خالد اٹھے اور
حمد و نعت کے بعد کہا خدا نے ہم پر رحم کیا اور پیغمبر
بھیجا۔۔۔۔۔ اس نے ہم کو یہ حکم دیا کہ ہم ان عقائد
کو تمام دنیا کے سامنے پیش کریں جس نے ان کو مانا
وہ ہمارا بھائی ہے جس نے نہ مانا اور حزیہ دینا قبول
کیا ہم اس کے حامی اور محافظ ہیں جس کو دو ٹوک سے
انکار ہے اس کے لئے تلوار ہے۔ الفاروق ص ۱۹۰ تا ۱۹۵

یہ تھا وہ جنگی اور تبلیغی طریقہ جو رسول خدا کے بعد حضرت عمر نے اختیار
کیا۔ اس کے لئے ضروری ہو گیا کہ وہ آنحضرت کے طریقے کو نظر انداز کر کے نئی حکمت
عملی تیار کریں۔ رسول خدا کو فی جنگی پروگرام ہی نہ تھا جس کے لئے مستقل فوج

رکھتے بلکہ جوان پر حملہ کرتا تھا اس کے دفاع کے لئے رنکار فوج تیار کرتے تھے
اس کی کوئی تنخواہ نہ تھی کیونکہ وہ اپنی حفاظت کے لئے لڑتی تھی اس کی تنخواہ کون
دیتا۔ مال غنیمت میں ہر مجاہد کو برابر کا حصہ ملتا تھا۔

حضرت عمر کا جنگی پروگرام | حضرت عمر نے اپنے دور میں یہ جنگی پروگرام بنایا۔

ہر سال تیس ہزار فوج فتوحات پر بھیجی جاتی تھی۔ جاڑے اور
گرمی کے لحاظ سے لڑائی کی جہتیں معین تھیں یعنی جو سرد ممالک
تھے ان پر گرمیوں میں اور گرم ملکوں پر جاڑوں میں فوجیں بھیجی جاتی تھیں

(الفاروق ص ۳۸۹)

فوج کی وسعت : یہ پروگرام ایک بہت بڑی اور مستقل فوج
کا مستقانی تھا۔ حضرت عمر نے اس تقاضے کو بہت شاندار طریقے سے پورا کیا

فوجوں کی بھرتی کا دفتر جس کی ابتداء مہاجر

والفار سے ہوئی تھی۔ وسیع ہوتے ہوتے۔ تمام

ملک عرب کو محیط ہو گیا۔ (الفاروق ص ۳۸۹)

عورتوں کی فوج | شبلی نعمانی تحریر فرماتے ہیں : اس موکہ (رومیوں) کی ایک

بڑی خصوصیت یہ ہے کہ عورتیں بھی اس میں شریک تھیں اور بہادری سے لڑیں امیر

معاویہ کی ماں ہند حملہ کرتی ہوئی بڑھتی تھیں تو پکارتی تھیں عصند و الخلفان

بسیو حکم امیر معاویہ کی بہن جویرہ نے بھی بڑی دلیری سے جنگ کی۔ (الفاروق ص ۳۸۹)

یونانی و رومی فوج : یونانی اور رومی بہادر بھی فوج

میں شامل تھے۔

یہودی فوج : یہودیوں سے بھی یہ سلسلہ خالی نہ تھا ایک ہزار

آدمی اسلامی فوج میں شریک تھے۔ عرض حضرت عمر نے

صیغہ جنگ کو جو وسعت دی تھی اس کے لئے کسی قوم
اور کسی ملک کی تخصیص نہ تھی۔ یہاں تک کہ مذہب و
ملت کی بھی کوئی قید نہ تھی۔ والیستر فوج میں نو ہزاروں
یہودی شامل تھے جن کو مسلمانوں کے برابر شاہرے ملتے تھے۔
مخوسی فوج۔ فوجی نظام میں بھی مخوسیوں کا پتہ ملتا ہے۔
عیسائی فوج۔ امر و تغلب کے لوگوں نے جو مذہب عیسائی تھے
حضرت عمر کی خدمت میں حاضر ہو کے کہا کہ آج عرب عجم کا
مقابلہ ہے اس فوجی محرکہ میں ہم بھی قوم کے ساتھ ہیں
ان دونوں قبیلوں کے ساتھ ہزاروں آدمی تھے۔
اور عجم کے مقابلہ میں جوش سے لبریز تھے۔

(الفاروق ص ۱۳۶)

حضرت عمر کی جنگیں دینی نہ تھیں | اس صورت میں ان محاربات کا دین
سے کوئی تعلق نہیں رہ گیا۔
محمد حسین بیگل لکھتے ہیں :

ہم نے ایرانیوں کے خلاف عرب کے عیسائیوں کو
مسلمانوں کے دوش بدوش انہیں کی جمیعت کے ساتھ
لڑتے دیکھا ہے اور انس بن ہلال ہمیری کو یہ کہتے
سنا ہے کہ انس مانا کہ تم ہمارے ہم مذہب نہیں ہو مگر
عرب ضرور ہو مجھے مہران (ایرانی سردار) پر حملہ کرتے
دیکھتا تو تم بھی حملہ کر دیتا اور تقریباً یہی بات انہوں نے

ابن الفہری ثعلبی سے کہی تو کیا یہ اس امر کی قطعی دلیل
نہیں ہے کہ عراق کی جنگ نہ صلیبی تھی نہ اسلامی اور
اسے بھڑکانے میں کسی مذہبی جذبے کو دخل نہ تھا۔
میرے نزدیک تو یہ بات اتنی واضح ہے کہ اس
میں کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں پھر
جو محرک عراق کی جنگ کا تھا وہی شام کی جنگ
کا تھا۔
عمر فاروق اعظم ص ۱۵۳

یہی وجہ تھی کہ جب معاویہ نے حضرت علیؓ سے فوج کی قیادت کی خواہش
کی گئی تو انھوں نے انکار کر دیا۔

اسی وجہ سے تیسری خلافت کے موقع پر انھوں نے سیرت شحین کی
پیروی سے انکار کر دیا۔

یہی وجہ تھی کہ جب حضرت عمرؓ نے اصحاب رسولؐ کو مشورہ کے لئے بلا دیا
تو ابو عبیدہ نے صاف کہہ دیا۔

”عمر تم اصحاب محمدؐ کو دنیا میں کیوں آلودہ کرتے ہو۔“ الفاروق ص ۲۹۷
یہی وجہ تھی کہ جب فتوحات کے بعد ممالک اسلامیہ کا انتظام پیش ہوا تو
اس وجہ سے کہ عیسائی بھی ساتھ دے چکے تھے اور اب مجوسی بھی رعایا بن چکے
تھے ان پر اسلامی قوانین عائد نہیں کئے گئے، نوشیروانی آئین پر عمل کیا، نوشیروانی
کے آئین انھیں بہت پسند تھے اس لئے انھوں نے مجوسیوں کو اپنا مشیر بنایا
جو ان کی خلوت کی صحبتوں میں سلاطین عجم خصوصاً نوشیروانی کے آئین بتاتے تھے۔

حضرت عمرؓ نے اپنے سکے کے زرہم جاری کئے جو نوشیروانی سکے کے مشابہ

رسد کا انتظام :- شبلی نعمانی لکھتے ہیں ۔

رسد کا بند و بست پہلے صرف اس قدر تھا کہ فوجیں مثلاً قادسیہ میں پہنچیں تو اس پاس کے دیہات پر حملہ کر کے جنس اور غلہ لوٹ لائیں البتہ گوشت کا بند و بست دار الخلافہ سے تھا یعنی حضرت عمر مدینہ منورہ سے بھیجا کرتے تھے ۔

(الفاروق صفحہ ۲۸۵)

۔ جہاں بغداد ہے وہاں اس زمانہ میں بہت بڑا بازار لگتا تھا مشی نے عین بازار کے دن حملہ کیا بازاری جان بچا کر ادھر ادھر بھاگ گئے اور بے شمار نقد و اسباب ہاتھ آیا ۔

(الفاروق صفحہ ۱۳۹)

محمد حسین بیگل لکھتے ہیں ۔

عذیب میں کسی ایرانی کو نہ پا کے حضرت سعد نے وہاں قیام کیا اور شب خون مارنے کیلئے دستے بھیجنے شروع کئے جس سے لوگوں پر رعب بھی طاری ہونے لگا اور مال غنیمت کے علاوہ قیدی بھی مسلمانوں کے ہاتھ آنے لگے ایک دفعہ ایک غارت گرد سترہ رات کے وقت حیرہ کی طرف چلا سلجین سے گذر کر جب اس نے پل عبود کیا جو لجنین کے دار السلطنت کے راستے میں پڑتا تھا تو شور و شغب کی آوازیں سنائی دیں یہ دسہ ایک کمین گاہ میں چھپ گیا یہاں تک کہ ہنگامہ قریب آیا تو معلوم ہوا کہ وہ حاکم حیرہ مرزبان کی بیٹی کی بارات ہے جو ایک عجمی سردار حاکم صنیں سے بیاہی گئی ہے جب یہ بارات مسلمانوں کی کمین گاہ سے گذری تو اصفوں نے اس پر حملہ کر دیا باراتی بھاگ کھڑے ہوئے اور دلہن تین دہقانی بیگمات اور تلو خذنگاروں اور خواصوں گرفتار کر لی گئی اس کے علاوہ بہت سے قیمتی زیورات اور بیش بہا سامان ہاتھ لگا حضرت سعد نے مسلمانوں میں تقسیم کرادی حضرت سعد نے قادسیہ میں ایک سفینہ قیام فرمایا اس دوران میں کوفہ نے بڑے اطمینان کے دن گزارے اور بڑے بڑے دستوں کے

ذریعہ جن کا دائرہ حیرہ ککرا اور انبار تک پھیلا ہوا
تھا کھانے پینے کا وافر سامان جمع ہو گیا تھا۔ حضرت سعد
نے بارگاہ خلافت میں ایک عریضہ ارسال کیا جس
میں اپنے موقف کی صراحت کے علاوہ شاید قادیان
کا مکمل جائزہ لیا گیا تھا۔ عمر فاروق اعظم ص ۱۸۰
طبری اور دوسرے مورخین نے لکھا ہے کہ
عامر بن عمر ایک غارت گری کے سلسلہ میں مہمیاں
کے مہمیاں والے اطراف کی گڑھیوں اور قلعہ میں
گھس گئے لیکن ایک شخص عامر کے ہاتھ لگا گیا عامر نے
پوچھا بتاؤ بکریاں اور گائیں کہاں ہیں؟ لیکن چرواہا
ہونے کے باوجود اس نے لاعلمی کا اظہار کیا اس پر ایک
بیل چلا کر بولا ہم یہاں ہیں یہ سن کر عامر اندر گھس گئے
اور تمام بیلوں کو ہانک لائے۔ عمر فاروق اعظم ص ۱۸۶
حضرت سعد کے فوجی دستے نجف فراض اور
عراق کے طول وارض میں پھیلے ہوئے قبائل کی غارتگری
کر رہے تھے اور اسلاف فوج کو مولیثوں اور کھانے
پینے کی چیزوں کی ضرورت لاحق نہ ہونے دیتے تھے۔ عمر فاروق اعظم
حضرت عمران واقعات سے باخبر تھے مولانا شبلی لکھتے ہیں۔
ہر فوج کے ساتھ پرچہ نویس لگا رکھے تھے
جاسوسی اور فوج کی ایک ایک بات کی خبر ان کو
پہنچتی تھی۔

ان لوگوں کو اجازت تھی کہ اپنا مذہب چھپائیں اور
چونکہ یہ لوگ وضع قطع سے عیسائی معلوم ہوتے تھے

۳۹۵

اس لئے دشمن کی فوج میں جہاں چاہتے تھے چلے جاتے تھے۔ (الفاروق)

یہ تقیہ کا بے محل استعمال تھا اسلام اس کے لئے تقیہ کی اجازت نہیں
دیتا۔ مگر فوجی حکمت عملی کا یہی تقاضا تھا۔ شبلی نعمانی نے لکھا ہے کہ حضرت
عمرؓ صالح وجوہ کی بنا پر حکم دیتے تھے اور یہ بات انہیں پرہیزگاری سے تھی حضرت
ابوبکرؓ نے بھی اپنے دو سالہ دور خلافت میں اسی اصول پر عمل کیا اور اسی
سے ایک عظیم الشان سلطنت کی تاسیس ہوئی۔

پولیس کا قیام | شبلی نعمانی لکھتے ہیں:

پولیس کا صیغہ مستقل طور سے قائم ہو گیا تھا اور اس وقت اس کا نام احداث تھا

چنانچہ انسراں پولیس کو صاحب الاحداث کہتے تھے۔ (الفاروق ص ۳۹۵)

اسلامی نظام میں پولیس نہیں ہے خدا نے ایک کو دوسرے کا نگران بنایا
ہے اور ہر شخص پر واجب کیا ہے کہ وہ اچھا بتان کر کے کا حکم دے اور
برائے کر کے روکے اس میں حکمت یہ ہے کہ جب ہر شخص اپنے اوپر ذمہ
سمجھ کے لوگوں کو برائے کر کے روکے گا اور اچھا بتان کر کے کا حکم دے گا
تو پہلے اپنی تطہیر آپ کرے گا اس طرح سارا معاشرہ متقی و پرہیزگار بن جائے گا
پولیس کا قیام اس فرض عمومی کو سلب کر دیتا ہے اس طرح قرآن کا یہ حکم وجوبی
معطل ہو جاتا ہے جو معاشرہ کی درستی کا ضامن ہے۔

حضرت عمر کی سیاست

مولانا شبلی لکھتے ہیں :-

حضرت عمر کی سیاست کا ایک بڑا اصول یہ تھا کہ
قدیم سلطنتوں اور حکمرانوں کے قواعد اور انتظامات
سے واقفیت پیدا کرتے تھے اور ان میں جو چیزیں پسند
کے قابل ہوتی تھیں ان کو اختیار کرتے تھے۔ خراج
عشر۔ دفتر۔ رسید۔ کاغذات حساب ان تمام انتظامات
میں انھوں نے ایران و شام کے قدیم قواعد پر عمل
کیا عراق کے بند و بست کا جب ارادہ کیا تو حذیفہ
اور عثمان بن حنیف کے نام حکم بھیجا کہ عراق کے دو
بڑے زمینداروں کو میرے پاس بھیج دو چنانچہ
یہ زمیندار مترجم کے ساتھ ان کے پاس آئے اور
انھوں نے دریافت کیا سلاطین عجم کے ہاں مال
گزاری کی تخصیص کا کیا طریقہ تھا؟ — جزیرہ حالانکہ
مذہبی لگاؤ رکھتا ہے تاہم اس کی تخصیص میں وہی
اصول مدنظر رکھے جو نوشیروان نے اپنی حکومت
میں قائم کئے تھے۔

علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری نے جہاں

نوشیروان اور بالخصوص جزیرہ ذکر کیا ہے وہاں لکھا ہے :-

وہی المصالح التي اقتدى بها عمر بن الخطاب حين افتتح بلاد الفرس

یعنی یہ وہی قاعدے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے جب فارس کا ملک فتح کیا تو ان کی اقتدار کی اس سے زیادہ صاف

اور مصرح علامہ بن مسکویہ نے اس مضمون کو لکھا ہے —

كان عمر يكثر الخلوة
بقوم من الفرس
يقرون عليه سياسات
الملوك ولا سيما
ملوك النجد والفضلاء
وسيدما النوشيروان
فان كان معجبا بها
كثير الاقتداء بها

عمر فارس کے چند آدمیوں کو
اپنی صحبت خاص میں رکھتے تھے
یہ لوگ ان کو بادشاہوں کے
آئین حکومت پڑھ کر سنایا
کرتے تھے خصوصاً شاہان
عجم اور ان میں بھی خاص کر
نوشیروان کے اس لئے کہ ان
کو نوشیروان کے قانون بہت پسند تھے

علامہ موصوفی کے بیان کی تصدیق اس سے بھی ہوتی ہے
کہ عموماً مورخوں نے لکھا ہے کہ جب فارس کا تیس ہر مزان
اسلام لایا تو حضرت عمرؓ نے اس کو اپنے خاص درباریوں میں
داخل کر لیا اور انتظامات ملکی کے متعلق اس سے مشورہ
لیتے تھے۔

الفاروق ص ۸۹ تا ۹۴

شام میں اسلام کے عہد تک وہ قانون جاری تھا جو ایک
یونانی بادشاہ نے اپنے ممالک مقبوضہ میں قائم کیا تھا قرآن
اور قیاسات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے مصر کی طرح
وہی قدیم قانون جاری رہنے دیا۔ الفاروق ص ۳۲۲
اور نہایت انصافانہ اصول جو حضرت عمرؓ نے بتایا تھا کہ

واقعہ یہ ہے کہ یہ باطل برہنہ بات ہے کہ تمام صحابہ قرآن سمجھنے میں بڑا افتاد رکھتے تھے۔ "خیر الاسلام"

علامہ احمد امین کے ان تصریحات سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کے مبہمات

سمجھنے کا ذریعہ خود رسولؐ کے لئے کیا تھا مثلاً حکم ہوا اقم الصلوة نماز قائم کرو۔ رسولؐ نے مخصوص ارکان کے ساتھ نماز قائم کی نصاریٰ بخران سے مباہلہ کا حکم ہوا مگر افراد نہیں بتائے رسولؐ مخصوص افراد کو مباہلہ میں لے گئے اور فرمایا کہ خدا نے مجھے حکم دیا تھا کہ علیؑ و فاطمہؑ حسنؑ حسینؑ کی مدد سے مباہلہ کروں یہ حکم قرآن میں نہیں ہے۔ رسولؐ خدا نے پہلے حضرت ابوبکرؓ کو سورہ براءت کی تبلیغ کے لئے بھیجا اس کے بعد حضرت علیؑ کو ان کے تعاقب میں روانہ کیا کہ وہ ان سے سورہ لے کے اس کی تبلیغ کریں حضرت ابوبکرؓ نے جب اس کی شکایت کی تو فرمایا مجھے خدا نے یہ حکم دیا کہ

یہ میں خود جاؤں یا آپؐ ایسے کسی شخص کو بھیجوں یہ حکم قرآن میں نہیں۔

رسولؐ اللہ نے پہلے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھنے کا حکم دیا۔

یہ حکم قرآن میں نہیں ہے چودہ برس کے بعد خدا نے، قرآن میں فرمایا کہ تم نے اسے تمہارا قبلہ مقرر کیا تھا۔ ہم یہ دیکھنا چاہتے تھے کہ کون رسولؐ کی پیروی کرتا ہے اور کون انحراف کرتا ہے۔

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ اس کے معنی یہ ہیں کہ قرآن کے علاوہ بھی رسولؐ کو وحی ہوتی تھی۔ علمائے

علامہ سہدانی نے ودۃ القرعہ میں لکھا ہے کہ رسولؐ خدا نے فرمایا کہ خدا نے مجھے حکم دیا کہ علیؑ و فاطمہؑ حسنؑ حسینؑ کی مدد سے مباہلہ کروں یہی لوگ تمام لوگوں سے افضل ہیں اگر خدا ان سے کسی کو بہتر سمجھتا تو انھیں کو مباہلہ میں لانے کا حکم دیتا۔

بند و بست اور اس کے متعلق تمام امور میں ذنی رعایا سے جو پارسی
یا عیسائی تھے ہمیشہ رائے طلب کرتے تھے۔ اس طرح مصر کے
انتظام کے وقت وہاں کے گورنر کو لکھا کہ مقوقس سے جو پہلے مصر
کا حاکم تھا خراج کے معاملہ میں اس سے رائے لو۔ (الفاروق ص ۳۲۹)
زمیندار و تعلقہ دار جو لوگ قدیم سے زمیندار اور تعلقہ دار
تھے اور جن کو ایرانی زبان میں مر زبان اور دہقان کہتے تھے۔
حضرت عمر نے ان کی حالت اسی طرح قائم رہنے دی اور ان کے
جو اختیار و حقوق تھے سب بحال رکھے۔ (الفاروق ص ۳۱۵)

جہاں جس مہتمم کا بند و بست تھا اور بند و بست کے جو کاغذات
پہلے سے تیار تھے ان کو اسی طرح قائم رکھا یہاں تک کہ دفتری زبان
تک نہیں بدلی۔ خراج کے حکم میں جس طرح قدیم پارسی یونانی ملازم
تھے۔ بدستور بحال رہے۔ (الفاروق ص ۳۱۴)

ملازمت اور خدمت تو ایک طرف حضرت عمر نے فرائض کی
ترتیب اور درستی کے لئے ایک رومی اور ایک عیسائی کو مدینہ
منورہ میں طلب کیا۔ (الفاروق ص ۲۹۱)

حضرت عمر نے اپنے سکے کے درہم جاری کئے جو خوشروانی سکے کے مشابہ تھے
(الفاروق ص ۳۲۹)

عہدہ دار صوبوں میں مفصلہ ذیل بڑے بڑے صوبیدار رہتے تھے
والی۔ یعنی حاکم صوبہ۔ احداث یعنی پولیس افسر کاتب میر منشی صاحب
بیت المال افسر خزانہ کاتب دیوان دفتر فوج کا میر منشی قاضی صدر
الصدور منصف صاحب الخراج کلکٹر صاحب احداث پولیس افسر۔ (الفاروق ص ۲۹۳)

لہ احسن لکھتے ہیں۔ مکہ کے لوگوں کو تنخواہیں نہیں ملتی تھیں۔

شبلی نعمانی لکھتے ہیں:

جب صحرانشین بدوؤں نے حضرت ابو عبیدہ سے تنخواہ کی تقرری کی درخواست کی تو انھوں نے فرمایا کہ جب تک آبادی کے رہنے والوں کی تنخواہیں مقرر نہ ہو جائیں۔ صحرانشینوں کا روزیہ مقرر نہیں ہو سکتا۔ (الفاروق ص ۲۱)

حضرت فاروق غیر مسلم محتاجوں کو بھی وظائف دیا کرتے تھے۔ (تہذیب و تمدن اسلامی ص ۱۷۱)

پولیسکل تنخواہیں | عراق و ایران میں چونکہ مدت سے مرزبان اور دیہقان چلے

آتے تھے اسلام کی فتح کے بعد بھی ان کا زور و اقتدار قائم تھا اس لیے ان کی پولیسکل تنخواہیں مقرر کیں جس

سے وہ بالکل رام ہو گئے۔ — شام و مصر میں

رومیوں نے اصل باشندوں کو صاحب جائداد نہیں

چھوڑا تھا ان کے ساتھ وہ مراعاتیں کیں کہ انھوں

نے بار بار کہا کہ ہم کو مسلمان رومیوں سے زیادہ محبوب ہیں۔ (الفاروق ص ۱۷۱)

اس کے معنی یہ ہیں کہ حضرت عمرؓ نے مصر و شام میں لوگوں کے ساتھ کچھ رعایتیں

کیں اور ایران کے زمینداروں کی پولیسکل تنخواہیں مقرر کیں اور مکہ کے مسلمانوں اور

بادیہ نشینوں کو کچھ نہیں دیا۔

جاگیر کارواج | ان تمام زمینوں (عراق کی) کو حضرت عمرؓ نے خالصہ قرار

دے دیا تھا جس کی آمدنی ساٹھ ستر لاکھ تھی رفاہ عام کے کاموں کے لئے مخصوص

کر دی تھی کبھی کبھی کسی شخص کو صلہ میں جاگیر عطا کی جاتی تو انھیں زمینوں سے۔ (الفاروق ص ۱۷۱)

وظائف میں اضافہ | ڈاکٹر طاہر حسین لکھتے ہیں:

حضرت عمرؓ نے ان بزرگوں میں سے ہر ایک کا وظیفہ ان کے مرتبہ اور مقام سبقت باسلام اور رسولؐ خدا سے نسبت و قرابت کے مد نظر مقرر کیا تھا۔ (الفہم الکبریٰ ص ۱)

جن لوگوں سے جنگی خدمت نہیں لی جاتی تھی اور قدیم جنگی خدمتوں کا استحقاق بھی نہیں رکھتے تھے حضرت عمرؓ کی تنخواہ مقرر نہیں کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ فطرتاً مجتہد تھے آپ کو ان کے اقوال و افعال میں قدم قدم پر اجتہاد نظر آئے گا یہی وجہ ہے کہ وہ رسولؐ خدا سے ان کی زندگی اور بعد دونوں میں اختلاف کئے بغیر نہ رہ سکے تو حضرت ابو بکرؓ سے اختلاف کیوں نہ ہوتا۔

رشید اختر ندوی لکھتے ہیں :-

صحابہ نے حضرت ابو بکرؓ سے کہا کہ آپ نے تقسیم میں مساوات کیوں برتی اسلام لانے کے شرف کو ملحوظ کیوں نہ رکھا حضرت ابو بکرؓ نے جواب دیا کہ پہلے اسلام نے کاجر اللہ پر ہے وہ اس کاجر دے گا۔ یہ معاش ہے اس میں مساوات ہی بہتر ہے۔

حضرت عمرؓ نے لوگوں سے کہا کہ ابو بکرؓ کی رائے اور بھی اور میری رائے اور ہے۔

(ہتذیب وتمدن اسلامی - حصہ اول ص ۱۹۷)

چونکہ فتوحات سے مال غنیمت بکثرت آنے لگا اسوجہ
بیش قرار تنخواہوں کے ساتھ سرکاری عمارتیں بھی عالیشان
ہوئی۔ ان کے علاوہ امرائے اسلام نے

عالیشان محلات تعمیر کرائے۔ طلحہ بن عبداللہ نے کوفہ
میں ایک عظیم الشان محل تیار کرایا۔ مدینہ
میں ایک ایسا ہی محل بنوایا تھا۔ سعد بن وقاص نے
وادی عقیق میں ایک ایسا محل بنوایا تھا جس کی چھت
بہت بڑی اور بہت اونچی تھی۔

اگر حضرت ابوبکر کو یہ اولیت حاصل ہے کہ وہ ایک سلطنت کے بانی تھے
تو حضرت عمر کو اس کے معمار ہونے کا فخر حاصل ہے۔ وہ اس ریکارڈ میں
ایک تہذیب نو ایک تمدن جدید اور ایک تنظیم خاص کے بانی تھے۔
نیاز فتحپوری ڈاکٹر طاہر حسین کے حوالہ سے لکھتے ہیں :-

مسلمانوں کی یہ جدید معرکہ آرائیاں نہ صرف ایام
جاہلیت سے مختلف تھیں بلکہ عہد نبوی کے غزوات
سے بھی مختلف تھیں۔ عربوں میں باقاعدہ و منظم عسکریت
پیدا کرنا ان کے لئے نئی زندگی تھی نئی دشوار گزار
منزل تھی اس میں شک نہیں کہ اس نازک دور سے کامیاب
گزر جانا محض تصرف تھا حضرت عمر کی فراست
کا۔ پھر حضرت عمر کے سامنے صرف جنگی سیاست
ہی کی دشواریاں نہ تھیں بلکہ عام نظم و نسق کے
بھی اہم مسائل آپ کے سامنے تھے مفتوحہ ممالک

کا انھیں کے مروجہ اصول کے مطابق انتظام کرنا عربوں
 میں نظم و نسق کی اتنی ہی سوچ پیدا کرنا — جو
 مال غنیمت ہاتھ آتا اس کا ایک حصہ بیت المال
 میں رکھ دیا جاتا تھا اور باقی سب گورنروں کے ذاتی
 مصارف کے کام آتا تھا اسی عمل کو حضرت عثمان نے
 بھی جاری رکھا جس سے اصل مقصد امرار کو دوہرہ
 بنانا نہ تھا بلکہ اس سطح پر آنا تھا کہ وہ بھی بازنطینی
 اور ایرانی حکومتوں کے مقابلہ میں ایک باضابطہ
 حکومت قائم کر کے ان پر اپنا رعب ڈال سکے۔ یہ
 تھادہ بنیادی خیال جس کو حضرت عمر نے عملی صورت
 دی بنی امیہ نے آگے بڑھایا اور بنی عباس نے اس

سے پورا فائدہ اٹھایا۔ تبصرہ خلافت معاویہ ویزید

حضرت عمر کے ذہن میں جس عظیم الشان حکومت کا تصور تھا اس کے لئے
 تنخواہوں کا معیار بلند کرنا ضروری تھا انھوں نے پہلے اپنی تنخواہ معین کرانا
 چاہی مگر معاملہ اپنی ذات کا تھا اس لئے خود کچھ کرنا مناسب نہ تھا اسکا
 رسول کا جلسہ طلب کر کے معاملہ پیش کیا لوگوں نے مختلف رائے دیں حضرت
 علی خاموش تھے جب ان سے خاص طور سے پوچھا گیا تو انھوں نے فرمایا
 معمولی کھانا کھاؤ۔ یہ تجویز ان کو پسند نہیں آئی کیونکہ ان کے ذہن میں جس
 عظیم الشان حکومت کا تصور تھا اس کی روح کے یہ منافی تھی۔ شبلی
 نعمانی فرماتے ہیں۔

امیر معاویہ شام میں بڑے سرو سامان سے تھے

اور حضرت عمر ان سے کچھ تعارض نہیں کرتے تھے شام کے
سفر میں حضرت عمر نے ان کے خدم و حشم کو دیکھ کر استغفر
کہا۔ ”یہ نوشیروانی جاہ و جلال کیسا“ مگر جب
انہوں نے جواب دیا کہ رومیوں سے سابقہ ہے
اور ان کی نظر میں بغیر اس کے سلطنت کا رعب و
دب قائم نہیں رہ سکتا تو حضرت عمر نے پھر تعارض
نہیں کیا۔ الفاروق ص ۳۰۷

یہی وجہ تھی کہ امیر معاویہ کی تنخواہ سب سے زیادہ تھی پانچ ہزار روپے ماہوار
لیکن معاملہ اس وقت ان کی ذات کا تھا اس لئے حضرت عمر خاموش ہوئے
اور حضرت علیؑ کی تجویز پر عمل کیا۔
شبلی نعمانی لکھتے ہیں:-

اس کے بعد تنخواہوں کی ترقی کی طرف توجہ کی ادنیٰ
سے ادنیٰ شرح جو دو سو روپے تھی تین سو روپے کر دی
افسروں کی تنخواہ سات ہزار سے لے کے دس ہزار
تک بڑھا دی۔ الفاروق ص ۳۸۵

عمال کی دیانت اور راست بازی قائم رکھنے
کے لئے نہایت عمدہ اصول یہ اختیار کیا کہ تنخواہیں
بیش قرار مقرر کیں۔ الفاروق ص ۳۸۷

اس میں شک نہیں کہ حضرت عمر کا دور عام خوشحالی اور
عیش و نشاط کا دور تھا مگر کچھ لوگ ضیق میں بھی تھے۔

نظر بندی | جو لوگ زیادہ بااثر تھے ان کو دارالخلافت
سے باہر جانے نہیں دیے تھے ایک دفعہ عبدالرحمن بن عوف
نے پوچھا کہ آپ ہم لوگوں کو باہر جانے سے کیوں روکتے
ہیں فرمایا اس کا جواب نہ دینا جواب دینے سے
بہتر ہے۔ یہی ہاشم کو ملکی عہدے نہیں دیے اور ۷۵ھ
اس میں زیادہ تر مصلحت یہی تھی۔ الفاروق ص ۷۵

ڈاکٹر طاہر حسین لکھتے ہیں :-

وہ (حضرت عمر) جانتے تھے کہ گو وہ ان صحابہ پر والی
مقرر ہوئے ہیں لیکن وہ ان سے بہتر اور فائق نہیں ہیں۔
ان سے ہمیشہ محتاط رہے کہ ان کی جانب سے کوئی فتنہ
برپا نہ ہو۔ چنانچہ ان سب کو مدینے میں روک
لیا اور بغیر اجازت مدینے سے باہر جانے کی آزادی نہ
کھتی۔ انھیں اسلامی مفتوحہ علاقوں میں بھی بغیر
اجازت جانے سے منع کر دیا۔ الفتۃ الکبریٰ ص ۳۱

مولانا شبلی اور ڈاکٹر طاہر حسین نے جو کارنامہ حضرت عمر کے پائے نام کرنا چاہا ہے
اس کا سہرا حقیقت میں حضرت ابوبکر کے سر ہے یہ پالیسی انھیں کی بنائی ہوئی تھی۔
دوسرے یہ کہ ڈاکٹر صاحب نے تمام صحابہ کبار کے جو وسعت پیدا کرنا چاہی
ہے وہ غلط ہے ابوعبیدہ عمر و عاص۔ مغیرہ بن شعبہ۔ سعد بن ابی وقاص۔ ہریرہ
ابو اسحق و غیرہ یہ سب صحابی تھے اور ممالک مفتوحہ کے حکمران تھے۔

علم فقہ اور حضرت عمر

فتوحات اور آئین مملکت کے علاوہ حضرت عمر نے مسائل شرعیہ کی طرف بھی توجہ کی اور ایک نئے باب کا اضافہ کیا۔ مولانا شبلی تحریک فرماتے ہیں۔

حدیث و فقہ کا فن تمام تر ان کا ساحۂ وپرداختہ
 ہے صحابہ میں اور لوگ بھی محدث و فقیہ
 تھے چنانچہ ان کی تعداد بیس سے زائد بتائی
 گئی ہے لیکن فن کی ابتدا اور حضرت عمر سے
 ہوئی اور فن کے اصول و قواعد اول انھوں
 نے ہی قائم کئے۔ الفاروق ص ۱۲
 سب سے پہلے وہ شخص ہیں جس نے علم سرالدین
 کی بنیاد ڈالی۔ الفاروق ص ۵۰

۱۔ "حضرت عمر ہمیشہ مصباح و جوه پر غور کرتے تھے۔"
 ۲۔ انھوں نے احادیث کی نقیصت زیادہ
 کی تاکہ مسائل آنحضرت کے اقوال کے مطابق
 طے کئے جائیں۔ اکثر صحابہ موجود ہوتے تھے پکار
 کے کہتے کہ کسی کو کوئی حدیث معلوم ہے؟
 الفاروق ص ۱۵

۳۔ حضرت عمر نے تمام تر توجہ ان احادیث کی روا

اور اشاعت پر مبذول کی جن سے عبادات معاملات یا
اخلاق کے مسائل مستنبط ہوتے تھے جو حدیثیں ان مناصب
سے الگ تھیں ان کی طرف چنداں اعتنا نہیں کیا اس میں بڑا
نکتہ یہ تھا کہ آنحضرت کے وہ اقوال جو منصب نبوت
سے تعلق رکھتے ہیں مختلط نہ ہونے پائیں۔ الفاروق ص ۵۱۶
کتب سیر و احادیث میں تم نے اکثر پڑھا ہوگا
کہ بہت سے مواقع ایسے پیش آئے کہ آئے کہ جناب رسول
خدا نے کوئی کام کرنا چاہا یا کوئی بات ارشاد فرمائی تو
حضرت عمر نے اس کے خلاف رائے ظاہر کی مثلاً صحیح
بخاری میں ہے کہ جب آنحضرت نے عبداللہ بن اسلول
کے جنازے کی نماز پڑھنی چاہی تو حضرت عمر نے کہا
کہ آپ منافق کے جنازے کی نماز پڑھتے ہیں۔ قید کیا
بدار کے معاملہ میں ان کی رائے بالکل آنحضرت کی رائے
سے الگ تھی۔ صلح حدیبیہ میں انھوں نے کہا کہ اس طرح دے
کے کیوں صلح کی جائے تم ان مثالوں سے خود اندازہ کر
ہو کہ حضرت عمر ان باتوں کو منصب نبوت سے الگ سمجھتے
تھے ورنہ باوجود اس امر کے کہ وہ باتیں منصب رسالت
سے تعلق رکھتی تھیں ان میں دخل دیتے تو بزرگ ماننا
درگنار ہم ان کو اسلام کے دائرے سے باہر سمجھتے۔
اس فرق مراتب کے اصول پر بہت سی باتوں میں جو
مذہب سے تعلق نہیں رکھتی تھیں اپنی رائے پر عمل کیا۔

۴۔ یہ ظاہر ہے کہ ان معاملات میں آنحضرت کے اقوال اگر تشریحی حیثیت سے ہوتے تو حضرت عمر کی کیا مجال تھی کہ ان میں کمی بستی کر سکے اور اگر خدا خواستہ وہ کرنا بھی چاہتے تو صحابہ کا گروہ ایک لحظے کے لئے بھی مسدّد خلافت پر ان کا بیٹھنا کب گوارا کر سکتا تھا۔ الفاروق ص ۵۳۸ تا ۵۳۶

۵۔ حضرت عمر کو امتیازِ مراتب کی جرأت اس وجہ سے ہوئی کہ آنحضرت کے متعدد احکام میں جب انھوں نے دخل دیا تو آنحضرت نے ناپسندیدگی ظاہر نہیں کی بلکہ متعدد معاملات میں حضرت عمر کی رائے کو اختیار فرمایا اور بعض موقعوں پر خود وحی الہی نے حضرت عمر کی تائید کی۔ الفاروق ص ۵۳۸

مولانا شبلی نے پانچ باتیں کہی ہیں ہم اسی ترتیب سے ان پر غور کریں گے۔

(۱) مصالح و جوہ کے فتوے کو

مولانا شبلی نے یہ بہت مختصر اور جمل بات کہی ہے کہ ”حضرت عمر ہمیشہ مصالح و جوہ پر غور کرتے تھے“

یہ بات انہیں یوں کہنا چاہیے تھی، حضرت عمر سیاسی مصالح کو ضرورت اور ملکی انتظام میں مصالح و جوہ پر غور کر کے فتویٰ دیتے تھے۔ قیصر و کسریٰ جو آئین انھوں نے اختیار کئے ان کو تفصیل سے مولانا شبلی نے بیان کر دیا ہے۔

اسے وحی غیر متلو کہا ہے۔ اسی بنا پر قرآن میں ارشاد ہوا۔ مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ
 هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۚ اس سے رسولؐ کا ہر فعل اپنا فعل قرار دیا۔ معلوم ہوا کہ نبیؐ کا ہر
 قول فعل بہ شیت^{نیا} اور بر بنائے وحی ہے اور قرآن اسی کتاب نہیں جسے بڑھ کر ہم
 سب کچھ سمجھ لیں اور وہ ہمارے لئے کافی ہو۔ بتلو علیہم آیاتہ کے ساتھ
 وعلیٰ علیہم اسی لئے لگا یا گیا کہ صرف آیات کا سنانا کافی نہیں اس کی تعلیم
 رسولؐ ہی کا کام ہے۔ تدبر فی القرآن کا مطلب یہ ہے کہ رسولؐ کے قول و عمل
 اس کا مطلب سمجھا جائے۔ اپنی رائے۔ اور عقل سے نہیں معلوم ہوا کہ ہمارا دستور
 قرآن ہے۔ ان تعبیرات کے ساتھ جو رسولؐ یا اسخوں فی العلم نے بتائی ہیں اور
 وہ مکتوبی صورت میں ہمارے پاس موجود ہے۔

علامہ احمد آمین کہتے ہیں کہ صحابہ میں سب یکساں طور پر قرآن سمجھنے کی صلاحیت
 نہیں رکھتے تھے۔ مثال میں حضرت عمرؓ کو پیش کیا ہے بخلیفہ ہونے کی وجہ سے انہیں
 ایسے مواقع اکثر پیش آئے کہ قرآن و حدیث سے حکم معلوم کرنے کی ضرورت ہوتی
 جس سے ہمیں معلوم ہو گیا کہ وہ قرآن و حدیث کا علم نہیں رکھتے تھے۔ انہوں نے
 علم حاصل کرنے کا یہ طریقہ اختیار کیا کہ ضرورت پر جو سامنے ہوا۔ اس سے پوچھ
 لیا۔ کبھی مجمع عام میں دریافت کیا کہ اس مسئلہ میں کس کی کوئی حدیث معلوم ہے جس سے
 نے بتائی اسے قبول کر لیا۔ اس سے بڑھ کر یہ ہوا کہ ایران و روم کے مدبروں
 کے مشورے سے بہت سے قانون بنائے جس سے دوسری قوموں کی بہت سی
 باتیں اسلام میں داخل ہو گئیں۔ اب کسی بات کو جاننے کے لئے قرآن کی تعبیرات
 کو بڑی احتیاط سے سمجھنے کی ضرورت ہے ہم اسی احتیاط سے اسلامی نظام قرآن
 سے پیش کریں گے۔

سیاسی مصالح کے فتوے

تقیہ۔ حضرت عمرؓ نے جاسوسوں کو حکم دیا کہ وہ اپنے مذہب کو چھپا کر دشمن کی چھاؤنیوں میں جائیں اور خبریں لائیں۔
تقیہ کے معنی ہیں حفظ نفس کے لئے خلاف واقعہ اظہار۔ پیغمبر خدا نے اپنی زندگی میں دو دفعہ تقیہ کیا۔

۱۔ محمد حنین سہیل لکھتے ہیں :-

رسول کا تقیہ | ابتدائی مسلمان قریش کی دشمنی کے خیال سے اپنے اسلام کو چھپاتے تھے اور نماز کے وقت اطراف مکہ میں پہاڑوں کے دروں میں نماز پڑھتے تھے۔
عمر فاروق اعظم ص ۸۹

۲۔ حضرت ابوطالب کی وفات کے بعد جب آنحضرت کے قتل کا منصوبہ بنا تو آپؐ نے حضرت علیؑ سے کہا کہ تم میری سبز چادر اوڑھ کے سو جا۔ مقصد یہ تھا کہ لوگ سمجھیں کہ رسولؐ سو رہے ہیں اور وہ تلاش نہ کریں۔
امام جعفر صادق علیہ السلام نے اسی واقعہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا ہے۔ التبیۃ دینی و دین آبائی

عماریہ کا تقیہ | جب عمارؓ کے والد اور والدہ کو نہایت بے دردی سے شہید کر کے لوگ ان کی طرف متوجہ ہوئے اور پوچھا کہ تم بھی مسلمان ہو گئے ہو تو انھوں

نے انکار کیا اور مدیثہ جا کے رسول خدا سے واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا تم نے ٹھیک کیا۔

مصر کے مشہور عالم محمد ابو زہرہ تقیہ کی یہ حد بتاتے ہیں۔

جب کسی ملک میں اسلام قوت شوکت سے محروم ہو جائے اور مسلمان وہاں سے نکل بھی نہ سکتے ہوں تو ایسی صورت میں جائز ہے کہ آدمی دین کا اخفا کرے یہ آسمانی اور سہولت کے لئے اجازت عطا کی گئی ہے۔
امام احمد بن حنبل ص ۳۹ (ترجمہ)

حضرت عمر نے سیاسی مصلحت سے تقیہ کی اجازت دے دی۔
برابر بن عاذب جو حضرت علیؑ کی خلافت کے قاتل تھے اور **سلب قتیل** انہوں نے حضرت ابو بکرؓ کی بیعت نہیں کی ان کو ایک موقع پر سلب قتیل بہت ملا حضرت عمر نے اس میں سے خمس لے لیا۔
شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ :-

امام شافعی کہتے ہیں کہ آنحضرت سلب قتیل میں خمس نہیں لیتے تھے۔
اس کے بعد اپنی رائے لکھتے ہیں :-

کم قیمت و بیش قیمت ہر طرح کا سلب قتیل رسول خدا نے قاتل کا حق قرار دیا ہے مگر حضرت عمر کا اجتہاد یہ ہے۔
فقہ عمر

تمدنی ضرورت کے فتوے

”الطلاق مرتان“ قرآن میں طلاق کی حدود دفعہ ہے اور دونوں کی

عدت کے اندر مرد کو رجوع کا حق ہے۔ اس سے کچھ لوگوں نے ناجائز فائدہ اٹھایا اور ناراضی کی حالت میں طلاق دے کے پھر رجوع کر لیا۔ پھر طلاق دیا پھر رجوع کر لیا۔ اس طرح ایک مدت تک اس کو آزاد ہونے سے باز رکھا۔

جب حضرت عمرؓ نے یہ صورت دیکھی تو فتویٰ دیا کہ اب پہلے ہی طلاق کے بعد حق رجوع ختم ہو جائیگا۔
شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں :-

بروایت مسلم — ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ عہد رسالت اور زمانہ ابوبکرؓ اور خلا عمرؓ کے ابتدائی دو سال تک تین طلاق ایک ہی شمار ہوتیں اس کے بعد حضرت عمرؓ نے فرمان جاری کیا کہ لوگوں کو جس کام میں سہولت تھی انھوں نے خود اس کا دروازہ بند کر دیا۔
جبکہ رسول اللہؐ نے تین طلاق کو ایک ہی شمار کیا تو اب یہ نسخ کیسا؟

سورہ نسا میں ہے۔ فما استمتعتم به منهن فاتواھن مستعہن | جو سرھن فریضہ سے جن عورتوں سے تم نے متعہ کیا ہو ان کا ہر ادا کرنا بھی تم پر واجب ہے۔

جابر بن عبد اللہ انصاریؓ سے روایت ہے کہ زمانہ رسالت مآب عہد ابوبکرؓ اور نصف زمانہ خلافت عمرؓ تک متعہ جاری رہا مگر انھوں نے اپنا خلافت کے نصف زمانے کے بعد ممانعت کا حکم ان الفاظ میں

متعتان کانتا علیٰ عبد رسول اللہ وانا انہما عنہما واعابت علیہا۔
 دو متعہ عبد رسالت میں جائز تھے (متعہ الحج و متعہ النساء) میں ان کو منع کرتا ہوں
 اور ان کے مرتکب کو سزا دوں گا۔

ایک لطیفہ ہمارے ایک سنی دوست جنکو یہ غلط فہمی تھی کہ وہ بڑے عالم اور بہت ذہین ہیں
 بہم سے بہت بے تکلفی تھی ایک نکتے لگے تمہارے مذہب سے بہتر کوئی مذہب نہیں یہ دنیا کا واحد مذہب
 ہے جس میں زنا جائز ہے میں نے کہا کہاں لکھا ہے فقہ کی ہر کتاب میں ہے کہ متعہ جائز ہے میں نے کہا یہ
 قرآن میں بھی ہے کہا وہ ایک قوی حکم تھا بہت دن سے مجاہد اپنی بیویوں سے جدا تھے تو خدا نے حکم دیا کہ
 متعہ کرو میں نے کہا اگر وہ زنا تھا تو متعہ کہنے کی کیا ضرورت تھی زنا کہا ہوتا اس کے معنی یہ ہیں کہ زنا و متعہ میں
 فرق ہے کیا فرق ہے میں نے کہا زنا ہر عورت سے ہو سکتا ہے متعہ اسی عورت سے ہو سکتا ہے جس سے نکاح
 ہو سکتا ہے جس طرح نکاح میں مہر کی شرط ہے اسی طرح متعہ میں شرط ہے جس طرح نکاح میں عِدَّة ^{کی عِدَّة}
 ہے اسی طرح متعہ میں عِدَّة ہے بدکار عورت سے نکاح؟ میں جو قباحت ہے وہی متعہ میں ہے جس طرح
 منکوحہ کی اولاد میراث پائے گی اسی طرح ممتوعہ کی اولاد وارث ہوگی

زنا زادہ کو میراث نہیں ملے گی صرف موقت و داعی کا فرق ہے اس کو زنا یا عیاشی کہنا درست نہیں
 غیر مسلم اسلامی نکاح کو عیاشی کہتے ہیں کیونکہ اسلام کے سوا کسی مذہب میں زوجہ سے علیحدگی کا قانون
 نہیں عیسائی مذہب میں زنا کے ارتکاب پر عورت کو طلاق کا قانون ہے محض کہتا ہے کہ اسلامی
 نکاح عیاشی ہے نکاح کیجئے پسند آئے طلاق دے دو۔ ہر قانون سے ناجائز فائدہ اٹھایا جاسکتا
 ہے مگر اس وجہ سے اس کو منسوخ کر کے اس کی افادیت کو ختم نہیں کیا جاسکتا جس شوہر و
 زوجہ سے کسی وجہ سے نباہ ممکن نہیں اس کا حل طلاق ہی ہے۔

۱۔ آیت متعہ کی ناسخ کوئی آیت نہیں اسی وجہ سے حضرت عمر نے کہا کہ میں منع کرتا ہوں۔ درمنشور ج ۲
 ص ۱۲ تفسیر کبریٰ ج ۳ ص ۱۲ تفسیر کشف ج ۱ ص ۳۶ تفسیر معالم التنزیل ص ۱۰۰ مستدرک حاکم تاریخ طبری
 صحیح مسلم جمع بین الصیغین۔ عینی شارح بخاری نے حضرت عمر کا یہ قول لکھا ہے۔

نا جائز فائدہ اٹھانے کے خیال سے حرام کر کے ان کی زندگی تلخ نہیں کیجا سکتی۔
شاعری اور حقیقت میں فرق ہے امکانات کی دنیا میں آبادی بہت
کم ہوتی ہے کون اپنی بیوی کو ہنسی خوشی چھوڑتا ہے جب تک حالات مجبور
نہیں کرتے۔

متوہ میں بڑی حکمت اور افادیت ہے۔ دنیا میں تین طرح کی عورتیں
ہوتی ہیں۔ ۱۔ بدکار اور فاحشان سے نہ نکاح جائز ہے نہ متوہ۔ ۲۔ بیوہ
یا مطلقہ ان سے متوہ مستحب ہے کیونکہ وہ ایک مرد کے ساتھ زندگی گزارنے
ایک معاشرت و مزاج کی عادی ہو چکی ہیں اگر مطلقہ ہیں تو نہیں معلوم
کس کی خرابی سے طلاق ہوا ان سے متوہ مستحب قرار دیا گیا کہ اگر وہ مزاج
کے موافق نہ ہوں تو بعد ختم میعاد با میعاد سے پہلے صرف یہ کہہ دینے سے
کہ میں نے تمہاری مدت معاف کر دی وہ علیحدہ ہو جائیگی۔ اور اگر وہ
مزاج کے موافق ہو تو دائمی متوہ یا نکاح کیا جاسکتا ہے۔

۳۔ وہ عورتیں جو شرم و حیا عفت اور پاکدامنی میں اعلیٰ درجہ
رکھتی ہیں یعنی باکرہ ان سے متوہ مکروہ اور نکاح مستحب ہے وہ صرف
اتنا کہہ دینے سے کہ میں نے تم کو طلاق دیا۔ مطلقہ نہیں ہوں گی بلکہ شاہدین
عدلین کے سامنے ان کا طلاق ہوگا اور ایام عدت تک رجوع کا حق
باقی رہے گا تیسرے طلاق کے بعد حق رجوع ختم ہوگا اس طرح ایک
مدت تک اپنے فیصلہ پر غور کرنے کا موقع باقی رہتا ہے۔

(۲) احادیث کی تفتیش

بے شک ایسا بھی کبھی ہوتا تھا کہ حضرت عمر مجمع عام میں بیمار کے

کہتے کہ اس معاملہ میں کسی کو کوئی حدیث معلوم ہے یا لیکن ایسے فتوے
 جس بہت ہیں جو انھوں نے قرآن و حدیث کا علم حاصل کئے بغیر صادر
 فرمائے اور لوگوں کے ٹوکنے اور حدیث بتانے پر بدل دیے۔
 شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ازالۃ الخفا میں خلفاء
 راشدین کے خصائص بیان کئے ہیں اس کے مقصد دوم میں ایک بیان
 مذہب عمر فاروق ہے اس کا اردو ترجمہ فقہ عمر کے نام سے ادارہ ثقافت
 اسلامیہ لاہور نے شائع کیا ہے اس میں حضرت عمر کے وہ فتوے ہیں
 جو انھوں نے اپنے دور خلافت میں دیے ہیں ان میں سے کچھ فتوے
 ایسے ملاحظہ کیجئے جو انھوں نے حدیث معلوم کئے بغیر صادر فرمائے
 اور حدیث معلوم ہونے کے بعد ان کو بدل دیا۔

مقتول کا ترکہ بروایت شافعی حضرت عمر کا اجتہاد ہے کہ
 مقتول کی دیت میں اس کی زوجہ کو ترکہ نہ دیا
 جائے لیکن جس وقت ضحاک بن اسیم ضبیائی کی یہ حدیث معلوم
 ہوئی کہ آنحضرت نے ضحاک کی طرف یہ تحریر بھیجی کہ اسیم ضبیائی کی دیت
 میں اس کی بیوی کو ترکہ دیا جائے تو امیر المومنین اپنے سابقہ قیاس
 سے پلٹ گئے۔
 فقہ عمر ص ۲

دیت جنین بروایت امام شافعی حضرت عمر شروع میں دیت جنین
 کے قائل نہ تھے لیکن جب آپ کو حمل بن مالک کی روایت
 ملی تو اپنے سابقہ فتوے سے رجوع کرتے ہوئے فرمایا اگر ہم اس حدیث
 پر مطلع نہ ہوتے تو ہمارا فتویٰ حدیث کے خلاف ہی ہوتا۔ فقہ عمر ص ۲ بحوالہ کتاب الام
 ہر میں کمی عورتوں کے تغلیل ہر پر اصرار تھا ایک عورت آپ کے سامنے

یہ آیت پڑھی تو آپ نے فرمایا کہ عورتیں مجھ سے زیادہ افقہ ہیں۔

بروایت شافعی انگلیوں کی دیت کا مسئلہ انہیں معلوم

انگلیوں کی دیت نہ تھا انہوں نے اپنی طرف سے منعفت اور حسن و خوبی

کے لحاظ سے ہر انگلی کی دیت الگ الگ مقرر کی تو عمر بن حزام نے انہیں

حدیث بتائی تو انہوں نے اپنا فتویٰ بدل دیا۔ فقہ عمر

کچھ فتوے حدیث معلوم ہونے کے بعد بھی نہیں بدلے جیسے جنس کے بدلے

سیسم کافی نہ ہونا۔

حضرت عمر فطرتاً مجتہد تھے انہوں نے ایسے فتوے بھی دیے ہیں جن کا

قرآن و حدیث میں کہیں پتہ نہیں مثلاً۔

حضرت عمر کے نزدیک پکا ہوا گوشت

گوشت کھانے سے ابطال وضو کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

جابر بن عبد اللہ انصاری فرماتے ہیں کہ میں نے

رسول اللہ، ابوبکر، عمر عثمان کے ساتھ روٹی

اور گوشت کھایا اور نماز پڑھی مگر تجدید وضو

نہیں کیا۔ فقہ عمر

بروایت شافعی ایک مرتبہ نماز

مس ذکر سے ابطال وضو میں حضرت عمر کا ہاتھ شرم گاہ

سے مس ہو گیا آپ مقتدیوں کو اسی طرح قیام جاری

رکھنے کا اشارہ کر کے باہر آئے اور دوسرا وضو کیا۔ فقہ عمر

انبیاء کے نام کی ممانعت حضرت عمر کا فتویٰ تھا کہ

انبیاء کے ناموں پر ایسے نام نہ رکھنا چاہیے

ابو محمد طلحہ نے متنبہ کیا کہ خود رسول اللہ نے میری کنیت
ابو محمد رکھی تھی۔ فقہ عمر

نجران کے مسلمانوں نے پوچھا کہ یہاں
تطہیر صومعہ | ایک حجرہ خالی پڑا ہے اس میں ہم نماز پڑھ
سکتے ہیں؟ جواب دیا کہ پہلے بہیری کے پتے پانی میں
جوش کر کے اس کو دھو ڈالو۔ فقہ عمر ص ۵۲

نصرانیہ ماں کی مشابعت جنازہ | بروایت ابو بکر حضرت
والدہ نصرانیہ تھیں انتقال کر گئیں میں ان کے جنازہ
کی مشابعت کر سکتا ہوں فرمایا کسی سواری پر
سوار ہو کے آگے آگے رہنا۔

صائم الدھر کو سزا | ایک شخص کو صائم الدھر ہونے پر حضرت
عمر نے تعذیر فرمائی۔ فقہ عمر ص ۱۱۱
دوستوں کے درمیان | بروایت ابو بکر جناب قرہ فرماتے ہیں کہ
میں مسجد میں دوستوں کے درمیان نماز پڑھ
نماز کی ممانعت
رہا تھا حضرت عمر نے اسی حالت میں گدی
پکڑ کے ایک ستون کے سامنے لا کے کھڑا کر دیا اور فرمایا کہ اس طرح
نماز پڑھو۔ فقہ عمر ص ۵۲

ولایت بالغہ رشیدہ | حضرت عمر کے نزدیک بالغہ عورت بغیر ولی
دگواہ کے نکاح نہیں کر سکتی۔
متضاد فتوے | بروایت سہیقی ایک عامل نے پوچھا کہ اس خطے کے

لوگ جو ہم سے پہلے آباد ہیں۔ سامری کہلاتے ہیں یہ سب اقرار کو عبادت کرتے ہیں تورات بڑھتے ہیں اور قیامت پر ان کا اعتقاد ہے کیا ان کا ذبیحہ ہمارے لئے حلال فقہ عمر آپ نے جواب دیا کہ یہ لوگ اہل کتاب ہیں ان کا ذبیحہ ہمارے لئے حلال ہے۔ فقہ عمر بروایت شافعی حضرت عمر نے فرمایا بنی تغلب کے نصاریٰ اہل کتاب ہیں ان کا ذبیحہ

ہمارے لئے حلال نہیں۔ فقہ عمر
نئی عبادت ^{۱۴۱۰ھ} میں نماز تراویح مسجد نبوی میں جماعت کے ساتھ قائم کی! الفاروق [ؓ]
 کچھ علمائے اہل سنت اسے نفل اور کچھ سنت کہتے ہیں مگر بدعت حسنہ کہتے ہیں یعنی بدعت تو ہے مگر اچھی بدعت ہے اور غالباً اس وجہ سے اچھی کہتے ہیں کہ اس میں قرآن پڑھا جاتا ہے۔ شیعہ کہتے ہیں کہ کوئی بدعت حسنہ نہیں ہوتی کل بدعت ضلال پر بدعت گمراہی اس کے علاوہ اس کے احکام بھی احکام نماز سے مختلف ہیں نماز استسقا کے علاوہ ہر نفل و سنتی نماز جماعت سے باطل ہے۔ ہر نماز قبلہ سے منحرف ہونے چلنے پھرنے یا وضو ساقط ہو جانے سے باطل ہو جاتی ہے لہذا وضو کر کے پھر سے نماز پڑھنا چاہیے۔ یعنی جہاں سے نماز چھوڑی تھی وہیں سے نہیں بلکہ شرف سے پڑھنا چاہیے تراویح کے طولانی قیام میں کچھ کو رفع حاجت کے لئے جانا پڑتا ہے کچھ کا وضو ساقط ہو جاتا ہے تو وہ قبلہ سے منحرف ہوتے ہیں۔ صف سے نکلے نہیں ان کی نماز جاری رہتی ہے وہ وضو کر کے اس میں شریک ہو جاتے ہیں جہاں سے چھوڑی تھی وہاں سے بھی نہیں بلکہ امام بہت کچھ آگے بڑھ چکتا ہے جو احکام نماز کے بالکل خلاف ہے میرے خیال میں اسے نماز کہنا

اور نماز کی شکل دینا مناسب نہیں۔ **رسول کی دو حیثیتیں**
 اس میں شک نہیں کہ رسول کی دو حیثیتیں ہیں۔ ایک بشری دوسری الہامی خدا نے قرآن میں بھی فرمایا ہے قل انما ابشر مثلکم لوحی الیّ اے رسول کہہ دو کہ میں تمہاری طرح کا بشر ہوں فرق یہ ہے کہ میرے اوپر وحی آتی ہے دوسری جگہ فرمایا ہے ولکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ تمہارے لئے رسول کی بر

عقل کا نمونہ ہے اور اس کی سیرت کے دو پہلو ہیں ایک الہامی دوسرا بشری۔
 الہامی حیثیت میں تو ان کی پیروی ہو نہیں سکتی کیونکہ وہ نبوت کی خصوصیت ہے۔
 بشری حیثیت میں ان کا اتباع ہو سکتا ہے مگر سوال یہ ہے کہ بشری حیثیت
 میں ان کے اتباع کی ضرورت کیا ہے جبکہ اس میں ہم اور وہ دونوں برابر
 ہیں اس کا جواب معلوم کرنے کے لئے ہمیں آیت کے دوسرے ٹکڑے پوچھنا
 الہی کو سمجھنا چاہیے یعنی بشری حیثیت کے ساتھ نزول وحی بھی جس کا مقصد
 بشری حیثیت کی تشکیل ہے اس کو یوں بھی سمجھا جاسکتا ہے کہ بشری حیثیت کیا
 ہے؟ اس کا ایک ہی جواب ہے اور وہ یہ کہ نفس کی خواہشیں۔ انہیں میں پیغمبر
 کی تاسی کا حکم ہے یعنی جس طرح انہوں نے اپنے نفس کو مرضی الہی کا تابع
 بنادیا ہے اسی طرح تم بھی بنادو اور پیغمبر کو مرضی الہی وحی کے ذریعے معلوم
 ہوئی اس طرح رسول کی بشری حیثیت الہامی حیثیت میں مدغم ہو جاتی ہے۔
 اسی وجہ سے ہم کو ان کی بشری حیثیت میں اتباع کا حکم ہے۔

قرآن میں پیغمبروں کو اپنی طبیعت سے کچھ کہنے کی ممانعت ہے
 اور نبی آخر الزماں کے لئے تو خاص طور پر بتا دیا گیا ہے کہ وہ بغیر وحی
 کے کچھ کہتے ہی نہیں اسی لئے ان کا ہر فعل اپنا فعل قرار دیا ہے یہاں تک کہ
 اگر وہ تیر پھینکیں تو سمجھو کہ اللہ نے تیر پھینکا اس کے بڑھ کے رسول کے
 ہر قول و فعل کے منصب نبوت سے متعلق ہونے کے اور کیا دلیل ہو سکتی ہے۔
 ان کے احکام کو بشری اور الہامی حیثیت میں تقسیم کرنا بڑی گمراہی
 کی بات ہے خدا نے کہیں نہیں کہا کہ پیغمبر کچھ باتیں بشری حیثیت سے کہتے
 ہیں کچھ الہامی حیثیت سے، اور بشری حیثیت کی باتوں میں ان کی پیروی
 ضروری نہیں۔ نہ رسول نے کبھی کہا کہ میرے اقوال دو قسم کے ہیں

دستور کی حقیقت

اسلام کا نظام جہاں نبانی پیش کرنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ نظام حکومت کی حقیقت کو سمجھ لیا جائے۔

نظام حکومت جسے آج کل کی اصلاح میں آئین اور دستور بھی کہتے ہیں نام ہے نظام تمدن و معاشرت کا یعنی صلح و جنگ شادی بیاہ تجارت و زراعت صنعت و حرفت تہذیب و اخلاق خیر و خیرات سوار و بار برداری وغیرہ کے طریقے اور رسم و رواج تقسیم وراثت اور جرم و سزا کے قانون کو قانون تمدن کہتے ہیں چاہے وہ کسی درجہ کا اور کتنے ہی رقبہ میں ہو اس پر کسی کی بالادستی بھی ہوتی ہے کیونکہ کوئی نظام بغیر ناظم کے نہیں چل سکتا اگر شخص کو بے نہتے بیل کی طرح چھوڑ دیا جائے تو نظام تمدن درہم و برہم ہو جائے اس لئے ایک ایسی طاقت کا ہونا ضروری ہے جو قاعدے اور قانون کی پابندی پر مجبور کر سکے۔

ابتداءً تہذیب یا قبل تہذیب میں یہ کام نچاپٹ اور سرپنچ انجام دیتا تھا عربی میں اس کو ندوہ اور شیخ کہتے ہیں۔

باقاعدہ حکومت قائم ہونے کے بعد پنچ وزیر اور سرپنچ بادشاہ بن گئے جو اپنی طاقت سے عوام کو دبا کے اقتدار حاصل کر لیتے تھے اور ان کے اختیارات خدائی کی حد تک پہنچ جاتے تھے۔

اس دور ترقی میں جب قوانین مرتب ہوئے تو پرانی بہت سی باتیں نظام حکومت داخل کر لی گئیں اس وقت ان کا نام آئین رکھا گیا جن باتوں کو نظام حکومت

الہامی اور بشری دوسری قسم کے احکام کی پیروی ضروری نہیں اس کے برخلاف خدا نے مجموعی طور پر حکم دیا کہ رسول جو حکم دیں اسے مانو اور جس سے منع کریں اس سے باز رہو اگر دو طرح کے احکام ہوتے تو جس طرح واجب مستحب۔ حلال۔ حرام مکروہ کو الگ الگ بتایا گیا اسی طرح یہ بھی بتایا جاتا کہ اس قسم کے احکام پر عمل ضروری نہیں۔ لطف کی بات یہ ہے کہ خود حضرت عمر کا بھی کوئی قول موجود نہیں۔ جس میں انھوں نے کہا ہو کہ رسول کے کچھ احکام الہامی اور کچھ بشری ہیں اور میں بشری احکام کی پیروی ضروری نہیں سمجھتا۔

مولانا شبلی نے احکام رسول کے خلاف حضرت عمر کے فتوے دیکھ کے یہ خیال کیا کہ الہامی اقوال میں تو مداخلت ہو نہیں سکتی۔ لہذا بشری حیثیت کی باتوں میں انھوں نے اختلاف کیا اس طرح یہ اختلاف درست قرار دیا جاسکتا ہے اس کے لئے دونوں قسم کے احکام کا فرق بتانا ضروری تھا وہ فرق انھوں نے یہ نکالا کہ جو باتیں آنحضرت نے تمدنی ضرورت سے کہیں ان کی بشری حیثیت ہے اور عبادت و اخلاق کی الہامی مگر شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی فرماتے ہیں۔

قرآن مجید کے احکام پانچ علوم پر مشتمل ہیں۔ علم احکام جس میں واجب مباح مکروہ اور حرام و حلال کا بیان ہوتا ہے خواہ یہ سب عبادات سے متعلق ہوں یا معاملات سے یا معاشرتی امور یا مدنیات سے اس علم کی تفصیل اہل فقہ کا کام ہے۔ الفوز الکبیر باب اول ص ۱

معلوم ہوا کہ معاشرتی اور تمدنی امور بھی منصب رسالت سے متعلق ہیں اور قرآن میں بطور احکام ان کا ذکر ہے۔ اسی وجہ سے بقول مولانا شبلی۔

امام شافعی ترتیب فوج تعین شوار۔ شخص محاصل
وغیرہ کے متعلق بھی آنحضرت کے اقوال کو شرعی
قرار دیتے ہیں اور حضرت عمر کے افعال کی نسبت
لکھتے ہیں کہ رسول اللہ کے سامنے کسی کے قول و فعل
کی کچھ اصل نہیں۔
الفاروق ص ۵۳۸

اس کے علاوہ عبادات معاملات اخلاقیات اخوت۔ مساوات
حدود و سیاست امر بالمعروف اور بنی عن المنکر تمام باتیں تمدن
ہی سے متعلق ہیں اسی کی درستی و اصلاح کے لئے ہیں پیغمبرؐ کی بعثت ہی
اصلاح معاشرہ کیلئے ہوتی ہے۔ اسلام کے تمام احکام درستی معاشرہ کیلئے ہیں اور
سب کے جانے دیجئے نماز جس کا واجبائیں پہلا نمبر ہے جسے لوگ خالص عبادت سمجھتے ہیں وہ
تمدنی ضرورت ہے اور اسی دنیا کے لئے ہے جس کی غرض عمل کی اصلاح اور برائیوں
سے بچنا ہے جس سے انسان کو ایک مفید شہری بنانا
مقصود ہے اس لئے عبادت و اخلاق اور تمدن و معاشرت کے
احکام میں فرق پیدا کرنے کے کوئی معنی نہیں نہ احکام کی تقسیم کی ضرورت
ہے جیسا کہ ان کے فتوؤں سے ظاہر ہے کہ وہ تمدنی ضروریات تک
محدود نہیں بلکہ اس کا دائرہ عبادات میراث حدود وغیرہ سب پر محیط
ہے اس قبیل سے کچھ فتوے پچھلے اوراق میں آپ دیکھ چکے ہیں کچھ اور
ملاحظہ کیجئے۔

جزیہ کی شرحیں : آنحضرتؐ جزیہ کی رقم ایک دینار معین کی تھی حضرت عمرؓ نے مختلف جگہ مختلف شرح رکھی جو نو شیرواں نے شرح رکھی تھی۔ الفاروقؓ پر مسلمان پر جزیہ : مسلمان پر جزیہ نہیں ہے حضرت عمرؓ نے بعض جگہ کے مسلمانوں پر جزیہ لگایا۔

شراب کی حد : اسلام نے شراب سزائیں دروں کی تعداد معین نہیں کی۔ تھی اس کو قاضی کے اختیار پر چھوڑ دیا تھا کہ وہ حالت کو دیکھ کے کوڑوں کی تعداد معین کریں جو ان، ادھیڑ، بوڑھے سب کو ایک ہی سزا نہیں دی جاسکتی جتنی سزا جو برداشت کر سکے اتنی سزا دینا چاہیے۔ حضرت عمرؓ نے نئی کوڑے معین کر دیئے میقات حج کی تبدیلی : اہل نجد کا میقات رسول خداؐ نے قرن معین فرمایا تھا۔ حضرت عمرؓ نے ذات عرق معین کیا۔ (فقہ عمر ص ۱۱)

زکوٰۃ میں اضافہ : زکوٰۃ کے متعلق احکام جناب رسول خداؐ کے عہد میں مرتب ہو چکے تھے۔ حضرت عمرؓ کے عہد میں جو اضافہ ہوا وہ یہ تھا کہ تجارت میں گھوڑوں پر بھی زکوٰۃ معین ہوئی۔ حالانکہ آنحضرتؐ نے گھوڑوں کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دیا تھا۔ (الفاروق ص ۱۰)

ماہ صیام میں مباشرت : اوائل اسلام میں ماہ رمضان میں شب کو بھی مباشرت میں کچھ پابندیاں تھیں مثلاً اگر عورت بعد افطار سو گئی ہو تو مباشرت کیلئے بیدار کرنا اس کو جائز نہیں۔

حضرت عمرؓ کو بھی یہی سابقہ پڑا افطار روزہ کے بعد انھوں نے بیوی کی طرف دیکھا تو وہ نیند میں ڈوب چکی تھیں آپؐ نے اسے جگا کر فرمایا کہ تم سوئی نہیں تھیں اور.....

تقبیل زوجہ | حضرت عمر نے ماہ صیام میں اپنی بیوی کی تقبیل کی رسول اللہ سے پوچھا تو آپ نے ایک ٹکلی کا حکم دیا مگر حضرت عمر نے اپنے زمانے میں تقبیل کی ممانعت کر دی۔ فقہ عمر ص ۱۰۹

حضرت عمر کے غلط اقدام کو صحابہ برداشت کرتے

مولانا شبلی کا خیال ہے کہ حضرت عمر کے یہ اقدام اگر غلط ہوتے تو صحابہ ایک منٹ کے لئے ان کا مسند خلافت پر بیٹھنا گوارا نہ کرتے اس کا جواب خود مولانا شبلی سے سنئے وہ لکھتے ہیں۔
 حذیفہ بن الیمان جب مصر کے گورنر تھے تو حضرت عمر نے ان کو ایک فتویٰ بھیجا جس پر انھوں نے لکھا کہ اگر آپ کا حکم ہے تو ہمارے واجب العمل نہیں معلوم ہوا کہ اس وقت صحابہ ان کے فتوؤں سے اختلاف کرتے تھے اور وہ کسی کو اپنے فتوے پر عمل کرنے میں مجبور نہیں کرتے تھے بلکہ ٹوکنے پر کبھی کبھی بدل دیتے تھے۔

شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی لکھتے ہیں:-

حالیضہ کا طواف اگر عورت طواف نفاضہ کے بعد جائز ہو جائے تو قاسم فرماتے ہیں اللہ رحم

کرے حضرت عمر پر اس مسئلہ میں اصحاب رسولؐ فرماتے ہیں کہ اسے بقیہ اعمال حج کے لئے قیام نہ کرنا چاہیے مگر وہ فرماتے ہیں کہ اسے طواف کرنا

چاہیے (حالت حیض میں) مگر حضرت عمر کا یہ قول تسلیم
نہیں کیا گیا۔

ازالۃ الخفا

حضرت عمر کا فتویٰ یہ ہے کہ جنب کو اگر مہینہ بھر
غسل جنابت پانی نہ ملے جب بھی تیمم نہیں کر سکتا۔
حضرت عمر کے اس قول کو فقہائے اربعہ نے چھوڑ دیا

ہے کیونکہ انھوں نے احادیث صحیحہ کے مخالف پایا۔ ازالۃ الخفا

اب شبلی کا یہ قول کہ اگر حضرت عمر نے احکام نبوت میں دخل دیا ہوتا تو
بزرگ ماننا کیسا سہم انہیں دائرہ اسلام سے خارج سمجھتے انتہائی حار
ہے۔ اکابر اسلام جو علم و فضل میں ان سے کہیں زیادہ تھے حضرت عمر کے
متعلق ایسے الفاظ نہیں کہے خود شبلی نے امام شافعی کا یہ قول لکھا ہے کہ
رسول اللہ کے مقابلہ میں کسی کے قول کی کوئی حقیقت نہیں۔ برابر بن عاز
سے سلب قتیل میں خمس لینے پر شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا ہے کہ کم اور
زیادہ ہر طرح کا سلب قتیل رسول اللہ نے قاتل کا حق قرار دیا ہے مگر
حضرت عمر کا یہ اجتہاد ہے۔ حایضہ کو اعمال حج بجالانے کے متعلق
کہتے ہیں کہ قاسم فرماتے ہیں کہ اللہ عمر پر رحم کرے وہ فرماتے ہیں کہ
حایضہ کو طواف کرنا چاہیے۔ جنب اگر پانی نہ ملے تو وہ تیمم نہیں
کر سکتا فرماتے ہیں کہ اس قول کو فقہائے اربعہ نے احادیث صحیحہ کے
خلاف پایا۔ طلاق کے متعلق کہتے ہیں کہ عہد رسول سے خلافت عمر کے دو
سماں تک اس پر عمل ہوتا رہا اب یہ نسخ کیسا؟ ان حضرات نے یہ تسلیم
کرتے ہوئے کہ حضرت عمر کے کچھ فتوے قرآن و حدیث کے خلاف ہیں
شبلی کی طرح ہرزہ سیرانی نہیں کی۔ ان کے قول کی بنا پر حضرت عمر دائرہ
اسلام سے خارج ہو گئے۔ اور یہ بڑی گستاخی کی بات ہے۔

حضرت عمر کا اختلاف آنحضرت کو ناگوار نہیں ہوا

حضرت عمر کی دخل اندازی آنحضرت کو اسی وقت پسند ہو سکتی تھی جب وہ یہ محسوس کرتے کہ اس سے میں غلط روی سے بچ جاتا ہوں یا یہ ایسے مفید مشورے دیتے ہیں جہاں تک میرا ذہن نہیں پہنچتا۔ یہ بات کسی مسلمان کو باور نہیں کرنا چاہیے۔ واقعات بھی اس کے خلاف ہیں بلکہ ایک موقع پر جن لوگوں سے آپ نے اتنی ناراضی کا اظہار کیا کہ فرمایا تو موعنی اٹھ جاؤ میرے پاس سے ان میں حضرت عمر پیش پیش تھے اور یہ اپنی کے اختلاف کا نتیجہ تھا۔

آئیے اب دیکھیں کہ حضرت عمر نے کن کن موقعوں پر اختلاف کیا اور اس کا کیا انجام ہوا۔ کچھ مشہور باتیں یہ ہیں۔

۱۔ اسرارے بدر ۲۔ محاصرہ طائف ۳۔ تسلیح حدیبیہ ۴۔ منافی کی نماز جنازہ ۵۔ امارت اسامہ ۶۔ واقعہ قرطاس۔

۱۔ اسرارے بدر کے بارے میں حضرت نے ان کی بابت نہیں مانی نہ اس بارے میں کوئی وحی آئی ابو بکر کے ذکر میں اس پر بحث ہو چکی ہے۔

۲۔ محاصرہ طائف میں آنحضرت نے علیؑ کو تنہائی میں بلا کے راز کی باتیں کیں تو حضرت عمرؓ نے اعتراض کیا کہ آپ اپنے ابن عم سے تنہائی میں راز کے باتیں کرتے ہیں اس کے جواب میں پیغمبر خدا نے جو کہا اسے شاہ ولی اللہ صاحب کی زبان سے سنئے۔

رسول خدا نے فرمایا کہ خدا نے مجھے حکم دیا

ہے کہ میں اس سے راز کی بات کہوں امرا الہی میں
متابعت کی وجہ سے اس کے یہ معنی بھی ہو سکے
ہیں کہ میں نے راز کہنے کی ابتداء نہیں کی بلکہ
خود خدا اس کے دل میں اقلے اسرار کرتا
ہے اور میں بھی راز کہتا ہوں۔ حجت اللہ الباقی
۳۔ صلح حدیبیہ کا تعلق اگر منصب رسالت سے نہ ہوتا تو حضرت
عمر رسول اللہ سے یہ کیوں کہتے کہ کیا آپ نبی نہیں ہیں اور وحی اس صلح
کی تائید میں کیوں آئی حضرت عمر رسالت میں شک کیوں کرتے پھر توبہ
کیوں کرتے اور کفارہ کیوں دیتے۔
۴۔ عبد اللہ بن ابی سلول کی نماز جنازہ کے متعلق ہندوستان
کے مشہور عالم مولانا سعید احمد صاحب اپنا کتاب ابو بکر صدیق اکبر
میں لکھتے ہیں:-

آپ نماز کے ارادے سے اٹھے تو حضرت عمر نے دامن
پکڑ کر کہنیا کہ آپ منافق کی نماز پڑھاتے ہیں لانکہ
خدا نے آپ کو منع کیا ہے۔

ص ۱۱۹

یہاں آیت حضرت عمر کی رائے کے موافق نازل نہیں ہوئی کیونکہ
انہوں نے خود کہا کہ خدا نے آپ کو منع کیا ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ آیت
پہلے نازل ہو چکی تھی اب دو باتیں رہ گئیں ایک یہ کہ خدا کے منع
کرنے پر رسول کا نماز کے لئے اٹھنا دوسرے حضرت عمر کا دامن پکڑنے
کیونکہ اور ٹوکنا پہلی بات سے رسول پر خدا کی نافرمانی اور دوسری
حضرت عمر پر گستاخی کا الزام آتا ہے۔

رسول خدا پر نافرمانی کا الزام نہیں آتا کیونکہ انھوں نے یہ کہہ کے نماز پڑھائی کہ میں بغیر حکم خدا کے کوئی کام نہیں کرتا۔

(۵) اسامہ کو سردار لشکر بنانے پر حضرت عمرؓ نے اختلاف کیا مگر آپ نے کوئی پرواہ نہ کی۔

(۶) واقعہ قرطاس میں حضرت عمرؓ کے اختلاف پر جب شور و غل ہونے لگا تو حضرت نے فرمایا اٹھ جاؤ میرے پاس سے کس اختلاف کو حضرت نے پسند کیا؟

شبلی کی آخری بات

حضرت عمرؓ سے زیادہ کسی کو آنحضرتؐ کی خدمت میں کچھ کہنے سنانے کی جرات نہ ہوتی تھی اور آنحضرتؐ کے بعد جس جرات و دلیری سے حضرت عمرؓ نے فتوے صادر فرمائے ہیں اس کی نظر صحابہ میں نہیں ملتی۔ (شبلی)

مولانا شبلی نے یہ ایک نفسیاتی بحث چھیڑ دی اس کے لئے ہمیں حضرت عمرؓ کی ابتدائی زندگی ذہنی نشوونما۔ قبول اسلام۔ صحبت رسولؐ اور تعلیم اسلام سے واقفیت کا حال معلوم کرنا ضروری ہو گیا۔ اس موضوع پر ہمارے پاس سب سے زیادہ مستند اور معتبر دو کتابیں ہیں ایک شبلی کی الفاروق دوسری محمد حسین بیگل کی عمر فاروق اعظم یہ دونوں کتابیں پاکستان میں کثرت سے شائع ہوئی ہیں۔ انہی دونوں کو ہم نے اپنا مآخذ بنایا ہے۔

حضرت عمر کی شخصیت

حضرت عمر کا قبیلہ بنی عدی بنی تیم کی ایک شاخ تھا یہ دونوں قبیلے اپنی قلت تعداد کی وجہ سے بہت کمزور تھے اور خاص طور پر بنی عدی۔ جب حضرت عمر کے دادا نفیل نے عربت حاصل کی اور بنی عبد الشمس سے برابری کا دعویٰ کیا تو انھوں نے ان کو صفا سے نکال دیا بنی سہم نے اپنے چوار میں پناہ دی یہ اپنی حفاظت خود نہ کر سکے۔

اعزاز کے لحاظ سے اس قبیلے کا چھٹا درجہ تھا شبلی نعمانی نے لکھا ہے کہ حضرت عمر نے قریش میں تقسیم وظائف کے وقت شرف کے لحاظ سے فہرست تیار کی تھی اس میں اپنے قبیلے کا چھٹا درجہ رکھا تھا۔

حضرت عمر کے قبیلے میں سفارت کا عہدہ تھا لیکن اس سفارت **سفارت** کی نوعیت قبائل کی پیغام رسانی سے زیادہ نہ تھی۔
مولانا شبلی لکھتے ہیں:-

قریش کو کسی قبیلے میں کوئی ملکی معاملہ پیش آتا تو یہ
سفیر بن کے جاتے۔ الفاروق ص۔

واقعی سفارت جسے کہتے ہیں یعنی دوسرے ممالک سے سیاسی گفتگو وہ بنی ہاشم ہی انجام دیتے تھے روم میں عربوں کو تجارت کی سہولت حاصل کرنے کی بات چیت سلطنت روم سے ہاشم نے کی ابرہہ کے حملے کے وقت عبدالمطلب تھے۔

حضرت عمر کے والد کا نام خطاب تھا مولانا شبلی اور محمد بن سہیل

نے ان کے متعلق عمر و عاص کا یہ قول لکھا ہے۔

خدا کی قسم میں نے عمر اور ان کے باپ دونوں کو اس
حال میں دیکھا ہے کہ ان کے جسم پر بہت گھٹیا کپڑے
کا ایک جغہ ہوتا تھا جو بمشکل گھٹنوں تک پہنچتا تھا
اور ان کی گردن پر خشک لکڑیوں کا گٹھا۔ عمر فاروق اعظم الفاروق
خطاب کے اخلاق کے متعلق لکھتے ہیں :-

خطاب نہایت سنگدل اور بے رحم تھے اپنے زمانہ
خلافت میں ایک دفعہ حضرت عمر ایک ایسی جگہ سے
گذرے جہاں درختوں کا جھنڈ تھا اور جسے ضحیان
کہتے تھے آپ نے فرمایا مجھے وہ وقت یاد آ گیا جب
میں خطاب کے اونٹ چرایا کرتا تھا اور خدا کی
قسم میں نے ان سے زیادہ سنگدل اور بے رحم
کسی کو نہیں پایا۔

علامہ طبری کی روایت ہے کہ حضرت عمر اپنے
عہد خلافت میں جب ضحیان سے گذرے تو
فرمایا میں اس وادی میں نمرے کا کرتا
ہے خطاب کے اونٹ چرایا کرتا تھا اور ان
کا دل بہت ہی سخت تھا میں کام کرتا تو مجھے
تھکا مارتے اور کوتاہی کرتا تو سزا دیتے۔

مصر کے مشہور مورخ ڈاکٹر طہ حسین لکھتے ہیں :-
وہ اپنے اونٹ اور بکریاں چرانے کا قصہ لوگوں

میں داخل نہیں کیا گیا وہ رسم و رواج کہی گئیں مگر ہر آئین میں پرانے رسم و رواج کو بھی ایک مضبوط حیثیت حاصل رہی اس طرح ان کی بھی قانونی حیثیت رہی اگرچہ وہ سب آئین میں مذکور نہیں ہوئیں۔

اس نظام میں شخصی یا جماعتی طور پر ترمیم و تنسیخ حذف و اضافہ حسب ضرورت ہوتا رہتا ہے ایسے آئین کو اصطلاح میں غیر تحریری کہا جاتا ہے کیونکہ اس کی بنیاد قدیم آئینی رواجوں پر ہوتی ہے جو مدتوں تک رہتی ہیں آتے اور لکھے جانے کے بعد بھی بہت سی باتیں غیر تحریر رہتی ہیں اسے لچکدار بھی کہتے ہیں کیونکہ اس میں ترمیم و تنسیخ پر کوئی پابندی نہیں برطانیہ کا قانون ایسا ہی ہے۔

تحریری آئین فلسفی یا سیاست دان بناتے ہیں اس کی بنیاد قدیم رواجوں پر نہیں بلکہ اس پر ہوتی ہے کہ

تحریری آئین

کیا مناسب ہے اور کیا ہونا چاہیے اس میں ترمیم و تنسیخ آسان نہیں ہوتا اکثریت یا رائے عامہ سے تبدیلی ہو سکتی ہے اس لئے یہ آئینی اصطلاح میں مستحکم کہا جاتا ہے۔

تحریری آئین میں بھی یہ ممکن نہیں کہ سب کچھ لکھ دیا جائے اور غیر تحریری بھی ایسا نہیں ہوتا کہ اس میں کچھ لکھا ہی نہ ہو دونوں تحریری بھی ہوتے ہیں۔ اور غیر تحریری بھی۔

کو سنا تے وہ مقامات دکھاتے جہاں ان کے انٹ
چلتے تھے ان سختیوں کا تذکرہ بھی کرتے جو جانور
چرانے میں کسی قسم کی کوتاہی پر ان کے والد کی طرف
ان پر ہوتی تھیں۔

الفہمۃ الکبریٰ اردو ترجمہ ص ۲۸

جب انھوں نے ہوش سنبھالا تو بالغ و مشتری کے درمیان معاملہ طے
کرا نے کا پیشہ اختیار کیا جو خلیفہ ہونے تک جاری رہا اسی پیشے کی وجہ
سے انھوں نے لکھنا پڑھنا سیکھا ورنہ عرب میں حافظہ سے کام لینا
بہتر اور لکھنا عیب تھا۔

محمد حسنین سہیل لکھتے ہیں :-

عرب لکھنے پڑھنے کو برتری کی علامت نہیں سمجھتے
تھے بلکہ اپنی اولاد کو اس سے روکتے تھے۔ عمر فاروق عظیم

ص ۹۹

محمد حسنین سہیل نے ان کی جوانی کی یہ تصویر کھینچی ہے۔

رات کی تاریکیاں گہری ہو گئیں عمر اپنے دوستوں

کے ساتھ عکاظ کی ایک سمت چلا گیا جہاں

عیش و طرب کی محفل جمی ہوئی تھی اسی اثناء

میں ایک حسین ساقیہ آئی جس کی بتلی کر چلنے میں

بل کھارہی تھی جیسے چنبیلی کی شاخ لچک رہی

ہو۔ عمر اس لڑکی سے بے تکلفی کی باتیں کرنے لگا

اور وہ لڑکی بھی اس بے تکلفی کا جواب ناز

بے نیازی سے نہ دے سکی تھوڑی دیر کے بعد

وہ اٹھی اور اپنے ان خریداروں کے لئے شراب

جوانی

لے کر آئی جو میلے کی راتیں صرف اسی کے شراب
 خانے میں گزارتے تھے عمران سب نے دوستوں کا
 سردار تھا لوگ ابھی باتیں کر ہی رہے تھے کہ دیشزگان
 عرب کی نرم و شیریں آوازیں ان کی سماعت کو
 ٹھوکے دینے لگیں یہ لڑکیاں رات کی پُر اسرار
 کیفیتوں سے لطف اندوز ہونے یا دامن شب میں
 اپنے دل کے تقاضے پورے کرنے کے لئے اپنے اپنے
 خیموں سے کھلے میدانوں میں نکل آئی تھیں عمر باقی
 کرتے کرتے خاموش ہو گیا جیسے یہ باتیں اس کے دل
 سے کھیل رہی تھیں یکا یک عمر اپنی جگہ سے اٹھ کھڑا
 ہوا اور اپنے دوستوں سے کہنے لگا مجھے ایک ضروری
 کام یاد آ گیا میں ابھی آتا ہوں اس کے دوست مسکرانے
 لگے جانتے تھے کہ ان کا دوست دریا نوش ہی نہیں بلا
 کا نظر باز بھی ہے عمر اسی نرم و شیریں آواز کی طرف
 چلا جب عمران کے قریب پہنچا تو وہ سب کی سب
 بھاگ گئیں صرف ایک کا فراد احسینہ رہ گئی جس نے
 جان بوجھ کر اپنا دھوپہ گرا دیا تھا اور بظاہر اب
 اسے درست کر رہی تھی ابن خطاب نے اپنی دوست
 کو پہچان لیا جس سے حال ہی میں متعارف ہوا تھا
 اور جس کے ساتھ اس سال اس نے عکاظ کے چند بہت
 ہی شیریں لمحے بسر کئے تھے۔

لڑکیاں اپنی سہیلی کی چال کو تیار گئیں اور انھوں
 نے ناراضی طنز اور رشک کے قہقہے لگانا شروع کئے۔
 عمر اپنے دوستوں کے پاس واپس آیا لیکن زیادہ نہ
 ٹہرا ساقیہ کو شراب کی قیمت دی اور چلا گیا۔ عمر
 نے نو بہار ان شباب کے ارمان آفرین دلوں کو اپنا
 لیا تھا اور وہ اسے محبوب بہرو کے لئے سراپا
 سپردگی بن گئیں تھیں عمر کی وہ رفیقہ جس نے اس سال
 عکاظ کے چند انتہائی شیریں لمحوں سے عمر کو خوش
 وقت کیا تھا فتنہ کاروں کے جھرمٹ میں کھڑی ہو کر
 رہی تھی سال ختم ہونے پر عکاظ کا میلہ آیا عمر اس
 میلے میں بھی اسی آن بان سے شریک رہا ایک سال
 عمر اپنے معمول کے مطابق میلے کے شروع میں عکاظ
 نہ پہنچ سکا لوگ اسے ڈھونڈتے اور ایک دوسرے
 کے اس میلے میں شریک نہ ہونے کا سبب پوچھنے
 لگے لوگوں کی خوشی کی کوئی انتہا نہ رہی جب انھیں
 معلوم ہوا کہ عمر میلے کے باقی دن ان کے ساتھ
 گزارنے کے لئے عکاظ آ پہنچا ہے آتے ہی وہ تجارت
 میں مشغول ہو گیا لیکن اس مصروفیت نے اسے
 دوسرے مشاغل سے باز نہ رکھا بلا نوشی اور
 نظر بازی کی اس شہرت میں کوئی کمی نہ آنے دی
 جو عمر کو اپنے حلقہ احباب میں حاصل تھی اس سال

کے بعد پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
مبعوث ہوئے۔ عمر فاروق اعظم ص ۳ تا ۴

حضرت عمرؓ کے دوسرے نوجوانوں کی طرح
بلکہ ان سے کہیں زیادہ بنیت زر کے عاشق تھے
انھیں اپنے شباب میں حبشہ میں عرب سے بلا کا
شغف رہا ہے یہاں تک کہ ان کے تمام سوانح
نگار ان کی بادہ پیمانی اور حسن نوازی پر متفق ہیں۔
حضرت عمرؓ کی جوانی اپنی تمام رنگینوں کے
ساتھ ختم ہو گئی تو ان کے دل میں نکاح کی خواہش
نے انگڑائی لی انھوں نے اپنی زندگی میں نو

عورتوں سے شادی کی۔ عمر فاروق اعظم ص ۴

حضرت عمرؓ کا ستائیسواں سال تھا۔ اور

قبول اسلام | اسلام کی صدا بلند ہوئی ان کے کانوں میں

جب یہ صدا پہنچی تو سخت پرہم ہوئے۔ لبنیہ

ان کے خاندان کی ایک کنیز تھی اس کو بے تحاشا

مارتے مارتے تھک جاتے تو کہتے ذرا دم لے لوں

تو پھر ماروں گا۔ آخر مجبور ہو کر فیصلہ

کیا کہ خود بانی اسلام کا قصہ پاک کر دیں تلوار

کمر سے نکال کے سیدھے رسول اللہ کی طرف چلے۔

راہ میں اتفاقاً نعیم بن عبد اللہ مل گئے ان کے

تیور دیکھ کے پوچھا خیر ہے؟ بولے محمد کا فیصلہ

کرنے جاتا ہوں انھوں نے کہا پہلے اپنے گھر کی خبر لو
 خود تمہاری بہن اور بیہوئی اسلام لایا چکے ہیں فوراً
 پلٹے اور بہن کے ہاں پہنچے وہ قرآن پڑھ رہی تھیں
 ان کی آہٹ پا کر چپ ہو گئیں اور قرآن کے اجزاء
 چھپا دئے۔ لیکن آواز کانوں میں پڑ چکی تھی بہن
 سے پوچھا یہ کیا آواز تھی؟ بہن نے کہا کچھ نہیں
 بولے کہ نہیں میں سنی چکا ہوں کہ تم دونوں مرتد
 ہو گئے ہو یہ کہہ کر بیہوئی سے دست و گریباں
 ہو گئے اور جب ان کی بہن بچانے آئیں تو ان کی
 بھی خبر لی یہاں تک کہ ان کا بدن لہو لہاں ہو گیا
 اسی حالت میں ان کی زبان سے نکلا کہ عمر جو جی
 میں آئے کرو لیکن اسلام دل سے نہیں نکل سکتا ان
 الفاظ نے حضرت عمر کے دل پر خاص اثر کیا بہن کی
 طرف محبت کی نگاہ سے دیکھا ان کے بدن سے خون
 جاری تھا یہ دیکھ کر اور بھی رقت ہوئی فرمایا کہ تم
 جو پڑھ رہی تھیں مجھ کو بھی سناؤ فاطمہ نے قرآن کے
 اجزاء لاکے سامنے رکھ دیئے اٹھا کر دیکھا تو یہ سورہ
 تھی — بے اختیار پکار اٹھے —

۷۴
 (الغادر ص ۷۴)

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ

دو تین منٹ کے اندر یہ انقلاب ذہنی تعلیم پر غور کا نہیں بلکہ وقتی تاثرات
 کا نتیجہ تھا ایک سخت اور درشت مزاج آدمی جس طرح کسی بات کو مانتا نہیں

اسی طرح مان لینے کے بعد پھر پٹنا ملہیں حضرت عمر کے ساتھ بھی یہی ہوا کہ تاثرات کا شعلہ فرو مہونے کے بعد بھی وہ اسلام سے برگشتہ نہیں ہوئے۔ جب کفار کو ان کے مسلمان ہونے کا علم ہوا تو انھوں نے کہا کہ ہم قتل کر دیں گے تو حضرت عمر خانہ نشین ہو گئے۔ خود ان کے صاحبزادے عبداللہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر اپنے گھر میں فریش کے خوف سے پوشیدہ ہو گئے ابو عمرو عاص بن دآئل سمجھی ان کے پاس گئے اور پوچھا "تم اتنے خائف کیوں ہو؟" کہا بنی سہم کہتے ہیں کہ ہم تجھے مار ڈالیں گے عاص نے کہا وہ تمہارا کچھ نہیں کر سکتے جب انھیں اطمینان ہوا کیونکہ وہ بنی سہم کے سردار تھے اس کے بعد لوگ ان کے دروازے پر جمع ہوئے عاص نے ان کو ہٹا دیا ایک اور روایت میں ہے کہ عاص نے کہا عمر میری پناہ میں ہے۔

افتاد طبعیت

حضرت عمر نے مزاج کی درستی اور سختی اپنے والد بزرگوار سے میراث میں

پائی تھی۔

مولانا شبلی لکھتے ہیں۔

مزاج قدرتی طور پر نہایت تند تیز اور زود مشعل
واقع ہوا تھا جاہلیت کے زمانے میں تو وہ قہر مجسم
تھے لیکن اسلام کے بعد بھی مدتوں اس کا اثر نہیں گیا۔
سخت مزاجی اور سخت گیری کی نسبت سیکڑوں
روایتیں مذکور ہیں اور بلاشبہ اور اصحاب کی نسبت
یہ اوصاف ان میں زیادہ تھے۔

محمد حسنین سہیل کا بیان ہے۔

بعض عورتوں نے ان سے نکاح کرنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ وہ بہت تنگی ترشی سے گزارہ کرتے ہیں۔ عورتوں کے لئے ————— ان کا دروازہ بند رہتا ہے وہ لطف و مہربانی سے پیش نہیں آتے تیوری چڑھائے گھر میں آتے ہیں اور تیوری چڑھائے جاتے ہیں۔ ان کی تنگی ترشی کے بارے میں جو کچھ کہا وہ درست ہے یہ بایں جوانی میں ان کی طبیعت کا ایک جزو بن گئی تھیں اور زندگی بھر ان کے ساتھ رہیں۔ عمر فاروق اعظم

مولانا شبلی لکھتے ہیں :-

عاصم کی ماں ————— حضرت ابوبکر کے ہاں فریادی آئیں حضرت ابوبکر نے حضرت عمر کے خلاف فیصلہ کیا اور اس لئے وہ مجبور ہو گئے یہ واقعہ مولانا امام مالک وغیرہ میں مذکور ہے ان واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کے ساتھ ان کا سلوک محبت اور رحم کے اس پایہ پر نہ تھا جیسا اور بزرگوں کا تھا اولاد اور اہل خاندان سے بھی ان کو غیر معمولی محبت نہ تھی۔ الفاروق ص ۶۰

جب حضرت عمرؓ نے اقم کلثوم دختر ابو بکر سے
شادی کا پیغام دیا اور حضرت عمارؓ نے منگوا
کر لیا تو خود لڑکی نے اپنی بہن سے کہا۔ آپ میری
شادی ان کے ساتھ کر دینگے حالانکہ ان کا غصہ
اور طرز معاشرت کی خشونت آپ کو معلوم ہے
بھدا اگر آپ نے ایسا کیا تو قبر رسولؐ پر جا کر فریاد
کروں گی۔

استعاب ج ۲ ص ۳۷ مطبوعہ حیدرآباد

عبداللہ ابن ابی سلول کی نماز جنازہ پڑھانے پر رسولؐ کا دامن پکڑ کر کہنچنا
اور ٹوکنا آپ ملاحظہ کر چکے شبلی نعمانی بھی ان کی درشتی مزاج کے شہابی
ہیں ان کو اس سے بہت تکلیف پہنچی کہ حضرت عمرؓ نے سیدہ نسارہؓ خاتون
جنت کے دروازے پر لکڑیاں جمع کر کے آگ لگانے کی دھمکی دی ان کے
ایک ایک لفظ سے برہمی اور ہزاری ٹپک رہی ہے وہ کہتے ہیں۔

درایت کے اعتبار سے اس واقعہ کے انکار کی

کوئی وجہ نہیں حضرت عمرؓ کی تندہی اور تیزی مزاج

سے حرکت بعید نہیں۔ الفاروق ص ۱۱

علامہ سیوطی لکھتے ہیں :-

کسی نے حضرت عمرؓ سے قرآن کی کسی متشابہ آیت

کے معنی پوچھے آپ نے اس کے اتنے کوڑے

مارے کہ اس کے سر سے خون جاری ہو گیا۔

شبلی نعمانی نے آپ کی درشتی مزاج کچھ واقعے اور بھی لکھے ہیں :-

ابی بن کعب سید القراء تھے خود حضرت نے اس

باب میں ان کی مدح کی تھی۔ الفاروق ص ۱۱

ایک دفعہ بہت سے لوگ ابی بن کعب سے

جو بڑے رتبے کے صحابی تھے ملنے گئے جب وہ مجلس سے اٹھے تو ادب و تعظیم کے لیے لوگ ان کے ساتھ چلے اتفاق سے ادھر سے ادھر سے حضرت عمرؓ آئے یہ حالت دیکھ کر ابی کو ایک کوڑا لگایا ان کو نہایت تعجب ہوا اور کہا خیر ہے یہ آپ کیا کرتے ہیں فرمایا نہیں جانے کہ امر مبعوث کے لئے فتنہ اور تابع کے لئے ذلت ہے۔
الفاروق ص ۵۸

علامہ ابن حجر مکی لکھتے ہیں :-

فاتح عراق سعد بن ابی وقاصؓ تعظیم کے لئے نہیں کھڑے ہوئے تو حضرت عمرؓ نے ان کو کوڑا مارا اور کہا تم خلافت سے مرعوب نہیں ہوئے تو میں نے چاہا کہ تم کو بتا دوں کہ خلافت بھی تم سے مرعوب نہیں ہوتی۔
صواعق مخرقہ مطبوعہ مصر ص ۵

ابی بن کعب نے ایک دفعہ ان کو سمجھایا بھی
ابن خطابؓ تمہیں اصحاب رسولؐ پر اتنا عذاب نہ بننا چاہیے۔
مولانا شبلی لکھتے ہیں :-

ایک بار حجر اسود کے سامنے کھڑے ہو کر علامہؒ کہا میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نہ فائدہ پہنچا سکتا ہے نہ نقصان حضرت عمرؓ کا یہ فعل مذاق عام سے جس قدر الگ تھا اس سے اندازہ ہو سکتا

ہے کہ بہت سے محدثین نے جہاں حضرت عمر کا یہ قول
نقل کیا ہے وہاں یہ روایت بھی اضافہ کی ہے
کہ اسی وقت حضرت علیؑ نے ٹوکا اور ثابت کیا
حجر اسود فائدہ اور نقصان دونوں پہنچا سکتا ہے
کیونکہ وہ قیامت میں لوگوں کی نسبت شہادت دینگا۔
محدثین نے یہ اضافہ اس لئے ضروری سمجھا کہ لوگوں کے دلوں میں حجر اسود کی
عظمت کم نہ ہونے پائے اور یہی غرض حضرت علیؑ کے ٹوکنے کی تھی۔ علامہ
محمد بن جریر طبری لکھتے ہیں :-

اصحاب رسولؐ یہ خبر سن کے کہ ابوبکر عمر کو خلیفہ بنانے
والے ہیں بے چین ہو گئے طلحہ ابوبکر کے پاس آ کر کہنے
لگے کہ تم ایسے شخص کو خلیفہ بناتے ہو جس سے مسلمانوں
نے تمہاری زندگی میں کیا مستحبتیں جھیلیں تم خدا کو کیا
جواب دو گے :-

مہاجر و انصار کی ایک جماعت ابوبکر کے
پاس آئی اور کہا کہ تم نے ہمارے اوپر عمر کو خلیفہ
بنایا ان کے بوائق چھڑ کو جانتے ہو :-

۳۲

علامہ دیار بکری تاریخ خمیس میں لکھتے ہیں کہ :-
طلحہ اور زبیر نے ابوبکر سے کہا کہ تم فظ غلیظ کو
خلیفہ بناتے ہو۔

اسلامی دستور کی نوعیت

دستوروں کے وجود میں آنے کی جو صورتیں ہم نے لکھی ہیں وہ فطری ہیں ان کے علاوہ کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔ اسلام بھی ایسا ہی نظام ہے لیکن اس کا مزاج و مہنت دنیا کے دستوروں سے الگ ہے یہ تقویٰ و پرہیزگاری کا نظام ہے اور جو نظام خوراک کی طرف سے نازل ہوا جس کی تبلیغ انبیاء و مرسلین کریں جس کی تکمیل خاتم النبیین پر ہوا اور وہ اس کو اپنا نظام حیات بنائیں اور خدا اس کو ان کا اسوہ حسنہ کہے اور سب کو اس کی پیروی کا حکم دے وہ تقویٰ اور پرہیزگاری کے نظام کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے۔ جو یہ ہے کہ اس کے حرب و ضرب کے قوانین بھی تقویٰ مبنی ہیں اگر ایسا نہ ہوتا تو اسلامی معاشرہ میں معیار عزت تقویٰ کیوں قرار پاتا یہ آئین غیر تحریری بھی ہے اور تحریری بھی مستحکم بھی ہے اور لچکدار بھی۔ غیر تحریری اس معنی میں ہے کہ اس کی تبلیغ تمام انبیاء کرتے آتے تحریری یوں ہے کہ پیغمبر پر صحیفوں کی صورت میں نازل ہوا اور خاتم النبیین پر اس کی تکمیل ہوئی جو مکتوبی صورت میں ہمارے پاس موجود ہے۔ مستحکم اتنا ہے کہ اس کے کسی حکم میں تبدیلی نہیں ہو سکتی لچکدار اس معنی میں ہے کہ حکم کی ادائیگی میں اس کے ممکن کی شرط لگا کر سہولت پیدا کی ہے مثلاً نماز کھڑے ہو کر پڑھنا واجب اگر کھڑے نہیں ہو سکتے تو بیٹھ کے پڑھو۔ بیٹھ کے بھی نہیں پڑھ سکتے تو لیٹ کے پڑھو۔ روزہ رکھنے کی سکت نہیں ہے تو روزہ ساقط ہے جب واجبات میں یہ سہولت ہے تو اور احکام میں کیوں نہ ہوگی مثلاً ذبیحہ کیلئے حکم ہے کہ اس کو قبلہ رو لٹا کر لوہے کے تیز دھار آلہ سے لے کر کبر کہہ کے اتنا ذبح کرو کہ شہر گ کٹ جائے اگر اس طرح ذبح نہ کیا تو وہ میتہ ہے اور حرام ہے اب فرض کیجئے کہ ہم نے جنگل میں ایک جانور شکار کیا ہے میں نہیں معلوم کہ قبلہ کدھر ہے جب تک ہم قبلہ کی تحقیق کریں گے اس وقت تک وہ شرط کے مرجع کا اس کے لئے حکم ہے کہ جدھر گمان ہو اسے قبلہ قرار دیکے ذبح کر دو اگر یہ بھی ممکن نہیں ہے تو بغیر قبلہ کی تحقیق کے ذبح کر دو وہ ذبیحہ ہے اور حلال ہے انھیں سہولتوں کی وجہ شریعت اسلامی شریعت سہلہ کہی جاتی ہے کسی بات میں عسر و حرج نہیں۔

علامہ شبلی لکھتے ہیں :-

جب حضرت ابو بکر نے حضرت عمر کو خلیفہ بنانا چاہا اور اس کے
چرچے ہوئے تو عبدالرحمن بن عوف اور طلحہ نے
ان سے شکایت کی کہ آپ ایسے شخص کو خلیفہ بنانا
چاہتے ہیں جس کا برتاؤ آپ کی موجودگی میں جو ہے وہ

ظاہر ہے۔

الفاروق ص

خود حضرت عمر کو بھی اپنی خشونت کا احساس تھا انھوں نے خلافت کے
پہلے خطبے میں کہا۔ اللہم انی غلیظ فلیتی پروردگار میں سخت مزاج ہوں
مجھے نرم کر دے۔

ان واقعات سے حضرت عمر کا انداز طبیعت معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ سخت
مزاج بے باک ہڈر اور بے دھڑک بات کہہ دینے والے آدمی تھے ایسے لوگوں
میں تذبذب اور احتیاط نہیں ہوتی طبیعت کی یہ افتاد رسوم کی زندگی اور
اور بعد میں ان سے اختلاف سے نہ روک سکی، ایسے لوگ عموماً جذباتی ہوتے
ہیں ایک عورت وہ بھی بے یار و مددگار کفیز اس کو صبح سے شام تک سستا
سستا کے مارتے رہنا اسلام کی تعلیم کو سات برس سے سستے تر رہنے کے بعد
آنحضرت کے قتل کے ارادے سے گھر سے نکلتا بہن کو زرد کو بکس کے منٹا کر
ہونا اور ایسی حالت میں مسلمان ہو جانا جذباتی ہونے کی دلیل ہے۔
اسلام لانے کے بعد اس کی تعلیم اور روح سے آشنا ہونے کا ان
کو موقع نہیں ملا۔

مولانا شبلی نے فغا غلیظ کا ترجمہ یہ کیا ہے کہ ”جس کا برتاؤ آپ کے ساتھ
جو ہے وہ ظاہر ہے“

صحبتِ رسولؐ

جس سال حضرت عمرؓ اسلام لائے اسی سال رسولِ خداؐ اس شعبِ ابی طالب میں محصور ہو گئے تین سال کے بعد جب باہر آئے تو حضرت ابو طالب اور حضرت خدیجہ کا انتقال ہو گیا اب کفار کی جراتیں بڑھ گئیں انھوں نے مسلمانوں کو ستانے میں شدت اختیار کی رسولِ خداؐ نے سب کو مدینے ہجرت کا حکم دیا اس میں حضرت عمرؓ نے ہجرت کی اس طرح مکی زندگی میں رسولؐ کے ساتھ رہنے کا موقع بہت کم ملا ہجرت کے بعد مدینے سے تین میل کے فاصلے پر عوالی میں عتبہ بن مالک کے یہاں قیام کیا اور آخرت تک وہیں رہے۔

دن بھر بازار کا گشت اور مدینے سے باہر قیام کی وجہ سے روانہ خدمتِ رسولؐ میں حاضری کا موقع نہ ملتا تھا اس لئے باری باندھ لی تھی ایک دن عتبہ بن مالک حاضر ہوتے تھے دوسرے دن حضرت عمرؓ یہ حاضری بھی گھنٹہ آدھ گھنٹہ سے زیادہ کی نہ تھی اگر ایک دن کا ناغہ نہ کیا جائے تو پانچ برس رہ جاتے ہیں اس طرح مدینے میں بھی صحبتِ رسولؐ سے فیضیاء ہونے کا موقع نہ ملا۔

تعلیمِ اسلام

علمِ قرآن کے متعلق آپؐ مصر کے مشہور محقق علامہ احمد امین کا یہ بیان پڑھ چکے ہیں کہ قرآن عربی زبان میں نازل ہوا مگر عربوں کے لئے صرف زبان کا جاننا کافی نہیں جب تک کتاب پڑھنے والے کے

عظمیٰ درجے کے مطابق نہ ہو یہی وجہ تھی کہ قرآن کو تمام صحابہ یکساں طور پر نہ سمجھ سکتے تھے اور نہ سمجھ سکنے والوں میں انھوں نے حضرت عمر کا ذکر کیا ہے اور کسی واقعے اس کے ثبوت میں پیش کئے ہیں جو شروع کتاب میں آپ کی نظر سے گزر چکے ہیں۔ اس کے علاوہ حضرت عمر کی کاروباری مشغولیت بھی مانع تھی یہ بات ابی بن کعب نے ان سے کہی تھی جب حضرت عمر نے ایک شخص کو اولیٰ بالمؤمنین الحار پڑھتے ہوئے سنا تو اسے لوٹا اس نے ابی بن کعب کا حوالہ دیا وہ اسے لے کے ان کے پاس آئے انھوں نے کہا یہ آیت رسول خدا نے مجھے تعلیم فرمائی انھوں نے کہا میں نے رسول سے نہیں سنی ابی نے کہا مجھے قرآن مشغول رکھتا تھا اور تمہیں بازار کا گشت۔

حدیث کے متعلق بھی مولانا شبلی کا بیان ہے کہ :-

علم حدیث

کُل وہ مرفوع روایتیں جو ان سے بروایت

صحیح مروی ہیں ستر سے زیادہ نہیں ہیں۔ الفاروق ص ۵۴

مورخین کا خیال ہے کہ ان سے جو روایتیں مروی

ہیں ان کی تعداد تقریباً ستر ہے اور تفسیر میں تو

اس سے بھی کم۔ الفاروق

حدیث میں بھی خرید و فروخت کی مشغولیت مانع تھی اس

کا اعتراف خود حضرت عمر کو بھی تھا مولانا شبلی لکھتے ہیں۔

صحیح بخاری میں ہے کہ حدیث استیزان کی لا علی

کا انھوں نے یہی عذر کیا کہ میں خرید و فروخت

میں مشغول رہنے کی وجہ سے آنحضرت کی خدمت

میں کم حاضر ہوتا تھا۔ الفاروق ص ۶۰

مسائل کے جواب میں حدیث نہ معلوم ہونے کی سیکڑوں روایتیں
ہیں جنہیں محدثین نے بصراحت لکھا ہے فقہ عمر میں ایک طولانی فہرست
ازالۃ الخفا سے منقول ہے۔

اس میں سے بہت سی آپ کھیلے اوراق میں پڑھ چکے ہیں کچھ اور ملاحظہ
فرمائیے۔

اہل مکہ کے واسطے یوم ترویہ ہی کو احرام کھول دینے کی حدیث
آپ کو معلوم نہ تھی۔

مسح خفین میں توقیت کی حدیث آپ کو معلوم نہ تھی۔ فقہ عمر
مجوس سے جز یہ لینے کی حدیث آپ کو معلوم نہ تھی۔
عمار یا سمر نے بتائی۔ فقہ عمر

طواف فرض قبل از رمی کی حدیث آپ سے پوشیدہ تھی۔ فقہ عمر
حج تمتع کی حدیث کا علم نہ تھا۔

شبلی نعمانی ان باتوں کی تائید کرتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ حضرت عمر کو
اپنے پیشے کی وجہ سے بارگاہ رسالت میں حاضر ہونے کا موقع کم ملتا تھا۔
دوسری طرف وہ ان کے فتوؤں کی کثرت دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ انھوں
نے آغاز اسلام ہی سے فقہ کو اپنا مطمح نظر بنالیا تھا وہ رسول اللہ
سے ذرا ذرا سی بات پوچھتے رہتے یہاں تک کہ آپ دق ہو جاتے تھے۔
کیلا لہ کے مسئلہ کو انھوں نے رسول اللہ سے بار بار پوچھا
اس پر تسلی نہ ہوئی تو حضرت حفصہؓ ایک یادداشت لکھ کے دی کہ
کہ تم رسول اللہ سے پوچھنا۔

یہ دو روایتوں کا خلاصہ ہے اصل روایتیں یہ ہیں۔

حضرت عمرؓ نے جناب رسول خدا سے پوچھا کہ کلالہ کا ورثہ پہلی روایت | کس طرح تقسیم کیا جائے حضرت نے فرمایا کیا خدا نے اس کو بیان نہیں کر دیا اور یہ آیت پڑھی۔

ان کان سراجاً یورث کلالہ او اولادہ ۱۶۰۰ الخ حضرت عمرؓ بھر بھی نہ سمجھے تو یہ آیت اتری ولیتغنونک فی الکلالۃ الخ

اب بھی حضرت عمرؓ نہ سمجھے اور حضرت حفصہ سے جا کر کہا کہ رسول خدا سے موقع پا کر اس کا مطلب پوچھنا ایک دن انھوں نے پوچھا تو حضرت نے فرمایا کہ تمہارے والد نے پوچھا ہو گا۔ میں نہیں سمجھتا کہ وہ کبھی بھی اس کو سمجھ سکیں گے (کنز العمال ج ۶ ص ۲۰)

دوسری روایت | مسلم نے حضرت عمرؓ سے روایت کی ہے کہ میں نے نبیؐ سے کسی چیز کے لئے اتنا سوال نہیں

کیا جتنا کلالہ کے لئے نبیؐ نے اپنی انگلی سے میرے سینے پر ضرب لگایا کہ اگر تم سمجھو تو تمہارے لئے سورۃ نساء کی آخری آیت ہی کافی ہے۔ (اتقان)

ان دونوں روایتوں کا خلاصہ لکھنے کے بعد فرماتے ہیں۔ بھوپھی کی میراث کی نسبت جو یادداشت لکھی تھی آخر اس کو محو کر دیا اس کا حال امام محمد نے موطا میں لکھا ہے۔ قسطلانی نے شرح بخاری میں معتمد حوالہ سے نقل کیا ہے کہ دادا کی میراث کے متعلق حضرت عمرؓ نے سو رائے قائم کیں بعض بعض مسائل کے متعلق ان کو مرتے دم تک کاوش رہی اور کوئی قطعی رائے قائم نہ کر سکے۔

تشریح فرماتے ہیں۔

مورخین کا خیال ہے کہ ان سے جو روایتیں مروی ہیں ان کی تعداد دستر ہے اور تفسیر میں تو اس سے بھی کم ہیں۔ واہ کیا دین میں بصیرت اور فقہ میں تجربہ ثابت کیا ہے سبحان اللہ! برس عقل شبلی بباہر گریست ان کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ جس پر قلم اٹھاتے ہیں اس کی تعریف کے ساتھ منہ قلم بھی ضرور کرتے ہیں۔ اور اکثر تعریف مذمت دونوں چھوٹی ہوتی ہیں۔ شیخ سعدی ایسے مقدس بزرگ کو لکھا ہے کہ وہ مرد پرست تھے شیخ نے امر پرستی کی مذمت میں جو شعر لکھے ہیں ان کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ شیخ نے امر پرستی کی بہت مذمت کی کیونکہ وہ اس سانپ کو کھلا چکا تھا یہ ان کی نئی تحقیق ہے اس کو کس محققانہ طریقے سے ثابت کیا ہے امر پرستی کی مذمت سے یہ انکشاف ہوا کہ وہ کبھی امر پرست رہ چکا تھا یہ ہے شان تحقیق۔

الفاروق میں رسول اللہ کو بھی نہیں چھوڑا فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رسول اللہ سے اتنا پوچھتے تھے کہ وہ دق ہو جاتے تھے۔ اس کے دو ہی معنی ہو سکتے ہیں یا معلم کتاب و حکمت حضرت عمر کو سمجھانے کی صلاحیت نہیں رکھتا تھا یا حضرت عمر سمجھنے

کی صلاحیت نہیں رکھتے تھے اس کی موتی دان کی یہ عبارت ہے کہ
 بعض مسائل میں زندگی بھر غور کرتے رہے اور کوئی رائے قائم نہ کر سکے
 یہ ہوئی منقصدت اب تھوٹی تعریف سنئے فرماتے ہیں حضرت عمر علم
 اسرار الدین کے بانی تھے کتنی بے عقلی کی بات ہے کیا کوئی علم ایسا ایجاد
 ہو سکتا ہے جس سے دین کے اسرار معلوم ہو جائیں۔ حضرت عمر نے کتنے
 اسرار بیان کئے اور ان سے کس کس نے یہ علم حاصل کیا اور کیا کیا اسرار
 بیان کئے یا سب علم سینہ رکھا۔ اسلام دین مبین ہے شریعت
 ہے اس کے کچھ رموز و اسرار نہیں وہ خاص و عام سب کے لئے
 بتیں ہدایت ہے اصل میں حضرت عمر کی حدیث و تفسیر میں معلومات
 کی قلت اور فتوؤں کی کثرت دیکھ کے اس کی کوئی وجہ بتانا
 تھی اس میں متضاد اور غلط باتیں لکھ گئے۔ البتہ مصر کے
 مشہور عالم احمد امین نے ایک معقول بات کہی ہے جسے
 مان لینا چاہیے وہ لکھتے ہیں۔

طبقہ اول کے صحابہ پر ان کی علمی تاریخ پڑھنے کے بعد
 جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں ان کی علمی شخصیتیں بڑی
 ہی مختلف نوعیت کی ملتی ہیں مثال کے طور پر حضرت عمر کو
 لے لیجئے نہ تو ہمیں ان کے زیادہ اقوال تفسیر قرآن سے
 متعلق ملتے ہیں نہ ہمیں ان کی شخصیت بکثرت احادیث
 کی جمع کرنے والی نظر آتی ہے۔ البتہ ان کا بڑا امتیاز
 جیسا کہ بظاہر نظر آتا ہے چیزوں پر حکم لگانے کی فطری
 قوت ہے۔

طرز زندگی !

ابتدا میں حضرت عمرؓ سے رہتے تھے اور دوسروں کے لئے بھی یہی پسند کرتے تھے لیکن بعد میں اپنی رائے بدل دی تھی کیونکہ وہ اسلامی حکومت کو ایرانی اور بازنطینی حکومت کی سطح پر لانے کا خیال کر چکے تھے اس لئے انھوں نے معیار زندگی بلند کیا لوگوں کی تنخواہوں میں اضافہ ہوا۔

سالہ میں جب اور لوگوں کے وظیفے روزیے مقرر

ہوئے تو اور اکابر صحابہ کے ساتھ ان کے بھی پانچ ہزار

درہم سالانہ مقرر ہو گئے۔
الفاروق ص ۶۹

خود بھی انھوں نے ایک خاص قسم کی ٹوپی بزنس پہنا شروع کر دی

..... تھی جسے اکابر نصاریٰ پہنتے تھے غذا کا معیار بلند تھا شبلی نعمانی

نے ان کے دسترخوان کے کھانے یہ لکھوائے ہیں :-

گیہوں کی روٹی، گوشت، سبزی، دودھ، سرکہ،

روغن زیتون

محمد حسنین ہیکل لکھتے ہیں۔

ان کا رنگ سرخ و سفید تھا کیونکہ ان کی غالب

غذا دودھ اور گوشت تھا۔
عمر فاروق عظم

حضرت عمر کی سخاوت

عطارد بخش کے لحاظ سے بھی حضرت عمر ایک دریا دل فرمانروا تھے علامہ شبلی لکھتے ہیں۔

زید بن ثابت کو اکثر اپنی غیبت میں اپنا جانشین کرتے تھے اور جب واپس آتے تھے تو کچھ نہ کچھ جاگیر کے طور پر ان کو عطا کرتے تھے۔ ان کی قدردانی کسی خاص گروہ پر محدود نہ تھی کسی شخص میں کسی قسم کا جوہر ہوتا تھا تو اس کے ساقی مراعات کرتے تھے۔ اس زمانے میں جس قدر باکمال تھے۔ مثلاً شعراء خطباء و سناپ پہلو ان بہادر سب ان کے دربار میں آئے اور ان کی قدردانی کے مشکور ہوئے حضرت عمر کے اس طرز عمل نے عرب کے تمام قابل آدمیوں کو دربار خلافت میں جمع کر دیا۔ الفاروق ۵۹۷ تا ۵۹۶

روز بہ ایک نجوسی معمار اپنے فن میں بڑا باکمال تھا۔ حضرت عمر نے اس کی بڑی قدردانی کی اور ہمیشہ کے لئے اس کا روزینہ مقرر کر دیا۔ الفاروق ص ۳۶۱

مکہ کے مستحق مسلمانوں کو تنخواہیں ملتی تھیں۔ جب صحرائین بدوؤں نے حضرت ابو عبیدہ سے تنخواہ کی تقرری کی درخواست کی تو حضرت عمر نے فرمایا کہ جب تک آبادی کے رہنے والوں کی تنخواہیں مقرر نہ ہو جائیں۔ صحرائینوں کا روزینہ مقرر نہیں ہو سکتا۔

حضرت عمر اور موسیقی

موسیقی تمام فنون لطیفہ کی سر تاج اور فلسفیوں کی دساز ہے یونان میں اس وقت تک کوئی فلسفی کامل نہیں سمجھتا تھا۔ جب تک وہ موسیقی میں کمال نہ حاصل کر لے صوفیا اسے غذائے روح کہتے ہیں۔

حضرت عمر کو اس فن میں بڑا کمال حاصل تھا۔ علامہ عبدالرزاق مصنف البرامکہ لکھتے ہیں:

حضرت عمر صبی زہد خشک بھی سات سروں کے موجد ہیں۔

البرامکہ ص ۲۹ مطبوعہ نظانی پریس کانپور طبع دوم
گلے میں بلا کا سوز تھا جب وہ مترنم ہوتے تھے تو دور دور سے لوگ ٹوٹ پڑتے تھے۔ محمد حسین بیگل اپنی شہرہ آفاق کتاب عمر فاروق اعظم میں لکھتے ہیں۔
حضرت عمر اپنی مشہور و معروف سختی و درشتگی کے باوجود غنا سے لطف اندوز ہوتے تھے اور کبھی کبھی ترنم سے شعر پڑھتے تھے۔ ایک دفعہ کسی قافلے کے ساتھ یہ شعر ترنم سے پڑھا۔۔۔ قافلے والے سننے کے لئے چاروں طرف سے دوڑ کر اُن کے لگے فاروق اعظم نے جوں ہی اعضیں جمع ہوتے دیکھا تو قرآن پڑھنا شروع کر دیا اور وہ منتشر ہو گئے دونوں طرف سے پھرتے ہی ہوا اس پر حضرت عمر نے بلند آواز سے فرمایا خاکی اند و جب میں نے شیطانی ساز چھڑا تو تم چاروں طرف سے اُدھمکے لیکن جب کتاب اللہ کی آیات پڑھیں تو کھاگ گئے۔
ایک دفعہ حضرت عمر حج کے لئے تشریف لے گئے۔ ہمراہیوں نے خواتین ابن جبیر سے اطرار کیا کہ وہ ضرائع کے شرگا کے سنائیے

اسلامی معاشرہ

لعلت نبوی کا مقصد ایسے معاشرہ کا قیام ہے جس کی ہر فرد بلند کردار ہو اس معاشرہ میں خدائے واحد تمام طاقتوں کا مرکز سب کا خالق اور حکمران اعلیٰ ہے۔ محمد رسول اللہ پیغمبر خاتم ہیں۔ ان کے قول و فعل کی بنیاد وحی پر ہے جس بات کا وہ حکم دیں اس کی تعمیل کرو اور جس سے منع کریں اس سے باز رہو ان کی سیرت عمل کا نمونہ ہے جو تقویٰ پر ہیزگاری اور امن و سلامتی کا منشور ہے اگر کوئی تم پر حملہ کرے تو اپنے کو دشمنوں کے سپرد نہ کرو بلکہ سیسہ پلائی دیوار کی طرح جم کے لڑو۔

دنیا ایک دن فنا ہو جائے گی اس دن خدا سب کے اعمال کا حساب لے گا اچھے اعمال کے بدلے میں جنت کی ابدی راحت و آرام ہے اور بُرے اعمال کی سزا جہنم کی دہشتی ہوئی آگ یعنی یہ دنیا دار عمل اور آخرت کے لئے نیک اعمال کا سرمایہ اکٹھا کرنے کی جگہ ہے۔

تمام انسان آپس میں برابر اور بھائی بھائی ہیں اس برابر میں اور برادری کے جتنے تقاضے ہیں ان کو پورا کرنے کی تاکید ہے۔ بقائے نسل کے لئے شادی کسب معاش کے لئے سعی عمل تہذیب اخلاق کے لئے تحصیل علم تزکیہ نفس کے لئے عبادت۔ بیکار وقت ضائع کرنے لہو و لعب میں مشغول رہنے مسلمان تعیش بہم پہنچانے دولت جمع کرنے کی ممانعت اور خدا کی راہ میں خرچ کر دینے کی تاکید ہے۔

ضرورت سے زیادہ خرچ اسراف اور شیطانی فعل ہے۔ روحانی سکون کے ساتھ جسمانی آسائش کے لئے آرام دہ مکان بنانا جائز ہے۔

اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ انھیں سے خود ان کے جگر پارے سنو خوات نے اپنے اشعار گاکر سنائے اور حضرت عمرؓ مخطوط ہوتے رہے یہاں تک کہ صبح ہو گئی تو فرمایا خوات اب گانا ختم کرو صبح ہو گئی۔ ص ۲۵۶

علامہ شبلی لکھتے ہیں۔

اگرچہ خلافت کے افکار نے ان کو خشک مزاج بنا دیا تھا لیکن یہ ان کی طبعی حالت نہ تھی کبھی کبھی موقع ملتا تھا تو زندہ دلی کے اشغال سے بھی دل بہلاتے تھے۔
حدیث ابن جوزی نے سیرۃ العزیز میں لکھا ہے کہ ایک دفعہ رات کو گشت کر رہے تھے ایک طرف سے گانے کی آواز آئی ادھر متوجہ ہوئے اور دیر تک کھڑے سنتے رہے۔
(الفاروق ص ۶۴)

لوگوں نے رباع سے حدی گانے کی فرمائش کی وہ حضرت عمرؓ کے خیال سے رکے لیکن حضرت عمرؓ نے ناراضی نہ ظاہر کی تو رباع نے گانا شروع کیا حضرت عمرؓ بھی سنتے رہے۔ جب صبح ہوئی تو فرمایا بس اب خدا کے ذکر کا وقت ہے۔ ایک دفعہ سفر حج میں ایک سوار گاتا جاتا تھا لوگوں نے حضرت عمرؓ سے کہا آپ اس کو منع نہیں کرتے؟ فرمایا گانا سواروں کا زاد ہے۔

(الفاروق ص ۶۰۴)

حضرت عمر کے زمانہ کا متمدن

شبلی نے الفاروق میں لکھا ہے کہ

حضرت عمر کا حکم تھا کہ کوئی شخص علانیہ شراب نہ پیے (الفاروق ص ۲۲۵)
اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ گھروں کے اندر شراب فروشی زور و شور سے شروع
ہو گئی مکہ اور مدینہ فواحش کے اڈے بن گئے ہمارے زمانہ کے مشہور مورخ
فلپ ہٹی حضرت عمر کے زمانہ کے تمدن کی یہ حالت بیان کرتے ہیں۔
مکہ اور مدینہ کا تقدس بہت کم ہو گیا وہ دنیاوی عیش و عشرت کے مرکز
اور عرب کی عشقیہ شاعری کے گھر بن گئے مکہ میں ایک قسم کے کلب گھر بن گئے
جہاں شہر کے عمائد اُکے شطرنج اور جوا کھیل کرتے تھے اور کتابیں پڑھتے
تھے مدینہ میں ایرانی اور رومی لونڈیاں زیادہ سے زیادہ تعداد میں آنے
لگیں۔ عشقیہ شاعری ان شاعلوں کے ساتھ ترقی کرتی گئی قحبہ خانے مدینہ میں
کثرت سے قائم ہو گئے جہاں عمائد شہر جایا کرتے تھے وہاں حسین اور
زوجان عورتیں زرق برق اور دل آویز کپڑے پہن کر اپنے مہمانوں کو گانا
سنا کر اور رقص دکھا کر مخطوط کرتی عقیں اور وہ مہمان مختلف قسم کے
ریشمی کپڑے پہنے گاؤں تک سے لگے عیش و عشرت کی مسحور فضا میں ان کے
حسن و جمال اور سریلی آواز کا مزہ لیتے اور شام کی شراب خام چھلکتی ہوئی
ان کے سامنے آتی۔ مکہ مدینہ اور طائف میں اس قسم کی عورتوں کے
بے شمار مکان تھے۔ (عرون کا عروج و زوال اردو ترجمہ ص ۴۹)

اس معاشرہ نے ایسے لوگ کثرت سے پیدا کر دیئے جنہوں نے قرآن
و حدیث کی طرف پیٹھ کر لی۔ کوئی کسی کی بیوی پر ناجائز تصرف کرتا رہا کچھ

لوگ برات مع دلہن کے لوٹ لائے اور آپس میں بانٹ لیا کسی نے بھرے بازار کو لوٹا کوئی کسی کے مویشی لوٹ لیا کوئی مستقل غارت گری کرتا رہا اور یہ کسی کا انفرادی فعل نہ تھا بلکہ ہر واقعہ میں سیکڑوں آدمی شریک تھے بلکہ ان ہاتھوں میں حضرت عمر کے صاحبزادے عاصم بھی شریک تھے اور حضرت عمر کو ذرا اسی بات کی خبر دی جاتی تھی۔ جن لوگوں نے برات لوٹی انہوں نے ڈاکہ ڈالا جن عورتوں کو وہ اٹھا لائے وہ کسی کی زوجیت میں تھیں ان پر تصرف زنا کے محضہ تھا۔ انہیں سنگسار کرنے کا حکم ہے جن لوگوں نے بھرے بازار کو لوٹا انہوں نے بھی ڈاکہ ڈالا جو مستقل غارت گری کرتا رہا وہ مستقل ڈاکہ ڈالتا رہا۔ ان سب کے ہاتھ اور پاؤں کاٹنے کا حکم ہے۔ مگر حضرت عمر نے یہ سزائیں نہیں دیں مالک بن نویرہ کے واقعہ میں انہوں نے حضرت ابوبکر پر دباؤ ڈالا کہ خالد کو سنگسار کیا جائے انہوں نے کہا میں خالد کی تلوار کو پیام میں نہیں رکھ سکتا۔

محمد حسین بیگل نے حضرت ابوبکر کے موقف کی تائید میں کہا ہے کہ ایسے وقت میں جب کہ بغاوت کے مہیب بادل چھائے ہوئے تھے کسی سپہ سالار کو اس کی غلطی پر سزا دینا مناسب نہ سمجھا۔

جب حضرت عمر پر خلافت کا بار اڑا تو انہوں نے بھی حضرت ابوبکر کی پیروی کی اور اپنے فوجیوں کو سزا دینا مناسب نہ سمجھا کیونکہ عجم سے لڑائی درپیش تھی لیکن اسلامی تقدس پامال اور اسلامی معاشرہ تباہ ہو گیا۔

حضرت عمر کی ابن عباس سے چھڑ چھاڑ

حضرت عمر کی زندہ دلی کے مشاغل میں ایک شغل یہ بھی تھا کہ وہ اکثر ابن عباس کو چھڑا کرتے تھے۔ اور وہ بھی چوکے نہیں تھے۔ برابر کی نوک جھونک ہوتی رہتی تھی اور بہت ہونی ہوگی مگر تاریخ نے صرف پانچ مکالمے ہم تک پہنچائے ہیں وہ بھی بے ترتیب جو حاضر خدمت ہیں۔

(۱) حضرت عمر: ابن عباس سچ کہنا اگر چھپاؤ گے تو اونٹنیوں کی قربانی تم پر واجب ہو جائے گی۔ کیا علی کے دل میں اب تک خلافت کی طرف سے کچھ خیال باقی ہے؟

ابن عباس: ہاں یقیناً ہے۔

حضرت عمر: کیا علی کا خیال ہے کہ رسول اللہ نے ان کی خلافت کی نص کر دی تھی؟

ابن عباس: جی ہاں اس سے بڑھ کے آپ کو سناؤں میں نے اپنے والد سے سوال کیا تھا کہ کیا علی کا یہ دعویٰ صحیح ہے کہ رسول اللہ نے ان کو اپنا خلیفہ مقرر کر دیا تھا۔ انہوں نے کہا ہاں یہ صحیح ہے علی سچ کہتے ہیں کہ رسول خدا نے ان کو اپنا خلیفہ بنا دیا تھا۔

حضرت عمر بے شک رسول خدا نے علی کے بارے میں چند ایسی باتیں کہی ہیں مگر وہ کسی دلیل سے ثابت ہوتی ہیں نہ کوئی قاطع عذر ہے وہ علی کے بارے میں مبالغہ کرتے تھے۔ انہوں نے اپنے مرض الموت میں علی کے نام کی بقرتھ کر دینا چاہی تھی مگر میں نے لاک دیا۔ جس سے میری عرض محض اسلام کی ہمدردی تھی

کعبہ کے رب کی قسم علی کے بارے میں کبھی قریش کا اجتماع نہ ہوگا اگر لوگ ان کو خلیفہ بنا بھی دیتے تو ہر طرف سے ان پر یورش ہوتی۔ بس رسول اللہ سمجھ گئے کہ میں نے ان کے دل کی بات سمجھ لی اور وہ رک گئے اور خدا نے بھی اس سے انکار کیا اور جو خدا چاہتا تھا اسی کو جاری کیا۔

(۲) حضرت عمر بن عباس میں تمہارے ابن عم کی تم سے شکایت کرتا ہوں۔ میں ان کو اپنے سے ہمیشہ غضبناک ہی دیکھتا ہوں۔ اس کا کیا سبب ہے؟ ابن عباس سے: یہ درست ہے ان کو یقین ہے کہ رسول خدا نے خلافت ان کو عطا کی تھی۔

حضرت عمر بن عباس یہ تو صحیح ہے کہ رسول خدا کا یہی ارادہ تھا کہ خلافت علی کو ملے لیکن ان کے چاہنے سے کیا ہوتا ہے جب خدا نے نہ چاہا۔ رسول خدا نے چاہا کہ خلافت علی کو ملے۔ خدا نے اس کے خلاف چاہا۔ خدا کی مراد پوری ہو گئی۔ رسول خدا کی خواہش پوری نہ ہوئی۔ دیکھو رسول خدا نے بہت چاہا کہ ان کا چچا ایمان لے آئے لیکن وہ ایمان نہ لایا کیونکہ خدا نے نہ چاہا کہ وہ ایمان لائے۔ رسول اللہ نے یہ بھی چاہا تھا کہ اپنے مرغن الموت میں خلافت وصیت علی کے نام کر دیں لیکن میں نے فتنہ و امرا سلام میں پراگندگی کے خوف سے ان کو رد کر دیا اور پھر اللہ نے جو مقدر کیا تھا وہی ہوا۔

۱۔ شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید معتزلی جلد ۲ ص ۹۷ بحوالہ تاریخ بغداد از احمد بن ابی طاہر

۲۔ شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید معتزلی ج ۳ ص ۱۱۴

(۳) حضرت عمر: (مدینہ کے ایک کوچہ سے گزرتے ہوئے) ابن عباس میں
میں سمجھتا ہوں کہ تمہارے ابن عم پر ظلم ہوا۔

ابن عباس: پھر وہ شے انہیں واپس کر دیجئے جو ظلم سے ان سے
چھینی گئی ہے۔ حضرت عمر نے اپنا ہاتھ ان کے ہاتھ سے کھینچ لیا اور کچھ گنگناتے
ہوئے اگے بڑھے پھر رک گئے اور کہنے لگے۔ میرا خیال ہے کہ ان کو کم سن
سمجھ کے خلیفہ بننے نہیں دیا۔

ابن عباس: بخدا۔ خدا اور اس کے رسول نے علی کو کمسن نہیں سمجھا
جب آپ کے ساتھی سے سورۃ براءت لے کے مکہ والوں کو پہنچانے کا حکم
دیا حضرت عمرؓ پھر کے چلے گئے۔

(۴) حضرت عمر: ابن عباس تمہیں معلوم ہے کہ تمہاری قوم نے بنی ہاشم کو
خلافت سے کیوں محروم رکھا۔

ابن عباس: اگر میں نہیں جانتا تو آپ جانتے ہیں۔

حضرت عمر: لوگوں نے برا سمجھا کہ نبوت و خلافت ایک ہی گھر میں جمع
ہو جائے اور ہم لوگ خوشی خوشی مسلمانوں کو ہلاک کر ڈالو اس لئے قریش
نے اپنے لئے خود خلیفہ کا انتخاب کیا۔

ابن عباس: یہ جو آپ نے کہا کہ قریش نے خود اپنے لئے خلیفہ کا انتخاب
کر لیا تو اگر انتخاب قریش انتخاب الہی کے موافق ہے تو نہ اس کی کوئی رد
کر سکتا ہے نہ حسد کا محل ہے رہا اس کا جواب کہ لوگوں نے نبوت و خلافت
ایک خاندان میں ہونا پسند نہیں کیا تو ایسے لوگوں کا ذکر قرآن میں خدا نے

کر دیا ہے۔

ذات بانہ۔ لہو ما انزل اللہ ما حبط اعمالہم سورہ محمد
ترجمہ: یہ اس لئے ہے کہ ان لوگوں نے اس پیغمبر کو مردہ سمجھا جو اللہ نے نازل
کی تھی۔ لہذا اللہ نے ان کے اعمال برباد کر دیئے۔

حضرت عمر: انسوس ابن عباس مجھ کو بہت سی باتیں تمہارے متعلق معلوم
ہوئیں اور میں نے تم سے ان کا ذکر نہیں کیا کہ اگر تم نے اقرار کر لیا تو میری ننگا
سے تمہاری قدر و منزلت جاتی رہے گی۔

ابن عباس: جو باتیں آپ تک پہنچائی گئی ہیں اگر وہ حق ہیں تو کوئی وجہ
نہیں کہ میری قدر و منزلت آپ کی ننگا ہوں سے جاتی رہے اور اگر باطل
ہیں تو مجھ کو اس کی رد کر دینا چاہیے۔

حضرت عمر: میں نے سنا ہے کہ تم کیا کرتے ہو کہ خلافت ہم سے حسداً ظلم
کی بناء پر چھین لی گئی۔

ابن عباس: ظلم کا حال تو جاہل حلیم سب ہی کو معلوم ہے اب رہا حسد تو
ہمارے باپ آدمؑ دیکھتے اور ہم انہیں کی اولاد ہیں۔
حضرت عمر: ابن عباس انسوس ہزار انسوس بنی ہاشم کے دل اب
تک حسد اور کینے سے بھر رہے ہیں

ابن عباس: ذرا کھڑے ایسی بات ان لوگوں کے حق میں نہ کہیے۔ جن
لوگوں کیلئے خدا نے قرآن میں فرمایا ہے۔ انما یرید اللہ لیذهب
عنکم الرجس اہل بیت ویطہرکم تطہیراً۔ (سورہ احزاب)
ترجمہ: اے اہل بیت رسول خدا نے تم سے نجاست کو دور کر دیا اور حق تطہیر کیا کھرباک کر دیا

(۵) حضرت عمر: کیوں ابن عباس علی ہمارے ساتھ کیوں شریک نہیں ہو
ابن عباس: میں نہیں جانتا۔

حضرت عمر: تمہارے باپ رسول کے چچا اور تم رسول کے چچیرے بھائی ہو
پھر تمہاری قوم تمہاری طرفدار کیوں نہ ہوئی۔
ابن عباس: میں نہیں جانتا

حضرت عمر: لیکن میں جانتا ہوں تمہاری قوم تمہارا سردار ہونا گوارا نہیں
کرتی۔ شاید تم یہ کہو گے حضرت ابو بکر نے تم کو خلافت سے محروم کر دیا (قوم
نے نہیں)، لیکن خدا کی قسم یہ بات نہیں ابو بکر نے وہ کیا جس سے زیادہ
مناسب کوئی بات نہیں ہو سکتی اگر وہ تم کو خلافت دینا بھی چاہتے
تو ان کا ایسا کرنا تمہارے حق میں مفید نہ ہوتا۔

چھٹ چھارٹ پر ایک نظر

ہم تو اسے حضرت عمر کا ایک تفریحی شغل سمجھتے ہیں مگر شبلی نعمانی کہتے ہیں کہ اس
سے حضرت عمر کے خیال کے راز سربتہ کا انکشاف ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا
ہے کہ ان سے گفتگو میں لوگ کتنے آزاد تھے۔

مجھے تو اس میں کوئی سربتہ راز نظر نہیں آتا انہوں نے کبھی کوئی بات چھپائی
نہیں۔ ان کا ظاہر و باطن ایک تھا۔ انہوں نے بے رورعایت صاف الفاظ

میں علی کو مستحق خلافت نہ ہونے کے لئے پانچ باتیں کہی ہیں۔

حضرت عمر کی پانچ باتیں

(۱) علی میں ظرافت ہے۔

(۲) قبائل عرب ان کے آگے سر نہ جھکائیں گے

(۳) وہ خلافت کے خواہشمند ہیں

(۴) وہ کمسن ہیں۔

(۵) ان کو خلافت ملنے سے بنی ہاشم کا اقتدار ہمیشہ کے لئے قبائل عرب

پر قائم ہو جائے گا اور نہ ہونا چاہیے۔

چار باتوں کی رد

علمائے اہلسنت نے ان پانچ باتوں میں سے چار کو صحیح تسلیم نہیں کیا۔

پہلی بات کی رد شبلی نے الفاروق میں پورے ادب و احترام کے ساتھ

نہایت مہذب و شائستہ الفاظ میں پہلی بات کی ردیوں کی ہے۔

حضرت علی کے متعلق جو نکتہ چینی حضرت عمر کی زبانی عام تاریخوں میں منقول

ہے۔ یعنی یہ کہ ان کے مزاج میں ظرافت ہے یہ ایک خیال ہی خیال ہے حضرت

علی طرف تھے لیکن اسی قدر جتنا ایک لطیف المزاج بزرگ ہو سکتا ہے۔

(الفاروق ص ۷)

دوسری بات کی رد محمد حسین بیگل نے بھی اسی انداز میں دوسری بات کی رد کی ہے

قبائل عرب کی ناپسندیدگی صرف خیال ہی خیال تھا۔ دورِ ابتدائے

قبائل کو مدینہ کی سیاست میں کیا دخل تھا۔ البتہ مدینہ میں اختلاف ہو سکتا

تھا وہ ابو بکر کی خلافت کے موقع پر بھی ہوا اور عمر کی خلافت کے وقت بھی لیکن خلیفہ ہو جانے کے بعد لوگ خاموش ہو رہے۔ اسی طرح علی کی خلافت میں بھی اختلاف ہوتا۔

تیسری بات کی رد حضرت عمر نے بالکل صحیح سمجھا کہ حضرت علی خلافت کے خواہشمند ہیں مگر اس وقت خلافت کا کون خواہشمند نہ تھا حضرت ابو بکر نے حضرت عمر سے کہا کہ میں تمہیں اصحاب محمد سے ڈراتا ہوں ان میں ہر ایک کی ہی خواہش کہ خلافت ہمیں مل جائے حضرت علی کی بھی یہی خواہش تھی مگر دوسروں کے نقطہ نظر میں اور ان کے نقطہ نظر میں فرق تھا۔ دوسرے خلافت کو اقتدار سمجھ کے اس کے خواہشمند تھے اپنا حق نہیں سمجھتے تھے۔ حضرت علی اسے اقتدار سمجھ کے نہیں بلکہ اپنا حق سمجھ کے خواہشمند تھے۔

مورخین کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت علی خلافت کو اپنا حق سمجھتے تھے ڈاکٹر طحسین کہتے ہیں:

علی ہمیشہ اپنے کو سب سے زیادہ حقدار خلافت سمجھا کرتے اور اس میں انہیں کبھی شک و شبہ نہیں رہا۔ علی و فرزند ان علی ص ۶

مگر دنیا اسے نہ سمجھ سکی کہ وہ خلافت کے کیوں خواہش مند تھے اور کیوں اسے اپنا حق سمجھتے تھے۔

شمس العلماء ڈاکٹر نذیر احمد لکھتے ہیں:

حضرت علی خلافت کے دعویدار ضرور تھے اور کیوں نہ ہوتے۔ پیغمبر ص ۱۱

کے بعد داماد کو، بیٹا کو، بھائی کو یہی تھے اور چند در چند قراقرظ کے علاوہ شجاعت میں بھی کوئی ان کا ہمسر نہ تھا۔ اور سب استحقاق ایک طرف فاطمہ کا موجود ہونا ایک طرف کوئی ہے جو اتنے استحقاقوں کے ہوتے ہوئے

ہے۔ لیکن عالی شان نہیں جس کا مقصد اظہار دولت یا شان و شوکت ہو۔
لباس صاف پاکیزہ ہو مگر مرد کے لئے ریشمی نہیں جس سے تن
آسانی اور نمائش ہو۔ ہاں! میدان جنگ میں پہن سکتا ہے کیونکہ یہاں
نمائش یا تن آسانی کو دخل نہیں بلکہ اس سے تلوار کاری نہیں لگتی اور زخم کو
بھرنے کی موثر دوا ہے۔

ہر طبیب غذا جو انسان کو صحت مند اور توانا رکھ سکے کھا سکتا ہے
تمام مفرحات جائز مگر مسکرات حرام ہیں جو کچھ دیر بھی انسان کو
بعمل سے غافل کر دیں۔

فطری خوش آئند اور سن سکتا ہے مگر فنکار کا گانا نہیں جس سے
سامعہ لذت میں ڈوب جائے اور محویت عمل سے غافل کر دے۔

سو نے چاندی کے برتن کا استعمال حرام ہے جو دوسروں پر حقوق و
تیری اور طبیعت میں رعونت پیدا کریں اللہ پر بھروسہ کرنا کسی سے
دکا طالب نہ ہوتا عدل انصاف و فائے عہد صدق یہاں نوازی قرار
اروں پر و سیوں۔ یتیموں بیواؤں مسافروں مسکینوں کی خبر گیری
ماروں کی عیادت ایثار و قربانی سخاوت و رحمہ لی، تواضع و خاکساری
اور اح و ظرافت مصافحہ معانقہ پاک جسم اور پاک لباس میں رہنا سیر
لگانا خط بنوانا کنگھی کرنا۔ اس معاشرہ کے اجزاء ہیں اس تمدن کے
انچے میں ڈھلنے کے لئے نماز روزہ زکوٰۃ حج جہاد امر بالمعروف
نہی عن المنکر واجب کیا ہم ہر ایک کو اسی ترتیب سے پیش کریں گے۔
اسلام کا نظام جہان بینی ہے۔

سلطنت کو چھوڑ بیٹھے۔ روپائے صادقہ ص ۲۲۳

نذیر احمد نے وہی سمجھا جو سب سمجھتے ہیں۔ حضرت علی ہرگز ان وجوہ سے خلافت کا اپنے کو مستحق نہیں سمجھتے تھے۔ انہوں نے اپنا نقطہ نظر اس وقت واضح کر دیا جب ان سے حضرت ابو بکر کی بیعت طلب کی گئی۔ انہوں نے جو کچھ کہا اسے محمد حسین بیکل کی زبان سے سینے۔

حضرت علی کے جوش گئی انتہا نہ رہی وہ عرصہ سے بولے اللہ اللہ! گروہ مہاجرین! تم رسول اللہ کی حکومت کو آپ کے گھر سے نکال کے اپنے گھر میں داخل نہ کرو آپ کے اہلبیت کو ان کے صحیح مقام پر سرفراز کرو ان کا حق انہیں دو۔ اے مہاجرین اللہ کی قسم ہم ہی خلافت کے مستحق ہیں۔ کیونکہ ہم اہلبیت ہیں ہم اس وقت تک اس کے حقدار ہیں جب تک ہم میں اللہ کی کتاب کا قاری دین کا فقیہ رسول اللہ کی سنت کا عالم رعایا کی ضرورت سے واقف ان کی تکالیف کو دور کرنے والا اور ان سے مساوات کا سلوک کرنے والا قائم ہے اللہ جانتا ہے کہ ہم میں ان صفات کا حامل موجود ہے اس لئے تم اپنی خواہش کی پیروی کر کے اللہ کے راستہ سے گمراہی اختیار نہ کرو ورنہ حق کے راستہ سے دور ہو جاؤ گے۔ (ابو بکر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ) اس گفتگو میں حضرت علی نے صاف بتا دیا ہے کہ خلافت کن اوصاف کے حامل کو ملنا چاہیے وہ اوصاف ہم میں پائے جاتے ہیں اس لئے ہم ہی خلافت کے حقدار ہیں اور جب تک ان اوصاف کا حامل ہم میں رہے گا اس وقت خلافت ہم میں رہے گی اور جب ان صفات کا حامل ہم میں نہ رہے گا اس وقت خلافت ہم میں نہ رہے گی۔ یہ تھا علی کا نقطہ نظر وہ خلافت کے خواہش مند اس وجہ سے تھے

ابنی وجہ سے خدا و رسول نے خلافت ان کے سپرد کی تھی۔ ان کا لفظ نظر اس وقت اور واضح ہو گیا۔ جب انہیں سیرت شیعین کے پیروی کی شرط پر خلافت پیش کی گئی تو انہوں نے فوراً یہ کہہ کے انکار کر دیا کہ مجھے اس شرط پر خلافت منظور نہیں اگر وہ اسے اقتدار سمجھتے تو وہ مس رہا تھا فوراً منظور کر لیتے مگر وہ تو خلافت کو مہاجرت پر چلانے کے لئے چاہتے تھے اور انکو خلافت نہ ملنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ رسول کے بعد تیرہ دن کے اندر وہ مہاجرین نبوت سے ہٹ گئی اور زیادہ زمانہ نہیں گزرنے پایا کہ اس نے دم توڑ دیا اس کا رہا سہا وجود بھی ختم ہو گیا۔ علی کو خلافت نہ ملنے سے اسلام کو کتنا نقصان پہنچا۔

طہ حسین نے علی و بنوہ میں لکھا ہے کہ حضرت علی نے سیرت شیعین کی پیروی سے اس وجہ سے انکار کیا کہ اس پر عمل سخت مرحلہ تھا سمجھے کہ شاید وہ اس عہد کو پورا نہ کر سکیں۔ یہ عجیب بات کہی ہے قرآن و سنت پر عمل تو سخت مرحلہ نہ تھا۔ سیرت شیعین پر عمل سخت مرحلہ تھا۔

طہ حسین یہ نہ سمجھ سکے کہ سیرت شیعین سے قرآن و سنت کے خلاف تھی اگر وہ اس کے موافق ہوئی تو قرآن و سنت کے ساتھ اس کو پیش کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ حضرت علی نے خلافت چھوڑ دی مگر سیرت شیعین پر عمل منظور نہیں کیا کیونکہ وہ قرآن و سنت کے خلاف کسی چیز پر عمل نہیں کر سکتے تھے۔

چوتھی بات کی رد علی کی کم سنی کا عذر بھی صحیح نہیں اصل صلاحیت ہے اگر کبیر السن منشاء خدا و رسول کے مطابق کار خلافت انجام نہیں دے سکتا تو وہ مستحق خلافت نہیں اور کمسن اس طرح انجام دے سکتا ہے تو

وہ احق ہے۔

حضرت علی کی اعلیٰ صلاحیتوں کا سب کو اعتراف تھا حضرت ابوبکر و عمر بھی معترف تھے مولانا علی بہادر حنفی ایڈیٹر دورِ جہدِ یدِ دہلی تحریر فرماتے ہیں یہ نہ خیال کیا جاتے کہ حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق کو حضرت علی کی صلاحیتوں کا احساس و اعتراف نہ تھا۔ خلافت معاویہ و یرید ۱۶۷ ڈاکٹر طہ حسین فرماتے ہیں۔

حضرت علی نے صدیق و فاروق سے کچھ زیادہ کر دکھایا۔ الفتنہ الکبریٰ^{۲۲۳} خود ان کا بلند مرتبہ بھی اس استحقاق کا متقاضی تھا۔ الفتنہ الکبریٰ ص ۲۳ ان کو دانستہ طور پر خلافت سے دور رکھا گیا۔ الفتنہ الکبریٰ ص ۳۲۹ اور حضرت علی کبسن کہاں تھے حضرت ابوبکر کی خلافت کے موقع پر پینتیس^{۲۵} برس کے تھے اور وہ تو بچپن ہی سے اپنی صلاحیتوں کا لوہا منوا چکے تھے۔ رسول خدا سے زیادہ ان کی صلاحیتوں کا سمجھنے والا کون ہو سکتا ہے انہوں نے انکو اغوشِ مادر سے اپنے گہوارہ تربیت میں لیا تھا ان کی صلاحیتیں ان کے سامنے کھیں بات بات پر ان کی نظر تھی۔ علی کا کیا سن تھا جب دعوتِ عشرہ میں کہا تھا کہ یہ میرا بھائی ہے میرا وزیر ہے میرا وصی ہے میرا خلیفہ ہے اس کے بعد بھی ہر موقع پر ان کی صلاحیتوں کا اظہار کرتے رہے۔ کل ایمان ہے۔ غیر فرار ہے امام المتقین سے امیر المومنین ہے میرے علم کا دروازہ ہے سب سے زیادہ قوت فیصلہ رکھنے والا ہے۔ کیا کچھ دیکھا تھا جو یہ سب کچھ کہا۔ علی کی شخصیت کی تعمیر رسول کی زندگی ہی میں ہو چکی تھی حضرت ابوبکر کے خلیفہ بننے سے پہلے وہ سب کچھ بن چکے تھے۔

سورہ بارات کی تبلیغ میں حضرت ابوبکر پر ان کو ترجیح دی۔

مؤرخ کبیر علامہ غیاث الدین جن کی تاریخ کو علماء نے اعتبار میں بخاوی و مسلم کا ہم پلہ کہا ہے لکھتے ہیں
 امیر المومنین حضرت ابو بکر راستہ ہی سے واپس ہو کر رسول خدا کی خدمت
 میں حاضر ہوئے اور آنحضرت سے پوچھا کہ اے خدا کے رسول مجھ سے کیا
 قصور ہوا کہ سورۃ براءت کی تبلیغ سے منع کر دیا رسول خدا نے فرمایا جبریل
 خدا کا پیغام لے کر میرے پاس آئے کہ تبلیغ کے فرائض صریح کو ادا کرنا چاہیے
 یا اس کو جو تم میں سے ہو۔ علی میرا بھائی ہے، میرا وارث ہے، میرے اہلبیت
 میں اور میری امت میں میرا خلیفہ ہے میری ذمہ داریاں پوری کرے گا
 اور کوئی نہیں کر سکتا۔ (حسب السیر۔ جزء سوم ص ۷۲)

وہ کبھی کم سن نہیں تھے کس نے ان کو لڑکوں کے ساتھ کھیلتے دیکھا جب
 وہ عمر کی اس منزل میں تھے کہ رسول خدا ان کو اپنے ساتھ سلاتے تھے اپنے سینہ پر
 لٹاتے تھے اس وقت کے متعلق حضرت علی فرماتے ہیں انا اشد راضی
 النبوة وراى نبى رسول الله في بنوتى خوشو سونگھتا تھا اور رسالت
 کا نور دیکھتا تھا۔

وہ ہزاروں بڑھاپے جن کو بقول شاہ ولی اللہ صاحب رسالت حضرت
 پیغمبر میں شکوک و اہلیہ اور شہبات رکیکہ پیدا ہوتے رہتے اس بچپن پر قربان

۱۔ کم و بیش انہی الفاظ میں امام بخاری نے ج ۲ ص ۱۲۳۵ امام احمد بن حنبل جز اول ص ۳
 طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۱۲۱ متدرک حاکم جز ثالث ص ۱۳۲ ابوالقلاء ج ۱ ص ۱۵
 تاریخ خمیس حثانی ص ۱۵۱ فتح الباری جز ثانی ص ۲۴ ریاض النضرہ جزء ثانی ص ۱۴۳
 ۲۔ الفوز الکبیر فی اصول التفسیر ص ۱۱

استحقاق خلافت علی کا دوسرا پہلو

پانچویں متفقہ بات ۱۔ سنی شیعہ سب اس پر متفق ہیں کہ حضرت عمرؓ یہ سمجھتے تھے کہ اگر علی خلیفہ ہو گئے تو بنی ہاشم کا اقتدار قبائل عرب پر ہمیشہ کے لئے قائم ہو جائے گا اور یہ نہ ہونا چاہیے۔

مگر دیکھئے کی بات یہ ہے کہ تمام قبائل عرب میں صرف بنی ہاشم اخلاق فاضلہ کے مالک تھے خدا نے اپنی نبوت کے لئے انہیں کو منتخب کیا ان کو شرف بخشا اور امت کی زکوٰۃ و صدقات ان پر حرام کیے۔ ان کو محترم مقدر بنایا۔ ان کے اقتدار سے انکار قبائلی عصبیت ہے رسول خدا کو بھی ابتدائے بعثت میں اسی عصبیت کا مقابلہ کرنا پڑا مگر ان کا معاملہ علی سے مختلف تھا انہوں نے حضرت موسیٰ کی طرح کسی فرعون سے قریش کو نجات نہیں دلائی تھی نہ کسی ایسی قوم کو نکالا تھا جو ان پر مسلط رہی ہو۔ انہوں نے فلاح دارین کی نجات پیش کر کے اپنی نبوت کی دعوت دی تھی۔ قریش کو اس میں بنی ہاشم کا اقتدار نظر آیا کسی قبیلہ کی برتری قبول کر لینا ان کے مزاج قومی کے خلاف تھا انہوں نے انکار کر دیا اور ان کی جان کے دشمن ہو گئے کہ اگر یہ دعوت پروان چڑھی تو بنی ہاشم کا اقتدار قبائل عرب پر قائم ہو جائیگا طوفان کی طرح مخالفت کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے۔

علی کا معاملہ یہ تھا کہ انہوں نے نبوت کا اقتدار قائم کیا پیغمبر اسلام کی حفاظت میں جان لٹا دی تھی ان کی زندگی کے لئے اپنے کو موت کے سامنے پیش کرتے رہے اور کفار قریش کا زور توڑ کے رسول خدا کے واسطے

چودھ لاکھ مزاح میل کی فرمانروائی کی زمین ہموار کر دی اس میں ان کا کوئی شریک نہ تھا۔ اس حقیقت کو انہوں نے معاویہ کے ایک خط کے جواب میں ظاہر کر دیا ہے جس پر ڈاکٹر طہ حسین نے یہ تبصرہ کیا ہے۔

علی کے خط پر طہ حسین کا تبصرہ

علی کا جواب معاویہ کے خط سے بھی زیادہ سخت و شدید تھا۔ چنانچہ آپ نے پیغمبر پر خداوند عالم کے افضال و عنایات اور ہدایت وحی کے ذریعہ آپ کی سرزازی کا ذکر کرنے کے بعد لکھا کہ سب سے پہلے آپ کے اہلبیت ہی نے آپ کی اطاعت و پیروی کی پھر قریش کے ان مظالم کا ذکر کیا ہے جو انہوں نے پیغمبر پر ڈھائے آپ کے خلاف سازشیں کیں آپ کو مجبور کیا کہ آپ اولاد عبدالمطلب سمیت شعب ابی طالب میں پناہ لیں اور ان کا عہد نامہ جس میں قول و قرار کیا گیا تھا کہ بنی ہاشم جب تک محمد کو ہمارے حوالہ نہ کر دیں گے ہم ان کے ساتھ نہ کھائیں گے نہ پییں گے، نہ ان سے خرید و فروخت کریں گے نہ ضروریات زندگی ان تک پہنچنے دیں گے ان تمام باتوں میں علی کا اشارہ بنی امیہ کی طرف تھا۔ جنہوں نے بالکل آخر میں اسلام قبول کیا تھا اور پیغمبر خدا آپ کے اہلبیت آپ کے پیروں پر سختی کرنے میں مشرکین کے برابر کے شریک تھے پھر آپ نے یہ بیان کیا کہ سب سے پہلے اسلام لانے کی خصوصیت خداوند عالم نے آپ کے اہلبیت ہی کو عنایت کی جس طرح شعب ابی طالب میں مشرکین کے مظالم انہوں نے تنہا برداشت کیے جبکہ دوسرے اسلام لانے والے اپنے قبیلے والوں کی حاجت و پشت پناہی سے راجد

آرام میں تھے بنو قیس نے ابو بکر کی حمایت کی بنی عدی نے عمر کو کوئی گزند
 نہ پہنچنے دیا۔ بنی اُمیہ نے عثمان کی حفاظت کی جو مسلمان قریش نہ تھے ان کی
 حفاظت ان کے حلیفوں نے کی اور ان پر آپؐ نے آنے دی ان کا مطلب
 یہ ہے کہ اہلبیت پیغمبرؐ نے اسلام کی راہ میں وہ مصیبتیں تحصیلیں جن کا سامنا
 دوسروں کو نہیں کرنا پڑا ابو بکر و عمر و عثمان تو خاص کر نہیں یہ لوگ نہ محصور
 ہوئے نہ ان کا بایکاٹ کیا گیا نہ ان پر اب و طعام کی بندش ہوئی۔ لہذا
 اہلبیت پیغمبرؐ آپ کے بعد آپ کی حکومت کے زیادہ حقدار
 تھے۔ پھر امیر المومنین نے ہجرت اور راہ خدا میں جہاد کا ذکر کیا اور صراحت
 کی کہ پیغمبر خدا اصحاب کو محفوظ رکھنے کے لئے معرکوں میں اپنے اہلبیت کو
 آگے کر دیتے تھے چنانچہ بدر کی لڑائی میں عبیدہ بن حارث بن عبدالمطلب
 شہید ہوئے جنگ احد میں حمزہ بن عبدالمطلب درجہ شہادت پر نازل ہوئے
 جنگ موتہ میں جعفر بن ابی طالب نے اپنی جان راہ خدا میں قربان کی خود
 علی بن ابی طالب نے بھی بار بار اپنے کو شہادت کے لئے پیش کیا اس کا مطلب
 یہ ہے کہ اہلبیت نے ہجرت سے پہلے بھی جہاد کیا اور ہجرت کے بعد بھی جو
 دوسرا نہ کر سکا۔ علی و فرزند ان علی ص ۹۸

حضرت ابو بکر کے متعلق ڈاکٹر طرہ حسین لکھتے ہیں۔

آنحضرت کی حیات طیبہ میں حضرت ابو بکر کی حیثیت عام مسلمان فرد
 کی تھی جس کے پیچھے کوئی خاص گروہ نہ تھا عام صحابہ کے مانند۔

حضرت ابو بکرؓ بھی رسول اللہ کے فرماں بردار و اطاعت گزار تھے
 (ترجمہ الشیخان ص ۵۳)

یہی حال حضرت عمر و عثمان کا تھا یہ بزرگ ان لوگوں میں نہ تھے جو

میدان کارزار اور معرکہ گبر و دار کا حق ادا کر سکتے جس کی اس وقت اسلام کو ضرورت تھی۔

یہ جوانان ہاشمی علی و جعفر و حمزہ تھے جنہوں نے ہر اس ہاتھ کو قطع کر دیا جو اسلام کی طرف بڑھا دین کا علم بلند کر دیا اسلام کی تبلیغ اور قوم و ملک کی تعمیر میں جان لڑادی عبیدہ و حمزہ و جعفر اسلام پر قربان ہو گئے۔ علی رسول کی زندگی تک اپنا سر پھیلی پر لے رہے۔ ہر جنگ میں اسلام کا علم ان کے ہاتھ میں رہا اور ہر جنگ کے وہ فاتح تھے۔

سب سے عظیم معرکہ خندق کا تھا جس میں اسلام موت و حیات کے دور آ کر کھڑا تھا۔ قریش اپنے ساتھ عماد عرب عمرو بن عبد ود کو لاتے تھے مسلمانوں نے خندق کھود کے اپنے کو محفوظ کیا تھا مگر وہ خندق پھانڈ کے اندر آ گیا اور مسلمانوں کو لگا رہا یہاں سناٹا چھا گیا سب سر جھکا کے بیٹھ گئے۔ کانہم علی و سہم الطیر وہ لگا رہا ہے اور مسلمان دم بخود ہیں اس نے بڑھ کے حضرت کے خیمہ پر نیرۂ ارا اور کہا محمد باہر نکلو۔ علی مقابلہ کو چلے رسول نے فرمایا برز الایمان کلہ الی الکفر کلہ۔ کل ایمان کل کفر کے مقابلہ کو جا رہا ہے یعنی اخ یا اسلام کا خاتمہ ہے یا کفر کی قوت کا علی نے عمرو کا سر رسول کے قدموں کے پاس لاکے ڈال دیا۔ ارشاد ہوا ضربت علی یوم لے الخندق افضل من عبادت الثقلین علی کی ایک ضربت یوم خندق کی ثقلین کی عبادت سے افضل ہے یعنی قیامت تک زمین پر جو اللہ کی عبادت ہو گی وہ علی کی ضربت کا منجہ ہو گی۔ اگر اس دن علی نہ ہوتے تو اسلام کا خاتمہ تھا اور بعد کا مورخ لکھتا ہے کہ مکہ میں ایک شخص محمد پیدا ہوتا تھا جس نے ایک نیا دین

پیش کیا مگر اسی کے لوگوں نے اس کو قتل کر دیا اور اس دین کا خاتمہ ہو گیا
یہ علی کے زور بازو کا نتیجہ ہے جو آج ایک ارب مسلمان دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں
ڈاکٹر طہ حسین نے سچ کہا ہے کہ

علی زندگی بھر اسلام کو گزند و آفات سے بچاتے رہے۔ ترجمہ الشیخ ^{۲۵}
اسلام کی خاطر علی نے جو مصائب برداشت کئے اور جن آزمائشوں سے
گزرے ان کے بارے میں کسی مسلمان کو شبہ نہیں۔ ترجمہ الشیخ ^{۳۲}
مناظر احسن گیلانی نے البنی الخاتم میں لکھا ہے کہ علی نے رسول خدا
کا ساتھ اس وقت چھوڑا جب وہ انہیں قبر میں لٹاکے باہر نکلے۔ (اس
وقت حضرت ابو بکر خلیفہ ہو چکے تھے۔)

شمس العلماء ڈاکٹر نذیر احمد نے منصفانہ بات کہی ہے۔

علی کے حقوق کا تقاضا تھا کہ خلافت ان کو ملتی اگر ان میں صلاحیت
نہ بھی ہوتی تو انتظام خود کرتے خلیفہ ان کو بناتے۔ (رویائے صادقہ)

بائنفاق امت رسول کی طیب و طاہر اولاد عارف معارف
قرآن و سنت معلم کتاب و حکمت متمم مکارم اخلاق اگر قبائل
عرب پر ان کا اقتدار قائم ہو جاتا تو مسلمانوں کو وہ ملنا جو خدا و رسول چاہتے
اسلامی نظام اور پیغمبر اسلام کے حقوق کا تقاضا تھا کہ ان کی خلافت
ان کی اولاد میں رہے جو کمالات نبوت کی حامل تھی مگر سیاست و فتنے نے
اب نہ ہونے دیا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسند رسول پر وہ لونا کار و شراب ڈھار
بیٹھے جن کے بزرگوں نے اسلام کی بریخ کٹی اور پیغمبر اسلام کی جان لیسنے میں
ایک لمحہ بھی غفلت نہیں کی انہیں خلافت کا اقتدار پشت در پشت کیلئے قائم
ہو گیا وہ مسند رسول پر بیٹھ کے دوا عیش دیتے اور انکی اولاد کو ترسیع کر کے اجر رسالت ادا کرتے اور اپنے
بزرگوں کی روح کو خوش کرتے تھے۔ اگر علی خلیفہ ہوتے تو کیا یہ حالات پیدا ہو سکتے تھے۔

حضرت عمر اور انتظام خلافت

یہ بات حضرت عمر کے ہمیشہ پیش نظر رہی کہ بنی ہاشم میں خلافت نہ پہنچے پائے۔ وہ برابر اس پر غور کرتے رہتے تھے کہ اپنے بعد کے لئے ایسا انتظام کر جائیں کہ علی کو خلافت نہ مل سکے۔ شبلی نعمانی نے اس معاملہ میں حضرت عمر کے تردد و تفکر کی یہ حالت لکھی ہے۔

"حضرت عمر نے خلافت کے معاملہ پر مدتوں غور کیا تھا اور اکثر سوچا کرتے تھے بارہا لوگوں نے ان کو اس حالت میں دیکھا کہ سب سے الگ متفکر بیٹھے ہیں اور کچھ سوچ رہے ہیں دریا فت کیا تو معلوم ہوا کہ خلافت کے معاملہ میں غلطیاں دیکھیں ہیں (الفاروق ص ۲۶)

اگر خلافت کا کوئی رخ معین کرنا نہ ہوتا تو اتنے غور و فکر کی ضرورت نہ ہوتی ان کے بعد مسلمان جسے چاہتے خلیفہ بنا لیتے مگر اس صورت میں علی کے خلیفہ ہو جانے کا امکان تھا اور وہ اس امکان کو باقی رکھنا نہیں چاہتے تھے۔ ابھی اپنے بعد کا کوئی انتظام نہیں کیا تھا کہ اچانک ابو لوگوں نے قاتلانہ حملہ کر دیا۔ طبیب نے نبیہ پلائی وہ زخم سے باہر نکل آئی جب زندگی سے مایوس ہو گئے تو خلافت کے انتظام کی طرف متوجہ ہوئے وہ بنی امیہ میں خلافت پہنچانا چاہتے تھے کیونکہ وہ بنی ہاشم کے پرانے حریف تھے اس وقت بنی امیہ میں حضرت عثمان کی شخصیت سب سے زیادہ نمایاں تھی مگر وہ ان کی صلاحیتوں سے واقف تھے اس وجہ سے ان کو نامزد کر کے اپنے اوپر الزام لینا مناسب نہ سمجھا

اسلامی دستور

(۱) نماز

ان الصلوة تنهى عن الفحشاء واطنکر

الصلوة عمود الدین (حدیث) ۲ الصلوة معراج المؤمن
اسلامی آئین کی یہ پہلی دفعہ جو انسان کو منشاء خدا کے موافق
ایک مفید شہر نما بناتی ہے۔ اس عمل سے انسان اسلامی معاشرہ میں داخل ہوتا ہے۔
قرآن میں ہے کہ نماز برائیوں سے روکتی ہے اور حدیث میں ہے
کہ نماز دین کا ستون ہے ایک دوسری حدیث میں اسے مومن کی معراج
کہا ہے۔

دین اسلامی زندگی کی ایسی زندگی جس میں خدائے واحد کے
سوا کسی کی قوت و طاقت کو تسلیم نہ کیا جائے اسی کے سامنے جھکے
اور اسی سے مدد چاہے۔ عدل۔ صدق و قائم عہد۔ اخوت۔
مساوات سخاوت۔ ایتبار رحم و کرم تو اضع و انکسار شعار ہو اور
یہ سب خدا کے لئے ہو۔ یہی عملی زندگی میں انبیاء و مرسلین شہداء
صدقین کا راستہ ہے جن پر خدا کی نعمتیں نازل ہوئیں قرآن میں
انھیں کی عملی رفاقت کا حکم ہے اور نماز اسی سانچے میں پڑھنے کی دعا
ہے جو خدا کے سامنے کھڑے ہو کے دل کی گہرائیوں سے دن میں پانچ دفعہ
پاک جسم پاک لباس پاک جگہ قبلہ و خدا کی کبریائی کے تصور و بحلان
کے بعد اس طرح پڑھ جاتی ہے۔

مکران کی خلافت کیلئے زمین ہموار کر دی اس وقت اکابر امت میں علی بن ابی طالب، عباس بن عبدالمطلب، عثمان بن عفان، زبیر بن العوام، طلحہ بن عبید اللہ سعد بن ابی وقاص اور عبد الرحمن بن عوف تھے۔ ان سات آدمیوں میں عباس بن عبدالمطلب کو بالکل نظر انداز کر دیا۔ باقی چھ آدمیوں کی مجلس شوریٰ بنائی اس کی ہئیت یہ تھی عبد الرحمن عثمان کے بہنوئی سعد بن عبد الرحمن کے چچا زاد بھائی طلحہ علی سے منخرن تھے۔ اس میں زبیر علی کی طرف ہو سکتے تھے۔ اس طرح حضرت عثمان کو تین آدمیوں کی اور علی کو ایک آدمی کی تائید حاصل ہوتی مگر اس میں اندیشہ یہ تھا کہ ممکن ہے اس وقت طلحہ علی کے ساتھ ہو جائیں۔ کیونکہ ان کو عثمان سے کوئی خاص ربط نہ تھا اس صورت میں تین ایک طرف اور تین ایک طرف ہو جاتے پھر نہیں معلوم اونٹ کس کل بیٹھتا۔ اس اندیشہ کی بنا پر یہ حکم دیا کہ اگر تین ایک پر اور تین ایک پر اتفاق کریں تو اس فزوق کا فیصلہ مانا جائے جن میں عبد الرحمن بن عوف ہوں اب عثمان کی خلافت یقینی ہو گئی۔ علی نے مہرون کی اس چال کو سمجھ لیا اور اپنے چچا عباس سے کہا کہ خلافت کا رخ ہم سے موڑ دیا گیا۔ انہوں نے کہا کیونکر عثمان کو ہمارے ساتھ لگا دیا ہے عبد الرحمن اور سعد عثمان کا ساتھ دیں گے اور برابر ہونے کی صورت میں عبد الرحمن جس میں ہوں گے اس کا فیصلہ مانا جائے گا اس صورت میں عثمان خلیفہ ہو جائیں گے اور یہی ہوا کہ مجلس شوریٰ میں عبد الرحمن نے اپنے سپرد اور سے حضرت عثمان کو خلیفہ بنا دیا۔ جس کی تفصیل آپ کو مجلس شوریٰ کے ذکر میں معلوم ہوگی۔

وفات :- خلافت کا اس طرح انتظام کرنے کے بعد اپنے ذاتی معاملات کی طرف متوجہ ہوئے اپنے پہلو سے رسول میں اپنے دفن ہونے کیلئے حضرت عائشہ سے اجازت لی پھر اپنے قرضے کیلئے وصیت کی۔ دس چھ مہینے چار دن مندرجہ ذیل ممکن تھے سر دن داعی اہل کو بیک کہا

حضرت عمر اور ان کی خلافت پر تبصرہ

اس میں شک نہیں کہ حضرت عمر ایک سلطنت عظیم کے معمار ایک تنظیم نو کے افریدگار ایک تمدن جدید کے پروردگار تھے۔ انھوں نے عربوں میں نئی زندگی پیدا کی اپنے پیش رو حضرت ابوبکر کے کھولے ہوئے راستے پر تیز رفتاری سے آگے بڑھے اور ان کی قائم کی ہوئی حکومت کو وسیع کیا اس کے لئے قوانین وضع کئے اور بقول علامہ شبلی حکومت کا کوئی شعبہ ایسا نہ تھا جو وجود میں نہ آگیا ہو۔ تنخواہ دار فوج رکھی اور غنیمت بھی اس کو حصہ دیا۔ غیر مسلموں کو بھی فوج میں بھرتی کیا۔ غیر مسلم ناداروں کو بیت المال سے وظیفہ دیا۔ فوج کے لئے بیسیریں اور قلعے تعمیر کئے ان کے علاوہ حکومت کے لئے جن جن چیزوں کی ضرورت ہو سکتی ہے سب سے کرائیں جن کو شبلی نے تفصیل سے الفاروق میں لکھا ہے فوجی نظم و نسق کے علاوہ پولیس کا محکمہ قائم کیا۔

ایران پر حملہ حضرت ابوبکر کے عہد میں ہو چکا تھا حضرت عمر نے اس پر پرتابڑ توڑ حملے کئے اور زبردست فوجی دباؤ ڈالا۔ ایرانیوں نے کئی دفعہ صلح کی خواہش ملکر اسلامی سفیروں نے ان سے کہا کہ ہم دنیا کے سامنے دو چیزیں پیش کرتے ہیں۔ اسلام یا جزیہ جس نے اسلام قبول کیا وہ ہمارا بھائی ہے جس نے جزیہ دنیا منظور کیا ہم اس کے محافظ ہیں جس کو ان دونوں سے انکار ہے اس کے لئے تلوار ہے اس طرح مصالحت نا کام ہو گئی۔

مولانا ابوالکلام آزاد اور مصر کے محقق عبد المتعال الصیدی کے بیانات

آپ یہ پڑھ چکے ہیں کہ اسلام دین امن و صلح ہے وہ جنگ کی اسی وقت اجازت دیتا ہے جب دفاع ناگزیر ہو جائے۔

سورہ بقرہ میں ہے کہ اللہ کی راہ میں صرف انہیں سے قتال کرو جو تم سے قتال کرتے ہیں۔

سورہ انفال میں ہے کہ اگر وہ صلح چاہیں تو تم بھی صلح اختیار کرو اور اللہ پر بھروسہ کرو۔

سورہ توبہ میں ہے کہ اگر مشرکین تم سے امان طلب کریں تو ان کو امان دو تاکہ وہ کلام اللہ سنیں پھر ان کی جائے امن پر ان پہنچا دو۔ اسی سورہ میں آگے ہے کہ اگر مشرکین تم سے سیدھی طرح پیش آئیں تو تم بھی سیدھی طرح پیش آؤ۔ چونکہ یہ جنگیں قرآن کے صلح و جنگ کے حدود سے باہر تھیں اس وجہ سے محمد حسین بیگلی اور عبدالمتعال الصبیری نے یہ کہنے میں تامل نہیں کیا یہ جنگیں دینی نہ تھیں۔ ان محاربات نے اسلام کی اخلاقی بلندی کو بہت صدمہ پہنچایا اور اقوام عالم نے اسی کو اسلام سمجھا۔ مگر اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس سے بہت مفید نتائج بھی برآمد ہوئے۔

اسلامی مملکت کا رقبہ رسول خدا کے زمانہ سے چوگنا بڑھ گیا۔ مسلمانوں کی تعداد میں لاکھوں کا اضافہ ہوا۔ دولت کی افراط ہوئی مسلمان خوشحالی سے ہمکنار ہوئے۔ دنیا میں ان کی دھاک بیٹھ گئی وہ فاتح و غالب قوم کی حیثیت سے نمودار ہوئے۔ یہ معمولی باتیں نہیں ہوتیں۔

مگر سوال یہ ہے کہ پھر مسلمانوں کے قدم کیوں رک گئے ارض اللہ واسعہ اللہ کی زمین تو بہت وسیع ہے۔

اس کے اسباب و علل پر جب ہم غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان

دین و اخلاق کو چھوڑ کے شمشیر و سنان لے کھڑے ہو گئے۔ ان کی زندگی میں رفعتا ایسا انقلاب آگیا جو دین کے خلاف مادیت پر مبنی تھا۔ وہ حکومت جو اخلاقی طاقت سے چل رہی تھی اب شمشیر و سنان کے زور پر چلنے لگی۔ دین و اخلاق گھٹ گئے۔ دولت بڑھ گئی اکابر اسلام عیش عشرت میں مبتلا ہو گئے۔ تلوار رکھ دی طاؤس و رباب اٹھا لیا۔

دوسری قومیں مادی ترقی میں ان کے مقابلہ پر آگئیں ان کے ارباب سے نغے نکل رہے تھے ان کی تلواریں چنگاریاں برسا رہی تھیں۔ اس کا نتیجہ جو ہونا عقاویہ ہوا وہ غالب یہ مغلوب وہ نارتھ یہ مفتوح وہ آگے بڑھتے گئے یہ پیچھے ہٹتے گئے ان کے ملک کا جغرافیہ دشت و صحرا سے گذرتا سمندر پر پھیلتا پہاڑوں کے سینوں کو برساتا چوٹیوں کو سر کر تا فضا میں دوڑ رہا ہے اور چاند پر جھنڈا لہرا چکا اب تاروں کی آغوش میں جانے کیلئے ہمارا رہا ہے۔

مسلمان چھوٹے چھوٹے خطوں میں بٹا ہوا ہے اور کوئی خطہ سیر طاق نہیں بن سکتا کیونکہ اسلام نے جن دینی و روحانی ذریعوں سے ترقی کی تھی تیسرا ہی برس کے بعد رسول کی آنکھ بند ہوتے ہی مسلمانوں نے اسے چھوڑ دیا اور مادی ذرائع ترقی اختیار کر لئے اب نہیں مادی ذرائع کو وہ معیار ترقی سمجھتے ہیں اور اس سے بھی دامن ہیں غروں کے آگے ہاتھ پھیلائے کھڑے ہیں ایک بیمار اور سسکتی ہوئی قوم کی حیثیت سے دنیا میں رہنا ان کا مقدر بن چکا ہے۔ جو حکومت شمشیر و سنان سے چلی تھی وہ طاؤس و رباب پر آگے ختم ہو گئی۔ اسلام نے انہیں دونوں خیز دن کو نظام حیات سے خارج کر دیا عقاویہ مسلمان کو سعی عمل سے مستعد اور چاق و چوبند رکھنا

چاہتا تھا۔ لیکن اللہ انسان الہامی سعی انسان کے لئے سعی عمل کے علاوہ
اور کچھ نہیں ہے اور یہی قومی ترقی کا راز ہے لیکن اسلام دینی و روحانی
عمل کی سعی چاہتا تھا۔ اللہ کی راہ میں دوڑنے کے لئے اپنی زندگی کو وقف
کر دو لیکن بدقسمتی سے مسلمانوں نے خود اس زندگی سے انکار کر دیا اس
کا نتیجہ سامنے ہے۔

اب دنیا کی ذہنیت بدل چکی ہے روحانی دور واپس لانے کیلئے
خدا کی طاقت کی ضرورت ہے۔ انسان اس معاشرہ کو بدل نہیں سکتا۔
اب ہم آپ کو عہد نبوی کی طرف لے چلتے ہیں۔

اسلام کی طاقت مدینہ سے شروع ہوئی اہل مدینہ اگرچہ سیاسی اغراض
سے مسلمان ہوئے تھے مگر پیغمبر اسلام سیرت ان کی دینی و روحانی تعلیم قرآن
کی معجز نما فصاحت و بلاغت نے ان کے قلوب و ضمائر کو متاثر کیا اسلام
کی تنظیم نے ان کے بازوؤں میں زور پیدا کیا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انہوں
نے یہود کو مدینہ سے نکال دیا جو صدیوں تک ان پر مسلط تھے۔ پیغمبر اسلام
کی دینی و روحانی تعلیم اور اسلامی تنظیم سے مسلمانوں کی زندگی میں انقلابی
طاقت دیکھ آس پاس کے خطے متاثر ہوئے اسلام کو قبول کرتے اور
اسلامی سلطنت سے منسلک ہوتے چلے گئے۔ اس طرح چودہ لاکھ مزاح
میل کے رقبہ پر بغیر ضرب و شمشیر اپنی دینی و روحانی طاقت سے اسلام نے
قبضہ کر لیا۔

اگر یہی حالت برقرار رہتی تو آج دنیا میں اسلام ہی اسلام ہوتا کیونکہ
وہ ہر انسانی ضرورت کا مقنن اخلاق ناخذ کا معلم نظم قومی کا ناظم امن و سلامتی کا منشور
فلاحی حکومت کا دستور زندگی کی توانائیوں سے بھرپور۔ ایسا نظام

نہ کسی قوم کے پاس تھا کسی مذہب کے تو دنیا اس کی افادیت دیکھ کیوں
اسے قبول کر لیتی مگر بد قسمتی سے مسلمانوں نے خود اسے چھوڑ دیا۔ اور مادہ
دنیا جا کے بس گئے۔

حکیم اسلام نے اُن کی دینی بصیرت کی نبض دیکھ کے بتا دیا تھا کہ مجھے
اس کا اندیشہ نہیں کہ تم مرتد ہو جاؤ گے بلکہ خطرہ یہ ہے کہ تم دنیا پر ٹوٹ
پڑو گے۔ اور اس سے محفوظ رہنے کیلئے کہا تھا کہ اگر قرآن اور میرے اہلبیت
سے متمسک رہو گے تو گمراہ نہ ہو گے۔ مگر مسلمان مادی ترقی کے سیلاب میں
بہہ گیا۔

یہ ہے مسلم قوم کی زندگی کا ایک پہلو جس نے اس کی تاریخ کو خونی داتا
بنادیا اور دنیا نے اسے پڑھ کے کہا ہے

بوءے خون آتی ہے اس قوم کے افسانوں سے

یہ اور اس کے علاوہ کچھ اور بھی عوامل ہیں جن سے اسلامی نظام
اسلامی معاشرہ اسلامی حکومت اسلامی روح اور اسلامی بصیرت بدل گئی
اس کا نقطہ نظر بدل گیا۔ عوامل تو بہت ہیں یہاں دو تین عوامل بیان کئے
جاتے ہیں جو بہت نمایاں ہیں۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر

پولیس کے نظام نے امر بالمعروف

اور نہی عن المنکر کے نظام

کو مٹھل کر دیا۔ یہ دینی فرض جو قرآن نے تمام مسلمانوں پر عائد کیا تھا۔ تنخواہ
سپاہیوں نے اٹھالیا اور قوم کو اپنی ذمہ داری کا احساس کم ہوتا گیا رفتہ
رفتہ قرآن کا یہ حکم و جوبی اس طرح مردہ ہو گیا کہ آج دنیا میں اس کا کہیں
نام و نشان نہیں حالانکہ آج بھی مسلمان مختلف خطہ زمین پر حکمران ہیں۔

اشاعت حدیث کی ممانعت | حضرت عمر کی اشاعت حدیث سے
ممانعت کے بارے میں محمد حسین بیگلہ کہتے ہیں۔

اب کہہ سکتے ہیں کہ اس سلسلہ میں حضرت عمر سے فرو گذاشت
ہوئی اور زمانے کے امتداد نے اس فرو گذاشت کو ثابت
بھی کر دیا کہ فاروق اعظم کی وفات کے بعد وضع احادیث کا
لامتناہی سلسلہ شروع ہو گیا (عمر فاروق اعظم ص ۶۸۹)

۱۔ حضرت عمر کا اشاعت سے روکنے کا تعلق فقہی حدیثوں سے نہ تھا کیونکہ وہ لوگوں
سے پوچھتے تھے کہ اس مسئلہ میں کسی کو کوئی حدیث معلوم ہے؟ لوگ بتاتے تھے اور
وہ اسے قبول کرتے تھے وہ علی کے فضائل کی حدیثوں کو روکنا چاہتے تھے وہ نہیں
چاہتے تھے کہ حدیثیں دھرائی جاتی رہیں اور بعد کو ذہن مسلم میں انتشار پیدا ہو
اور وہ علی کے بارے میں سوچنے لگے۔

وضع احادیث کا سلسلہ معاویہ کے وقت سے شروع ہوا وہ بھی اخلاقی و فقہی
حدیثیں نہیں کیونکہ انہیں اس سے مطلب نہ تھا کہ قرآن میں کیا ہے اور حدیث میں
کیا ہے ان کا مقصد **سیاست** تھی جیسا موقع ہوتا تھا وہ حکم دیتے تھے۔ انہوں نے
حکم دیا کہ ابو ثراب کی فضیلت کے مقابلہ میں جوشیخیں کی فضیلت کی حدیث بیان کرے
اسے انعام دیا جائے اور ان کی فضیلت بیان کرنے والے کو قتل کر دیا جائے۔ اس
طرح وضع احادیث کا دروازہ کھل گیا اسی سلسلہ میں انی تارک فیکم الثقلین
کتاب اللہ و عترتی اہلبیتی کے مقابلہ میں یہ حدیث وضع ہوئی انی ترک
فیکم امرین کتاب اللہ و سنت رسولہ۔ یہ روایت موطا میں ہے
اس سے صاحب مشکوٰۃ و صاحب کنز العمال نے نقل کیا ہے۔ بخاری و مسلم (باقی صفحہ آگے)

اعزازی وظائف | محمد حسین بیگل لکھتے ہیں۔

جن حضرات کو حضرت عمرؓ نے وظائف میں امتیازی حیثیت دی تھی ان میں سے کچھ بزرگ اس رقم کو صرفتے کے طور پر دے دیا کرتے تھے لیکن بیشتر لوگ وظیفہ لے کر تجارت کرتے تھے اور اس لئے جو لوگ وظیفہ ہزاروں درہم وصول کرتے تھے ان کی دولت دو گنی اور چو گنی ہو گئی اس سے طبقاتی امتیازات نے جنم لیا اور اجتماعی نظام پر ان امتیازات کا اتنا واضح اثر ہوا کہ حضرت عمرؓ اپنی پالیسی پر نظر ثانی کرنے پر مجبور ہو گئے۔ انتہائی سوچ بچار کے بعد وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ عنینت کی تقسیم کے سلسلہ میں حضرت صدیقؓ نے جو مسلمانوں کے درمیان مساوات رکھی تھی وہی بہتر تھی اور وظائف کے بارے میں انہیں بھی اسی روش پر چلنا چاہیے چنانچہ انہوں نے فرمایا خدا کی قسم اگر میں زندہ رہا تو آخری آدمی کو پہلے آدمی سے ملا کر ایک وجود بنا دوں گا اور کہا کہ اگر میں اس سال زندہ رہ گیا تو سب سے پست کو سب سے بلند آدمی سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) و ترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ و نسائی و دیلمی و تطنزی و خوارزمی و صاکم و طبرانی عبدالرزاق و ابی حنیفہ و ابن ماجہ و غیرہ ائمہ حدیث نے اپنی کتابوں میں اس کو جگہ نہیں دی بخلاف اس کے اہلبیت والی حدیث کو تمام ائمہ حدیث نے لکھا ہے ایک سواٹھائیس آدمیوں نے اس کو استخراج کیا ہے دو سو صحابی اس کے راوی ہیں اور دو سو علماء نے اس کو اپنی کتابوں میں لکھا ہے اور سنتی والی حدیث کا ماخذ صرف موطا ہے اس کے باوجود جو لوگ اہلبیت سے احراف ضروری سمجھتے ہیں وہ اسی حدیث کو پیش کرتے رہتے ہیں۔

ملا دوں گا لیکن وہ یہ بھی جانتے تھے کہ مسلمان کو ایک سطح پر لانے کے لئے اگر امتیاز سی وظیفوں میں کمی کی گئی تو اس سے ایک ایسی ناراضی پھیل جانے کا اندیشہ ہے جس کے نتائج ناخوشگوار ہوں گے چنانچہ ان کی انتہائی کوشش یہ تھی کہ چھوٹے وظیفہ یابوں کے وظیفہ میں اضافہ کر کے انھیں بڑے وظیفہ یابوں کی سطح پر پہنچا دیا جائے۔ ان کا ارشاد تھا کہ اگر میں دو لاکھ کی فراوانی تک زندہ رہا تو ہر مسلمان کا وظیفہ تین ہزار درہم کر دوں گا ایک ہزار اس کے جانوروں اور ہتھیاروں کے لئے اور ایک ہزار خود اس کے لئے ایک ہزار اس کے اہل و عیال کے لئے لیکن وہ سال بھر زندہ نہ رہے اور آنے والے سال سے پہلے ہی شہید کر دیئے گئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ طبقات باقی رہ گئے اور ان طبقات کا آگے چل کر ملت اسلامیہ کی زندگی پر جو اثر پڑا اس کی تفصیل اس کتاب کے دائرہ بحث سے خارج ہے۔

وظیفوں کے فرق سے اسلام کا سب سے اہم

رکن مساوات کا خاتمہ ہو گیا جس کا لازمی نتیجہ

لوگوں میں خود غرضی حرص مال کا بڑھنا ہے اور

اس کا لازمی نتیجہ اخوت کے تقاضوں کا پائمال

ہونا اور اپنی ذاتی ضروریات کا بڑھنا ہے۔

محمد فاروق اعظم

معاویہ کا اقتدار حضرت عمر کے دور کا یہ بھی اہم واقعہ ہے کہ انہوں نے معاویہ کو شام کی ولایت مستقل طور پر دے دی حالانکہ بقول طہ حسین ان کا اصول تھا کہ وہ عمال کو بدلتے رہتے تھے۔ مگر ان کو نہیں بدلا جس سے ان کے اقتدار کی گرفت شام پر مضبوط ہو گئی۔ حضرت عمر بڑے مروم شناس تھے ان کے خدم و حشم پر انہوں نے اعتراض بھی کیا اور باوجود اس کے کہ دوسرے عمال کو شان و شوکت اختیار کرنے پر سخت سزائیں دیں مگر معاویہ کو آزاد چھوڑ دیا کیونکہ وہ نہایت ہوشیار اور چالاک تھے۔ بنی ہاشم کے اچھے حریف بن سکتے تھے۔

محمد حسین بیگل نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔
وہ لکھتے ہیں۔

میں اس اثر کی طرف اشارہ کئے بغیر اس باب کو ختم کرنا نہیں چاہتا۔ جو حضرت عمر کے معاویہ بن ابی سفیان کو تمام ملک شام کا امیر بنا دینے سے ہوا۔ اور جس کے سبب بعد کو اموی حکومت کی ولغ بیل پڑی۔

وہ عہد فاروقی کے خاتمہ تک شام کے والی رہے اور عثمان کے دور خلافت میں بھی انہیں اپنے عہدے پر برقرار رکھا گیا اس کا اثر اسلامی سلطنت کی زندگی پر جو ہوا وہ ظاہر ہے۔

(عمر فاروق اعظم ص ۳۵۷)

شروع کرتا ہوں خدا کے نام سے جو بڑا رحم کرنے والا ہے۔

تمام تعریف اس خدا کے لئے ہے جو سب کا پالنے والا۔ سب سے زیادہ رحم کرنے والا روز قیامت کا مالک ہے میں فقط تیری عبادت کرتا ہوں اور صرف تجھ سے مدد چاہتا ہوں مجھے سیدھے راستے کی ہدایت کرو وہ راستہ جس پر چلنے والوں کو تو نے نعمتیں عطا کیں ان لوگوں کا راستہ نہیں جن پر تو غضبناک ہوا نہ وہ راستہ جو گمراہوں کا راستہ ہے۔ اس کے بعد گھٹنوں تک جھک کے کہے، میرا پالنے والا عظیم اور ہر عیب و نقص سے پاک ہے میں اس کی حمد کرتا ہوں پھر سر اٹھا کے کھڑا ہوا اور کہے:۔ خدا ستائش کرنے والے کی ستائش سنتا ہے اس کے بعد پیشانی کو خاک پر رکھ کے کہے۔ میرا پالنے والا سب سے بلند ہر عیب و نقص سے پاک ہے میں اسی کی حمد کرتا ہوں۔ اس کے بعد سجدے سے سر اٹھا کے سمیٹے اور کہے۔ میں اپنے پالنے والے سے اپنے گناہوں کی معافی چاہتا ہوں اور اس سے توبہ کرتا ہوں پھر یہ کہتا ہوا کھڑا ہو۔ میں خدا ہی کی طاقت سے اٹھتا اور بیٹھتا ہوں۔ جو شخص خدا کے حضور میں اپنے کو حاضر سمجھ کے گر گر کر عجزی اور خاکساری کے ساتھ کھڑے ہو کر گھٹنوں تک جھک کے خاک پر پیشانی رکھ کے ہر چار گھنٹے کے بعد یہ التجائیں کرتا ہے اس پر ایک ایسی کیفیت عبودیت طاری رہنا چاہیے کہ وہ اپنے عمل سے اپنی التجاؤں کا مجسمہ بن جائے اور جتنی نمازیں پڑھے اتنا ہی اس کیفیت میں اضافہ ہو۔ یہی منشائے نماز ہے اور یہ کیفیت جس میں پیدا ہو جائے وہ ایسا مفید شہری بن جاتا ہے جس سے کسی کو کوئی نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ ایسے آدمیوں کی بستی جہاں بس جائے وہاں نہ پولیس کی ضرورت ہے نہ فوج کی

اسلامی سلطنت پر برا اثر کیوں پڑا

اصل بات یہ ہے کہ اسلام میں اقتدار کا استعمال منشاءً خدا کے مطابق ہے۔ یہ تلوار کی دھار سے زیادہ تیز اور بال سے زیادہ باریک ہے اس پر انبیاء و رسل یا ان کے گھروالے ہی چل سکتے ہیں

اسی لئے رسول کی نیابت بھی دوسرے گھر میں پیدا نہیں کی جاسکتی اس کے لئے کسی شخص کا تربیت پانا رسول ہی کے گھر میں ممکن ہے اس زمانے کے کسی شخص کو ذہن میں رکھ کے غور کیجئے کہ وہ رسول کی نیابت کے لئے کسی کی تربیت کر سکتا ہے ؟

یہی وجہ ہے کہ تمام انبیاء کے جانشین ان کے گھروالے ہی ہوتے رہے مگر خاتم النبیین کے جانشین مختلف قبائل کے لوگ ہوئے اور مسلمان انھیں خلیفہ رسول تسلیم کرتے رہے حالانکہ رسول خدا سے علیؑ کو جو کمالات حاصل ہوئے وہ صحابہ میں کسی ایک کو حاصل نہ تھے۔ یہ جانتے ہوئے کہ علیؑ کو خلافت سے دور رکھا گیا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ رسول کی نیابت کو نہ رہی قیصر و کسر مئی خلافت بن گئی اس کا احساس حضرت عمرؓ کو بھی ہوا۔

محمد بن سہیل لکھتے ہیں کہ :-

”حضرت عمرؓ نے سلمان فارسیؓ کو چھا کر میں خلیفہ ہوا بادشاہ“

لو کہ نہ سہاست اختیار کرنے کے بعد انہیں یہ سوچنا بھی چاہیے تھا کہ میں کیا ہوں۔

انعقاد مجلس شوریٰ

حضرت عمر کے رحلت فرماتے کے تین دن بعد انتخاب خلیفہ کے لئے ارکان مشورہ جمع ہوئے اور کاروائی شروع ہوئی۔
 طلحہ میں نے اپنا حق رائے دہندگی عثمان کو دیا۔ زبیر میں نے علیؓ کو دیا۔ سعد بن ابی وقاص میں نے اپنا حق رائے دہندگی عبدالرحمن کو دیا۔ اب مجلس شوریٰ میں ۳۴ ممبر رہ گئے۔ علیؓ۔ عثمان۔ عبدالرحمن۔ عبدالرحمن نے کہا میں اس شرط پر خلافت کی امید داری سے دستبردار ہونے کے لئے تیار ہوں کہ آپ دونوں اپنے میں سے ایک کو منتخب کر لیں گے کا حق مجھ کو دے دیں یا اپنی امیداری سے کوئی دست بردار ہو کر یہ حق لے لے علیؓ نے کہا نہ میں اپنا حق رائے دہندگی کسی کے حوالے کرنے پر آمادہ ہوں نہ اپنے حق سے دستبردار ہونے پر تیار ہوں۔
 عبدالرحمن نے اپنے کو امید داری سے علیؓ کو ہار کر عثمان و علیؓ میں سے کسی کو منتخب کرنے کا اختیار اپنے ہاتھ میں لے لیا اور علیؓ سے کہا۔

میں آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتا ہوں کتاب خدا سنت رسول اور سیرت سچین کی پیروی کی شرط پر۔
 حضرت علیؓ نے کہا مجھے سیرت سچین کی پیروی کی شرط پر خلافت

منظور نہیں۔

عبدالرحمن نے تین دفعہ دریافت کر کے عثمان سے وہی پوچھا
انہوں نے مان لیا اور ان کے ہاتھ پر بیعت ہو گئی۔
حضرت علیؓ یہ کہہ کے چلے گئے۔

یہ پہلا دن نہیں ہے جو تم نے ہم پر زیادتی کی ہو اب
صبر جمیل کے سوا کیا چارہ ہے تم جو کرتے ہو اس
پر اللہ ہی مددگار ہے۔

یہ عبدالرحمن کی وہ چال تھی جس سے ہر صورت میں حضرت علیؓ مات
اگر وہ خود خلافت سے دستبردار ہوتے جب بھی مقصد حاصل تھا
اپنا حق رائے دہندگی عبدالرحمن کو دیتے جب بھی خلافت سے ہاتھ
دھولے۔

عبدالرحمن کی یہ انتہائی ہوشیاری تھی کہ انہوں نے پہلے حضرت علیؓ
کے سامنے خلافت پیش کی مگر ایک شرط ایسی رکھ دی جس کے متعلق
وہ جانتے تھے کہ علیؓ اس کو سرگز قبول نہ کریں گے اور پھر حضرت عثمان
کے لئے راہ ہموار ہو جائے گی اور یہی ہوا۔

بعض مورخین کا خیال ہے کہ یہ چال ان کو مغیرہ بن شعبہ نے
سکھائی تھی اور یہی قرین قیاس ہے عبدالرحمن بن عوف اتنے شاطر نہ
تھے۔ بہر حال حضرت عثمان خلیفہ ہو گئے اس کا یقین حضرت عمر کو بھی

۱۔ سیرت رسولؐ کی پیروی کی شرط کے بعد سیرت شیعین کی پیروی کی شرط کے معنی ہیں
کہ وہ سیرت رسولؐ کے علاوہ ہے اس وجہ سے حضرت علیؓ نے اسے منظور نہیں کیا۔

تھا کیونکہ انھوں نے جبرے ہی ایسے بھٹائے تھے چنانچہ انھوں نے حضرت عثمان کو وصیت کی تھی کہ خلیفہ ہونے کے بعد اپنے خاندان کو فائدہ پہنچانے کی کوشش نہ کرنا اور میرے معین کئے ہوئے عمال کو سال بھر تک ہٹانا۔ جلیل الرحمن اعظمی رسالہ نگار میں بحث خلافت کے سلسلے میں لکھتے ہیں۔

میرے نزدیک اس پارٹی کی خصوصاً عبدالرحمن بن عوف کی یہ زبردست خطائے اجتہادی تھی جنہوں نے حضرت علیؑ کے مقابلہ میں ایک ایسے شخص کو ترجیح دی جو کسی طرح اس کا مستحق نہ تھا جبکہ بعد میں خود عبدالرحمن بن عوف اپنی آخری عمر تک اس پر متاسف رہے۔

حضرت عثمان کا دورِ حکومت

پہلی محرم ۲۴ھ کو ترسٹھ سال کی عمر میں حضرت عثمان سریر خلافت پر متمکن ہوئے۔

ڈاکٹر طاہر حسین لکھتے ہیں:-

پہلا حادثہ | حضرت عثمان کو اپنی خلافت کے پہلے ہی دن جس حادثہ سے دوچار ہونا پڑا وہ عبید اللہ بن عمر کا واقعہ ہے حضرت عبید اللہ نے ہرمزان جفینہ اور بنت ابولورلو کو قتل کر دیا۔ — سعد بن ابی وقاص نے پہنچ کر انھیں قابو میں کیا۔ — اس کے بعد انھیں قید کر دیا گیا تا آنکہ خلیفہ اس مقدمہ کا فیصلہ کر دے۔

الفتنۃ الکبریٰ ص ۱۳۹

شبلی نعمانی لکھتے ہیں :-

جب حضرت عثمان مستد خلافت پر بیٹھے تو انھوں نے مہاجر و انصار کو بلایا اور اس بارے میں رائے پوچھی تمام مہاجرین نے بالاتفاق کہا کہ عبید اللہ کو قتل کر دینا چاہیے۔ سیرۃ النعمان ص ۳۲۲

لیکن حضرت عثمان نے مقتولین کی دیت اپنے پاس سے ادا کر دی اور عبید اللہ کو چھوڑ دیا لوگوں نے کہا کہ عثمان نے ایک حد کو معطل کر دیا۔

وظائف میں اضافہ | اپنی خلافت کے ساتویں دن وظائف میں اضافہ کیا اور دوسرے صوبوں کے اکابر کو دربار خلافت میں طلب کمر کے انعام و اکرام پر فائز کیا۔ اس کے کچھ ہی دن بعد ایک دسترخوان عام جاری کیا جس پر ہر شخص بلا امتیاز سیر ہو سکتا تھا۔ ڈاکٹر طاہر حسین لکھتے ہیں :-

انعامات | انھوں نے صحابہ کبار کو مقررہ وظیفوں کے علاوہ جو ان کے نام جاری تھا مختلف انعامات دینے شروع کر دیے۔ چنانچہ ابن سعد کی روایت کے مطابق حضرت زبیر بن العوام کو چھ لاکھ درہم دیے حضرت طلحہ کو دو لاکھ درہم دیے ساتھ ہی وہ قرضہ بھی معا کر دیا جو انھوں نے حضرت عثمان سے لیا تھا ابن سعد کی روایت کے مطابق جب حضرت زبیر کو یہ رقم ملی تو انھوں نے لوگوں سے پوچھنا شروع کیا کہ رقم لگانے

کا کونسا بہترین مصرف ہے چنانچہ انھیں بتایا گیا کہ وہ
صوبائی شہروں اور علاقوں میں مکانات تعمیر کرائیں۔
انھوں نے مذکورہ بالا تمام
پابند مدینہ افراد کی آزادی | امور سے زیادہ خطرناک پالیسی

۱۲۵
تجدید الفتۃ الکبریٰ طوع اسلام الامور ص ۱۲۵

میں بھی حضرت عمر کی مخالفت کر ڈالی اور وہ یہ کہ
صحابہ کبار کو اجازت دے دی کہ وہ حجاز سے
نکل کر سلطنت اسلامیہ کے اندر جہاں چاہیں جائیں۔
حضرت عمر کی وفات ہوئی تو اس وقت قریش ان سے
دل برداشتہ ہو چکے تھے کیونکہ حضرت عمر نے انہیں
مدینہ میں بند کر رکھا تھا۔ الفتۃ الکبریٰ ص ۱۲۵
ان باتوں سے لوگ حضرت عثمان کے دور کو دورِ عافیت کہنے لگے مگر رفتہ
رفتہ انھوں نے اقربا و رومی اور بیت المال سے بڑی بڑی رقمیں
بنی امیہ کو دینا شروع کیں۔

حکم کا مدینہ میں داخلہ | حکم بن عاص اسلام لانے کے بعد رسول کے پیچھے
چلتا مضحکہ خیز اشارے کرتا بغلیں بجاتا منہ
سکڑتا نماز میں صف آخر میں کھڑے ہو کے انگلی سے اشارے کرتا
حجرہ ازواج میں چھپ کے جھانکتا ایک دفعہ رسول اللہ نے دیکھ لیا تو آپ
فوراً باہر نکل آئے اور فرمایا کہ مجھے اس ملعون سے کوئی نجات دلائے
آخر میں آنحضرت نے عاجز آ کے اس کو مدینہ سے نکل جانے کا حکم دیا اور
اپنی زندگی بھر واپس آنے کی اجازت نہیں دی۔
حضرت ابو بکر نے بھی اس کو مدینہ میں داخل نہیں ہونے دیا وہ

طریقہ رسولؐ کہا جاتا تھا۔

حضرت عمرؓ نے بھی اس کو مدینہ آنے کی اجازت نہیں دی۔
حضرت عثمانؓ نے اپنے دور میں اس کو بلا لیا لوگوں کے اعتراض
پر انھوں نے کہا کہ آنحضرتؐ سے میں نے اجازت لے لی تھی علامہ ابن
اشیر لکھتے ہیں :-

ہذا کیونکہ

یہ ایسی بات تھی جس کی صداقت کے لوگ منکر تھے۔

ترجمہ تاریخ کامل دور اموی مطبوعہ

انھوں نے اس کو بیت المال سے ایک لاکھ درہم عنایت فرمائے
مروان اس کے بیٹے مروان سے اپنی بیٹی کی شادی کر دی۔ فدک کا
علاقہ اس کو دیدیا افریقہ میں پانچ لاکھ دینار کی جائداد اس کو دی اور اپنا
وزیر اعظم بنالیا یہ دبلا پتلا شرارت کا پتلا خیط باطل کے نام سے مشہور
تھا مورخ ابن اشیر کا بیان ہے کہ لوگ اس کو بنو زرقا بھی کہتے تھے اور اس
نام کو وہی لوگ استعمال کرے تھے جو اس کی مذمت کرنا چاہتے تھے زرقا
بنت مویب مروان کی دادی تھی اور اس کے متعلق ایسی روایتیں ہیں جن
سے اس کا فاحشہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔

اس کے دوسرے بھائی حارث سے اپنی دوسری بیٹی کی شادی
حارث کی اور ایک لاکھ درہم بیت المال سے دیئے بازار مدینہ میں
ایک زمین بہروز تھی جسے پیغمبرؐ نے مسلمانوں کے لئے وقف عام قرار دیا تھا
اس کو بخش دی۔

ولید بن عقبہ جسے قرآن نے فاسق کہا ہے اس کو بیت المال سے
ایک لاکھ درہم عنایت فرمائے۔

عبداللہ بن خالد کو چار لاکھ درہم دیے ابو سفیان کو چار لاکھ درہم دیے۔

واقعی کی روایت ہے کہ ابو موسیٰ اشعری نے کثیر مال بصرہ سے بھیجا انھوں نے وہ سب اپنے خاندان اور اولاد کو پیالوں میں بھر کر تقسیم کر دیا زیادہ دیکھ کر رونے لگے۔ تین سو دینار حکم بن العاص کو اور ایک لاکھ درہم سعید بن العاص کو دیئے اور صدقے کے اونٹ حارث بن الحکم کو دیدیئے۔

خالد بن ابی العاص بہت دن سے غائب تھا جب مدینہ آیا تو ایک لاکھ درہم بیت المال سے اس کو عطا کئے۔ افریقہ کی جنگ سے جہمال غنیمت آیا وہ سب کا سب مروان کو دے دیا۔

بیت المال پر تصرف | ابو موسیٰ اشعری خازن بیت المال سے ایک قیمتی انگوٹھی اور ایک سونے کی انگوٹھی نکلوا کر اپنی لڑکیوں کو دے دی ایک قیمتی ہیرا اپنی بیوی کے زیور کے لئے دیا۔ لوگوں نے اعتراض کیا تو کہا میں اپنی تمام ضرورتیں اسی بیت المال سے پوری کروں گا۔ ہستہ خرما کی اور بھری تجارت ان کے لئے مخصوص تھی کوئی دوسرا یہ تجارت نہیں کر سکتا تھا مدینہ کے گرد جتنی چراگاہیں تھیں ان میں بنی امیہ کے علاوہ کسی کے اونٹوں کو چرنے کی اجازت نہ تھی۔

علامہ احمد امین لکھتے ہیں :-

بنو امیہ نے خلافت کو اپنی لونڈی بنا لیا تھا اور اسے اپنے اندر بلکہ بنی امیہ کے ایک مخصوص گھرانے

میں منحصر کر لیا تھا قریش کے دوسرے خاندانوں کو
اس کا کوئی سختی باقی نہیں رہ گیا تھا۔ فجزالاسلام

حضرت علیؑ نے فرمایا :-

وہ اللہ کے مال کو اس طرح نکلتے تھے جیسے اونٹ فصل

بہج ابلاغہ

ربیع کا چارہ۔

حضرت عمرؓ کے زمانہ سے وظیفوں کی زیادتی سے ایک دولت مند طبقہ پیدا ہو گیا تھا

حضرت عثمانؓ کے عہد میں ان کی دولت مندی میں اور اضافہ ہو گیا۔

زبیر بن العوام نے عائشانہ عمارتیں بنوائیں ایک ہزار غلام
زبیر کی دولت مندی اور ایک ہزار کنیزوں کے وہ مالک تھے۔

طلحہ کے عراقی غلہ کی آمدنی ایک ہزار دینار روزانہ کے
طلحہ کی دولت مندی حساب سے ہوتی تھی اور بعضوں نے اس سے بھی زیادہ

بتائی ہے۔

عبدالرحمن بن عوف کے پاس سو گھوڑے ہزار
عبدالرحمن بن عوف کی دولت اونٹ دو ہزار بھڑیں تھیں۔

سعد بن ابی وقاص زید بن ثابت اور ابوہریرہ بھی مالداروں میں تھے۔
حضرت عثمانؓ اس دولت مندی میں اضافہ ہی کرتے گئے۔ اس کا اثر اسلامی معاشرہ
پر بہت برا پڑا۔

حضرت عثمانؓ کے زمانہ کا تمدن

ڈاکٹر طہ حسین لکھتے ہیں :-

نتیجہ جلد ہی خود مکہ مدینہ اور طائف میں رعیتوں کا وہ
طبقہ پیدا ہو گیا جو خود کسی کام کو ہاتھ نہ لگاتا تھا جس کا تمام

کام غلاموں کے ہاتھوں انجام پاتا تھا جس کا اپنا وقت
 لہو و لعب عیش کوشتی اور منہسی مذاق میں گذرتا ازاں بعد
 ایک صورت یہ رونما ہوتی کہ حجاز اور اس کے تمام
 اقطاع میں تمدن بسرعت تمام کھجے آیا چنانچہ خوش حالی
 اور آرام پرستی کا دور دورہ ہو گیا اور وہ فنون بھی
 پیدا ہو گئے جو خوشحالی اور آرام پرستی کا ثمرہ ہوتے ہیں
 یعنی نغمہ و سرود رقص و شاعری کی وہ قسمیں جو سنجیدگی
 اور قوت عمل نہیں پیدا کرتیں بلکہ بیکاری و آرام پرستی
 اور ان کی لذتوں میں اور ان اغراض کے لئے اپنے
 آپ میں کھوئے رہتے ہیں اور اپنے نفس کی فکر وں میں
 لگے رہتے ہیں۔
 الفتنة الكبرى ص ۲۲۸

مصر کے مشہور مورخ علامہ احمد امین لکھتے ہیں:-

حجاز میں ایک دوسری قسم کی زندگی لوگوں کے اذہان پر چھائی
 ہوئی تھی اس کو فرح و سرور اور طرب و شرب کی زندگی
 کہنا موزوں ہو گا۔۔۔۔۔ حجاز میں شراب اور عورتوں
 کے ساتھ تشبیب و غزل تھی۔۔۔۔۔ حتیٰ کہ موسم حج بھی
 اس سے مستثنیٰ نہیں تھا۔۔۔۔۔ اور بکثرت لہو و لعب پایا
 جاتا تھا۔۔۔۔۔

عبید اللہ بن عمر عمری نے کہا کہ میں حج کے ارادہ سے نکلا
 راستہ میں ایک عورت کو دیکھا جو اس قسم کی باتیں کر رہی
 تھی جو بہت حد تک شہوت انگیز تھیں میں نے اپنی اونٹنی

اسلام ہر فرد کو ایسا ہی بنانا چاہتا ہے اس لئے اس نے نماز کو ہر شخص پر واجب کیا ہے اول مسئول کہا ہے دین کا ستون بتایا ہے اور معراج مومن قرار دیا ہے۔ کیونکہ انسان اس سے عمل کی ان بلندیوں تک پہنچتا ہے جس کے نتیجے میں وہ مقرب بارگاہ الہی ہو جاتا ہے۔

اگر نماز سے یہ کیفیت پیدا نہیں ہوتی اور یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا نماز پڑھنے والا غیر خدا کو بھی قوت و طاقت سمجھتا ہے۔ اس سے مرد چاہتا ہے خدا پر بھروسہ صدق۔ عدل و فائے عہد اخوت۔ مساوات۔ ایثار مرضی الہی کا خیال اس کی زندگی نہیں تو اس کے پاس دین نہیں۔ اس کی نماز ایسا ستون ہے جس پر چھت نہیں آج کل کی نماز ایسی ہی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ غیر اسلامی معاشرہ نے اتنی قوتیں اور طاقتیں پیدا کر دی ہیں کہ ان کو تسلیم نہ کرنا اور ان سے رجوع نہ کرنا عملی زندگی میں ہر شخص کے لئے آسان نہیں رہا۔

جھوٹ، بے انصافی۔ بد عہدی۔ معاشرہ کا شدید عیب نہیں۔ اخوت و مساوات ایثار و قربانی کا کہیں وجود نہیں۔ اس نے نماز کو ایک جھوٹا عمل بنا دیا ہے۔ یعنی نماز پڑھنے والا خدا کے سامنے دن میں سترہ مرتبہ جو کچھ کہتا ہے

اس کے قریب کی اور کہا۔ اے خدا کی بندی کیا تو حج کرنے
 جا رہی ہے۔ کیا تو اللہ سے نہیں ڈرتی اس پر اس نے
 اپنے چہرہ سے نقاب الٹ دی اس کا چہرہ حسن میں
 آفتاب کی بھی شرماتا تھا کہنے لگی چچا جان عورت تو فرمائیے
 میں ان عورتوں میں سے ہوں جن کے بارے میں عربی شاعر
 اس قسم کے اشعار لکھ کر گیا ہے۔

من الاءلہ لیحجن یغین حسنا وہ ان عورتوں میں سے جو
 ولاکن لیقتلن البری المظفلا ثواب کے لئے حج نہیں کرتیں
 بلکہ اس لئے حج کرتی ہیں کہ کسی سادہ اور بے گناہ کو قتل کر دیں۔

فجر الاسلام ص ۵۱۸

موسیقی کی ترقی | علامہ عبد الرزاق مصنف البرالکہ لکھتے ہیں:-

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد
 خلافت میں پہلا منہنی طوئیس ہوا ہے جس نے اصول موسیقی
 کے مطابق عربی راگ گائے اس کے شاگردوں میں معبد
 دلال، تومہ انصحنی بہت مشہور ہیں۔۔۔۔۔ طوئیس سے
 قبل موسیقی کا رواج عورتوں میں ہو چکا۔۔۔۔۔ خلافت
 عثمانیہ کے بعد امیر معاویہ کے عہد میں کافی ترقی موسیقی
 کو ہوئی۔

البرالکہ طبع دوم ص ۳۸۴

اس دولت مند سی کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عثمان دولت مندوں کو بھی زکوٰۃ دیتے تھے۔

امام شوکانی نے نیل الاوطار میں ایک روایت بیان کی

ہے کہ حضرت عثمان جب لوگوں کو تنخواہیں دیتے تھے

تو اگر ان پر زکوٰۃ واجب ہوتی تھی تو ان سے پوچھ کر

زکوٰۃ کی رقم کاٹ لیتے تھے۔

از تہذیب و تمدن اسلامی

تقسیم زکوٰۃ میں یہ بے اعتدالی دیکھ کے حضرت علیؑ نے احکام زکوٰۃ لکھ کے حضرت عثمان کے پاس بھیجے انھوں نے دیکھنے سے انکار کر دیا۔

نیاز فتحپوری نگار کے تنقیح اسلامی کے نمبر میں شیخ طاہر حزانسری کی کتاب توجیہ النظر الی اصول الاثر کے حوالہ سے لکھتے ہیں :-

حضرت عثمان کے پاس محمد بن علی بن ابی طالب اپنے

باپ کے پاس سے وہ صحیفہ لے کر گئے جن میں احکام

زکوٰۃ تھے حضرت عثمان نے فرمایا مجھے اس سے معاف

رکھو !

دو رکعتی نماز چار رکعت پڑھا دی : ۲۹ میں جب حج کے لئے رگئے

تو دو رکعتی نماز چار رکعت پڑھا دی۔

رسول کی انگوٹھی کا گم ہونا : دوسرا واقعہ یہ ہوا کہ رسول اللہ کی انگوٹھی

جو حضرت ابو بکر و عمر کے بعد آپس میں ملی تھی وہ ان سے گم ہو گئی اسے لوگوں

نے شکون بد سمجھا۔

جمع و حرق قرآن : انہوں نے زید بن ثابت کو جمع قرآن پر مامور کیا زید

نے کچھ اپنے حافظہ سے کچھ لوگوں سے پوچھ کے قرآن جمع کیا وہ اس کام کے

اہل نہ تھے ترتیب تنزیل کے مطابق نہ کر سکے اس وجہ سے ناسخ و منسوخ

کی شناخت مشکل ہو گئی۔ اب نسخ و منسوخ ایک ہی سورہ میں ہے اور قیامت
 یہ ہے کہ نسخ پہلے اور منسوخ بعد میں ہے۔ بعض آیات کی تاویل و تفسیر جو
 سابق سابق سے معلوم ہو جاتی اب مشکل ہو گئی مکی اور مدنی آیتیں بھی
 مخلوط ہو گئیں ان میں اتنا سلیقہ بھی نہ تھا کہ بے ترتیب ہی سہی پہلے سب
 سورے مکی پھر مدنی رکھتے رہے۔

لہٰذا اس وقت قرآن بھجور کی چھال کاغذ اور پتھر کے ٹکڑوں پر ایک ڈھیر کی شکل میں تھا
 اس کو مرتب کرنا کہاں ممکن تھا جن لوگوں نے کاغذ پر لکھا انہوں نے بھی اس ڈھیر سے
 کام نہیں لیا بلکہ جہاں سے جو سلا سے لکھ لیا۔ حفظ کرنے والوں نے بھی ایک ہی ترتیب
 سے حفظ نہیں کیا کیونکہ کسی کے علم میں ترتیب تھی ہی نہیں زید بن ثابت کے علاوہ کسی
 اور سے یہ خدمت لی جاتی تو اس کی ترتیب بھی کچھ اور ہوتی اور سو آدمیوں سے یہ کام لیا جاتا
 تو سو ترتیب ہوتی اور سو ادنیٰ مل کے لکھتے جب بھی ترتیب تنزیل کے مطابق نہ ہوتی۔
 یہ کام صرف علی کا تھا قرآن ان کے گھر میں نازل ہوا تھا جس ترتیب سے وہ نازل ہوتا
 گیا اس ترتیب سے وہ حفظ کرتے گئے اور اسی ترتیب سے انہوں نے لکھ کے
 حضرت ابو بکر کو دیا انہوں نے اس کو دیکھ کے واپس کر دیا جب حضرت عثمان نے
 جمع قرآن کا ارادہ کیا تو زید بن ثابت سے کہا ابن مسعود سے ان کا جمع کیا ہوا قرآن
 مانگا انہوں نے انکار کر دیا مگر علی سے نہیں مانگا اگر ان سے مانگتے تو وہ فوراً دے
 دیتے حضرت ابو بکر کو بے مانگے دیا تھا۔ انہوں نے اشاعت ہی کیلئے جمع کیا تھا
 مجھے حیرت تھی کہ حضرت علی ایسا عالم قرآن جمع کر کے حضرت ابو بکر کو دیتا
 ہے اور وہ اسے قبول نہیں کرتے۔ حضرت عثمان زید بن ثابت سے قرآن جمع کراتے ہیں
 ابن مسعود سے ان کا قرآن مانگتے ہیں اور حضرت علی سے جمع شدہ قرآن نہیں مانگتے (باقی اگلے صفحہ پر)

حضرت عثمان نے اس قرآن کی اشاعت کی اور پہلے کے تمام نسخے جمع کر کے
جلو دیے اس سے قرآن کا تقدس پامال ہوا جس کی وجہ سے لوگوں میں سخت
پریشان پیدا ہو گیا۔ ابن مسعود ہر جمعہ کو مستقل نماز کے بعد میز پر احتجاج
کرتے تھے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) مانگتے اس کی وجہ کیا ہے ؟

اس سے حیرت میں اضافہ ہو جاتا ہے جب ہم محمد بن سیرین کا یہ قول دیکھتے ہیں کہ اگر
علی کا قرآن ملتا تو علم کا بہت بڑا ذخیرہ ملتا۔ آخر علی کے قرآن میں کیا تھا جس سے علم کا بہت
بڑا ذخیرہ ہاتھ آجاتا اور وہ اس قرآن میں نہیں ہے۔

امام جعفر صادق ؑ کی ایک حدیث نے یہ حیرت دور کر دی وہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی نے
ہر آیت کے آخر میں ایک تاویلی لفظ لکھی تھی جو مفہوم و مصداق آیت کو بتاتی تھی مثلاً ان
جاءکم فاسق بنی الولید - ومنہم من عہدوا اللہ لتعلبہ بن حاطب
یا ایہا الرسول بلغ بولاۃ علی - الیوم اکملت لکم دینکم بولاۃ علی
ابن عباس کہتے ہیں کہ ہم تاویلی لفظ کے ساتھ قرآن پڑھتے تھے اب معلوم ہوا کہ اس صورت سے علی کا قرآن

ملاؤں گے علم میں لانا ماننا تھا مگر باقی نہیں رہی مفسرین اہل سنت نے بتا دیا کہ علی کی شان میں تین سو آیات نازل
ہوئی ہیں عبداللہ اصہبانی کی کتاب ما تنزل من القرآن فی علی اور نطسزی و نسانی کی خلاصہ
اس سلسلہ کی اہم کتابیں ہیں اس سب کے باوجود اب بھی تاویل اور انکار کی گنجائش باقی ہے محمد بن الدین
تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں کہ ایہ یا ایہا الرسول بلغ فضل علی میں نازل ہوئی یہی فضل ملا یہ نہیں لکھا
حضرت علی کا قرآن بتول کر لینے کے بعد یہ گنجائش باقی نہ رہتی اس وجہ سے اس کی اشاعت نہ حضرت
ابوبکر نے مناسب سمجھی نہ حضرت عثمان نے اس کے ساتھ علی سے غیر متعلق آیات کی تاویل بھی ہاتھ
سے گئی۔ جن کی تعداد ہزار تین سو پچاس تھی۔

تبدیلی اعمال سال گذرتے ہی مخیرہ بن شعبہ عمرو بن عاص سعد بن ابی وقاص عبد اللہ بن ارقم ابو موسیٰ اشعری کو ان کے عہدوں سے معزول کر دیا یہ اصحاب رسول فاتحان ملک اور تدبیر و سیاست میں مشہور تھے ان کی جگہ بنی امیہ کے کمسن اور نااہل لوگوں کا تقرر کیا ان لوگوں کا مختصر تعارف علامہ احمد امین سے سُنئے :-

ولید بن عقبہ اموی کی سیرت کا مطالعہ کیجئے جو
ولید بن عقبہ حضرت عثمان کا اخیانی بھائی تھا۔۔۔ اس
 کی زندگی میں اسلام نے کچھ زیادہ اثر نہیں کیا تھا یہ شراب پیتا تھا
 اس کا مکان عراق کے اوباشوں کا ملجا و ماویٰ بنا رہتا تھا اس
 میں زمانہ جاہلیت کی مالی سخاوت اور جاہلی عصبیت بہت
 نمایاں تھی۔

یہ کونہ کا گورنر مقرر ہوا اور اس نے شراب کے نشے میں
 نماز پڑھائی اس وقت یہ پچیس برس کا نوجوان تھا۔

یہ حضرت عثمان کے عزیز ہونے کے علاوہ
عبد اللہ بن ابی سرح ان کے رضاعی بھائی تھے حضرت عثمان

ان کو بہت چاہتے تھے۔ محمد حسین ہیکل کا بیان ہے کہ :-

یہ پہلے مسلمان تھے اور کاتب وحی تھے اس کے بعد
 اسلام سے منحرف ہو کر چلے گئے وہاں لوگوں سے کہا
 کہ میں نے آیات قرآنی کو لکھنے میں بڑھادیا ہے۔
 ڈاکٹر طہ حسین کا بیان سُنئے :-

وہ ان آدمیوں میں ہیں جنہوں نے رسول خدا کو سخت
 ازیت پہنچائی تھی اور آپ کا تمسخر اڑایا تھا خود

قرآن نے ان کے کفر کی شہادت دی ہے اور ان کی
مذمت کی ہے۔

عبداللہ قرآن کا مذاق بھی اڑایا کرتا تھا اور
کہا کرتا تھا کہ میں بھی خدا کے قرآن کا سا قرآن نازل
کرنے والا ہوں رسول خدا نے فتح مکہ کے روز ان
کا خوں مباح کر دیا تھا لیکن حضرت عثمان انھیں مسلمان
بنا کر آنحضرت کی خدمت میں لے آئے۔ ^{۲۶۸} الفتنہ الکبریٰ سر

حکم اور مردان کا حال آپ پر پڑھ چکے ہیں۔

امیر معاویہ | امیر معاویہ حضرت عثمان کے حجازی بھائی بڑے دانشمند
اور مدبر دمشق کے گورنر تھے بڑے ٹھاٹھ یاٹھ سے رہتے
تھے اہل شام اس شان و شوکت کے عادی اور اسلامی زندگی سے آشنا نہ تھے
انھیں یہ بھی نہیں معلوم تھا کہ بیت المال کیا چیز ہے اور اس کا کیا مصرف
ہے یہ روش اگر قابل اعتراض ہو سکتی تھی تو ان مسلمانوں کے لئے جہنم
نے رسول کا زمانہ دیکھا تھا اور اسلامی تمدن سے واقف تھے وہ جب
جاتے تو کانوں پر ہاتھ رکھتے اور دوا سے

سونے کے پیالوں کے خریدنے پر جو گفتگو ہوتی اس میں انھوں نے آخر میں کہا
”اس جگہ میں نہیں رہوں گا یہاں تم ہو“ عبادہ بن صامت سے بھی اسی
قسم کی گفتگو ہوتی جس پر انھوں نے کہا خدا مجھے اس جگہ سے نکالے یہاں
تم حاکم ہو۔

عبدالرحمن بن سہل | عبدالرحمن بن سہل انصاری
شام گئے وہاں انھوں نے دیکھا

کر شراب کی مشکیں اونٹوں پر بجا رہی ہیں انھوں نے نیزے سے مشکوں میں
چھید کر دیا غلاموں نے امیر معاویہ کے سامنے پیش کیا انھوں نے کہا اس
بڈھے کو چھوڑ دو اس کی عقل جاتی رہی ہے۔ ان باتوں سے اصحاب رسولؐ
کو امیر معاویہ سے اتنا تنفر پیدا ہو گیا کہ وہ ان سے بات کرنا بھی پسند
نہیں کرتے تھے۔ جہشیری نے الوزير ابو الکتاب میں لکھا ہے کہ امیر معاویہ
اہل شام کی جماعت کے ساتھ حج کو آئے صبح سویرے سعد بن ابی وقاص
کی طرف سے گزرے انھیں سلام کیا مگر سعد نے جواب نہیں دیا۔ معاویہ
نے اپنے ساتھ والوں سے کہا یہ رسول اللہ کے صحابی ہیں سورج نکلے تک
کسی سے بات نہیں کرتے سعد نے سنا تو کہا بخدا میں نے اس سے بات
کرنا پسند نہیں کی ان باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ امیر معاویہ مشروع ہی سے
مسلمانوں کے ناپسندیدہ شخص تھے۔

سید بکر حضرت عثمان کا بیت المال سے لوگوں کو مالدار بنانا اور
اعتراف پر انھیں ڈرانا دھمکانا ایسے واقعات تھے جن سے لوگوں میں
ہیجان پیدا ہوتا رہا مثال کے طور پر اس واقعہ کو دیکھئے جسے علامہ بلاذری
نے لکھا ہے کہ ولید نے کوفہ میں صبح کی نماز ایسی حالت میں پڑھائی کہ وہ
شراب کے نشہ میں چور تھا ابو زریب۔ بن زبیر۔ ابو جہنہ غفاری صعب بن
جشاشہ حضرت عثمان کے پاس شکایت لے کے آئے اس وقت عبدالرحمن
بن عوف بھی بیٹھے تھے انھوں نے کہا ولید نے شراب کے نشہ میں نماز پڑھا
حضرت عثمان نے پوچھا تم نے میرے بھائی کو شراب پیتے دیکھا چند نے
کہا میں نے نشہ میں چور شراب کی قے کرتے دیکھا حضرت عثمان نے ان
لوگوں کو ڈانٹ کے نکال دیا وہ سب حضرت عثمان کے پاس آئے

اور سارا حال بیان کیا انھوں نے کہا عثمان نے حدود بھی معطل کیں اور گواہوں کو دھمکایا بھی۔

اصحاب رسول کی برہمی

عبدالرحمن بن عوف :- آخر ایک روز لوگوں نے دیکھا کہ وہ دین و سیاست پر پردہ معاملوں میں حضرت عثمان کے مخالف ہو گئے ہیں پھر وہ دن بھی لوگوں نے دیکھا کہ حضرت عبدالرحمن نے صرف مخالفت نہ کی بلکہ حضرت عثمان سے قطع تعلق بھی کر لیا نہ ان ملاقات کا سلسلہ کھباتی رکھانہ بات چیت کا۔
الفتنۃ الکبریٰ ص ۳۰۵

اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں کہ حضرت عبدالرحمن نے اس وقت بھی حضرت عثمان کی مخالفت کی تھی جب انھوں نے قرابتداروں کو دولت عطا کی تھی۔
الفتنۃ الکبریٰ ص ۳۰۶

سعد بن وقاص | نثری خیر خواہی اور امر بالمعروف کا تعلق ہے۔ حضرت سعد اس ابھرنے میں مبتلا تھے کہ اگر وہ عثمان کے حق میں نفرت و بیزاری کا اظہار کریں گے تو لوگ ان پر الزام لگائیں گے کہ ان کی

مخالفت درپردہ حضرت عثمان کے خلاف انتقامی کارروائی
ہے جنہوں نے ان کو کوفہ کی گورنری سے برطرف کر دیا تھا

۳۱۳

الفتنہ الکبریٰ

حضرت طلحہ۔ جب حضرت عثمان کے بارے میں مخالفانہ سرگرمیاں
ظہور میں آنے لگیں تو وہ بھی ان میں شریک ہو گئے۔
جب یہ مخالفت شدت اختیار کر گئی تو حضرت طلحہ
اس کے سرغنوں میں شامل تھے جب حضرت عثمان
کا محاصرہ ہو گیا تو حضرت طلحہ محاصرہ کرنے والوں
میں شامل تھے۔

الفتنہ الکبریٰ ۳۱۳

حضرت علیؑ۔ سیاست عثمان نے انھیں شدید مخالفت پر مجبور
کر دیا کیونکہ وہ حضرت عبید اللہ بن عمر کو معاون کر دے
میں حضرت عثمان کے ہم خیال نہ تھے پھر برابر اس قسم
کے واقعات ہوتے رہے جنہوں نے ان کی مخالفت
کو شدید تر کر دیا لیکن بہر حال یہ مخالفت
سنجیدگی و راستی کی حدود سے متجاوز نہ ہوئی گو کبھی
نرم ہو جاتی اور کبھی سخت تاہم کبھی بھی خیر خواہی
مشورہ اور عتاب الہی سے ڈرانے کے علاوہ انھوں
نے کوئی مخالفانہ اقدام نہیں کیا۔ واقعات مسلسل
شدید اور ہولناک صورت اختیار کرتے چلے گئے۔
یہاں تک کہ ایک دن حضرت علیؑ کو مجبوراً لوگوں
کی ایک جمیعت کے سامنے حضرت عثمان کی مخالفت

کرنا پڑی جب حضرت عثمان نے جانبدارانہ طور پر یہ
 اعلان کیا کہ معترضین جس قدر بھی چاہیں ناک بھول
 چڑھائیں وہ اپنی جملہ ضروریات بیت المال ہی
 سے پوری کریں گے حضرت علیؑ نے کہا یہ
 بات ہے تو آپ کو اس مال سے محروم کر دیا جائیگا
 بہر حال حضرت علیؑ کبھی بھی خیر خواہی مستورہ اور
 وقتاً فوقتاً سخت تنقید سے آگے نہ بڑھے وہ حضرت
 عثمان اور ان کے مخالفین کے مابین واسطہ بن
 جاتے اور حضرت عثمان کو ہمیشہ حق شناسی کی اور
 لوگوں کو فتنہ پرہیزی سے باز رہنے کی تلقین کرتے تھے۔
 حضرت ابوذر۔ ایک روز حضرت ابوذر کی یاد کھیتے ہیں کہ حضرت
 عثمان مروان بن حکم کو بیت سارا مال وذر اور
 اس کے بھائی حارث بن حکم کو تین لاکھ درہم دے
 رہے ہیں اسی طرح یہ بھی دیکھا کہ حضرت زید بن
 ثابت انصاری کو ایک لاکھ درہم عطا کر رہے
 ہیں انھیں یہ بخشش قابل اعتراض معلوم ہوئی ان
 کی نظر میں بخشش کی یہ مقدار بہت زیادہ تھی
 چنانچہ حضرت ابوذر سے نہ رہا گیا انھوں نے کہا
 دولت جمع کرنے والوں کو عذاب دوزخ کی
 بشارت ہے دو اور ساتھ ہی یہ آیت تلاوت کی
 وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ الْحَرَامَ

وہ سب جھوٹ ہوتا ہے۔ اس کے دلیس کوئی ایسی خواہش نہیں ہوتی جس کا وہ اظہار کرتا ہے۔
اس نے نماز کو ایک رسمی عبادت سمجھ لیا ہے جس کا تعلق عمل سے نہیں وہ منتر کی طرح
نماز کو جیتا ہے۔ اور اپنے خیال میں فرض ادا کر دیتا ہے۔ اس کا قلب اس کی نماز
میں شریک نہیں ہوتا۔ اس کے معنی کی طرف اس کی توجہ نہیں ہوتی۔ یہ نماز کے مقصد کے
خلاف ہے۔ خدا نے قرآن میں صاف کہا ہے کہ قبلہ کی طرف رخ کر لینا کوئی چیز نہیں۔
ایک دوسری جگہ فرمایا ہے کہ نماز میں کامیاب وہی لوگ ہوتے ہیں جن کی زندگی نماز کے
مطابق ہوتی ہے۔

قد اقموا الصلوات الذین ہم فی صلاتہم خاشعون

والذین ہم عن اللغو محضون
ایک طبقہ وہ ہے جو نماز کے معنی ہی نہیں سمجھتا۔ اسے نہیں معلوم کہ ہم کیا کہہ
رہے ہیں۔ یہ منشاء نماز کے خلاف ہے۔

(۲) روزہ !

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

سال کے ایک خاص مہینہ میں پورے مہینہ بھر روزہ رکھنے کا حکم ہے
اور اس سے متقی بن جانے کی توقع ہے ظاہر ہے کہ صبح سے شام تک کھانے پینے
سے پرہیز تقویٰ نہیں پیدا کر سکتا۔ اس کے کچھ بوازم اور بھی ہونا چاہئیں اور وہ یہ ہیں۔
اوصمت فلیصم سمعک وبصرک ولا یكون صومک یوم
فطری فی اب صرف کھانا پینا نہیں بلکہ تمام برائیوں سے پرہیز کا نام روزہ
ہے۔ اس طرح کہ کان۔ آنکھ۔ زبان۔ یہاں تک کہ کھال کو بھی روزہ دہونا
چاہیے۔ اس طرح انسان اپنی بہت سی جائز خواہشوں کو روک کے نفس پر قابو حاصل کرتا ہے۔

حضرت عثمان نے ان کے پاس اپنا ملازم بھیج کر انھیں اسی
 باتوں سے منع کیا اس پر حضرت ابوذر نے کہا کیا حضرت
 عثمان مجھے کتاب اللہ کی قرأت اور حکم خدا کی نافرمانی
 کرنیوالوں کی نکتہ چینی سے منع کرتے ہیں اگر حضرت عثمان
 ناراض ہو جائیں اور خدا راضی رہے تو یہ بات مجھے زیادہ
 عزیز ہے بہ نسبت اس کے کہ عثمان راضی ہوں اور خدا
 ناراض ہو جائے حضرت عثمان نے ان کے بارے میں کھلم
 سے کام لیا لیکن حضرت ابوذر اپنی تنقید و تنقیص پر باصرار
 قائم رہے

حضرت ابوذر کی پہلی جلاوطنی | حضرت عثمان نے انھیں حکم دیا
 کہ وہ انکے شام کے دفتر سے
 ملحق ہو جائیں لیکن وہاں بھی وہ زیادہ نہ ٹھہر سکے
 انھوں نے شام میں بھی وہی کچھ کہنا شروع کیا جو وہ
 مدینہ میں کہا کرتے تھے۔ علاوہ ازیں حضرت معاویہ
 کے بہت سے اقدامات پر اعتراض اٹھانے شروع
 کر دیے انھوں نے حضرت معاویہ کے قول کی تردید
 کی کہ بیت المال خدا کا مال ہے اور کہا کہ وہ مسلمانوں
 کا مال ہے انھوں نے امیر معاویہ کے تعمیر خضراء پر
 بھی اعتراضات کئے اور کہا کہ اگر تم نے اسے مال
 مسلمین سے بنایا ہے تو خیانت کی ہے اگر اپنے مال
 سے بنایا ہے تو اسراف کیا حضرت ابوذر یہ بھی کہا

کرتے تھے کہ دولتمندوں کو فقراء کے حقوق تلف کرنے سے ڈرنا چاہیے لوگ حضرت ابوذر کے گرد جمع ہو جاتے تھے ان کے ارشادات کو گوش توجہ سے سنتے اور ان کی دعوت کو قبول کرتے حتیٰ کہ امیر معاویہ کو حضرت ابوذر کی اس دعوت سے اہل شام کے برگشتہ ہونے کا خطرہ دامنگیر ہو گیا (یعنی اسلام کی صحیح تعلیم سمجھنے کا خطرہ پیدا ہو گیا) چنانچہ انھوں نے حضرت عثمان کی خدمت میں شکایت نامہ ارسال کیا حضرت عثمان نے جواباً تحریر کیا ابوذر کو سخت بے پالان کی سواری کے ذریعہ مدینہ بھیج دیا جائے۔ حضرت معاویہ نے تعمیل لڑی درستی و بے مروتی کے ساتھ انھیں مدینہ کی طرف روانہ کر دیا۔ الفتنہ الکبریٰ ص ۳۵ تا ۳۵

ڈاکٹر طحسین نے اس کے بعد کے واقعات کو سرسری طور پر بیان کر دیا ہے چونکہ ان کو صحیح مفصل بیان کرنا حالات کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے اس لئے ہم اسے تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

حضرت ابوذر جب مدینہ پہنچے تو شتر نے پالان کی سواری کی وجہ سے ان کی رانوں میں زخم برپا کئے پنڈلیوں کا گوشت اڑ گیا بعض تارخیوں میں ہے کہ ہڈیاں دکھائی دینے لگیں۔

حضرت عثمان نے ابوذر کو مسجد نبوی میں دیکھا تو کہا۔ او جندب! تیرے دیدار سے کوئی آنکھ روش نہ ہو تو ہی کہتا ہے کہ عثمان عقی اور خدا محتاج ہے؟ ابوذر نے کہا یہ جھوٹ ہے جسے پیغمبر کی رفاقت کا شرف

حاصل ہو وہ خدا کی عظمت و قدرت کو جانتا ہے۔ اس کے لئے یہ کہنا محال ہے
 اس کے بعد حضرت عثمان نے ان کو مدینہ طلب کئے جانے کا سبب بتایا،
 اور وہ باتیں بیان کیں جو انھوں نے شام میں کہی تھیں ابوذر نے کہا یہ
 باتیں میں نے کہی ہیں اگر آپ ان کو اپنی مذمت سمجھتے ہیں تو ترک کر دیجئے
 لیکن آپ یہ نہیں کر سکیں گے میں نے رسول خدا سے سنا ہے کہ جب
 بنی امیہ کے تیس آدمی ہو جائیں گے تو وہ مال خدا کو اپنی دولت اور اس
 کے بندوں کو اپنا غلام بنالیں گے۔ حضرت عثمان نے حاضرین سے پوچھا
 تم میں سے کسی نے یہ حدیث سنی ہے سب نے کہا نہیں حضرت عثمان نے بیان کر دیا
 حضرت علی کو بلوایا اور ابوذر سے کہا وہ حدیث ابو الحسن کے سامنے
 ابوذر نے حدیث بیان کی حضرت علی نے کہا میں نے رسول سے بار بار
 سنا ہے کہ ابوذر سے زیادہ کسی سچے آدمی پر آسمان نے سایہ نہیں ڈالا
 حاضرین نے ہم آواز ہو کر اس حدیث کی تصدیق کی ابوذر نے کہا
 میں نے جو حدیث رسول سے سنی تھی وہ بیان کر دی یہ گمان بھی نہیں تھا
 کہ اصحاب رسول کو میری باتوں میں شک ہو گا عثمان نے کہا تو جھوٹ
 بولتا ہے ابوذر نے کہا میرا گناہ سوا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے
 اور کچھ نہیں اگر تم کو یہ بات ناپسند ہے تو حکم دے دو کہ آج سے کوئی
 امر بالمعروف و نہی عن المنکر نہ کرے۔ حضرت عثمان کا غصہ بھڑک اٹھا
 اور ڈانٹ کے کہا اور پیر کذاب (معاذ اللہ) چپ رہ پھر حاضرین
 کی طرف مخاطب ہو کے پوچھا اس کے لئے کیا کروں؟ حضرت علی نے کہا
 ان کو چھوڑ دیجئے اگر یہ جھوٹ کہتے ہیں تو خود اس کا اثر ہو گا اور
 اور یہ رسوا ہوں گے۔ حضرت عثمان نے غضب آلود آواز میں کہا

تمہارے منہ میں خاک تم جانبداری کی باتیں کرتے ہو! علیؑ نے کہا:۔
خاک تمہارے منہ میں جو اصحاب پیغمبرؐ کو پہنچ سمجھتے اور ان کی حکمت امیر
باتوں کو نہیں سمجھتے۔

حضرت ابوذر کی دوسری جلا وطنی | حضرت عثمان چپ ہو گئے مگر حضرت
ابوذر کو ریزہ جلا وطن کر دیا اور
حکم دیا کہ کوئی انھیں پہنچانے نہ جائے۔ لیکن حضرت علیؑ امام حسنؑ امام حسینؑ
عبداللہ بن عباس اور عمار یا سر کو لے کے بیرون شہر تک پہنچانے آئے۔
اور گلے لگا کے فرمایا۔

اے ابوذر! تم اللہ کے لئے غضبناک ہوئے تھے تو
پھر جس کی خاطر یہ تمام غم و غصہ ہے اسی سے امید
بھی رکھو ان لوگوں کو تم سے اپنی دنیا کا خطرہ ہے
اور تمہیں ان سے اپنے دین کا لہذا جس چیز کے لئے
انھیں تم سے خطرہ ہے وہ انھیں کے ہاتھ میں چھوڑ دو
اور جس کے لئے تمہیں ان سے اندیشہ ہے اسے لے کر
ان سے بھاگ نکلو جس چیز سے تم انھیں محروم کر کے
جارے ہو اس کی ان کو بڑی ضرورت ہے اور جس کو
انھوں نے تم سے چھین لیا ہے اس کی تمہیں کوئی
ضرورت نہیں جلد ہی تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ
فائدے میں رہنے والا کون ہے اور کس پر حسد
کرنے والے زیادہ ہیں اگر یہ آسمان و زمین کسی
بغض پر بند پڑے ہوں اور وہ اللہ سے ڈرے

تو وہ اس کے لئے زمین و آسمان کی راہیں کھول دیگا
مختص صرف باطل ہی سے گھبرانا چاہیے اگر تم ان کی
دنیا قبول کر لیتے تو وہ مختص چاہنے لگتے اور تم اس
میں کوئی حصہ اپنے لئے مقرر کر لیتے تو وہ تم سے
مطمئن ہو جاتے ۔ - نہج البلاغہ

ابوذر کو رندہ کی آب و ہوا اس نے آئی ان کے زخم بڑھ گئے بیٹے
اور بیوی نے انتقال کیا جو بھیڑیں اپنے گزارہ کے لئے انھوں نے کھی
تھیں وہ سب مر گئیں ایک لڑکی اور خود رہ گئے لڑکی نے ایک دن
کہا بابا فاقے برداشت سے باہر ہو گئے کہیں چلنا چاہیے وہ اسے لے
کے ایک طرف کوچیلے وہاں بھی کچھ نہ ملا اور تھک گئے رست سمیٹ کے
تکیہ بنایا اور اس پر سر رکھ کر لیٹ گئے لڑکی سے کہا جب میں مرجاؤں
تو میرے اوپر ایک چادر ڈال دینا اور تم سر راہ جا کے بیٹھ جانا ایک قافلہ
آئے گا اس سے کہنا کہ ابوذر صحابی رسولؐ نے انتقال کیا ان کے دفن و
کفن کا کوئی سامان نہیں ہے وہ لوگ مجھے دفن کریں گے پھر انھیں کے ساتھ
تم مدینہ چلی جانا بعض روایتوں میں ہے کہ وہ بیوی تھیں اور وصیت
انھوں نے بیوی سے کی تھی ۔ بہر حال بیوی یا لڑکی اس نے اس وصیت پر
عمل کیا تھوڑی دیر میں ایک قافلہ نمودار ہوا یہ مالک بن حارث اشتر
نخعی ۔ اخنف بن قیس تمیمی ۔ صعصعہ بن صوحاں اسدی ۔ جریر بن
عبداللہ بجلی رؤسائے کوفہ زیارت مکہ سے واپس آ رہے تھے مالک اشتر
ایک عورت کو تنہا پریشان سر راہ بیٹھا دیکھ کے اس کے قریب آئے
تو اس نے کہا میں بیوہ ابوذرؓ ہوں انھوں نے غربت میں انتقال کیا اور

جسد بے گو رو کفن پڑا ہے مالک نے ہمراہیوں کو آؤ از دی مسلمانوں دور صحابی رسولؐ کے دفن کی سعادت حاصل کر دے یہ سننا تھا کہ سب دوڑ پڑے ابوذرؓ کی بجسی پر آنسو بہاتے ہوئے ان کی لاش پر آئے کسی نے غسل دیا کسی نے قبر کھودی کفن میں اختلاف ہوا ہر شخص کی یہی خواہش تھی کہ ابوذرؓ کو میرا کفن دیا جائے مالک اشتر کا کفن قیمتی نکلا اس لئے یہ سعادت انھیں نصیب ہوئی لوگ رسولؐ کے اس حلیل القدر صحابی کو دفن کر کے مدینہ آئے اور ابوذرؓ کی بیوی کو ان کے گھر پہنچا دیا۔

یہ واقعہ بھی دنیا کے عظیم حادثوں میں ہے ابوذرؓ وہ شخص ہیں جن کو رسولؐ اللہؐ بہت دوست رکھتے تھے اور صرف انھیں یہ جرات تھی کہ وہ رسولؐ اللہؐ کو میرے حبیب کہتے تھے اور صحابہ میں کسی کو یہ جرات نہ تھی ان کے اس کہنے پر کبھی کسی نے انھیں ٹوکا نہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ ان کا تقرب دربارِ رسالتؐ میں تمام صحابہ سے زیادہ تھا رسولؐ اللہؐ نے ان کے متعلق فرمایا کہ میری امت میں ابوذرؓ زید و زوع میں شبیبہ عیسیٰ بن مریم ہیں ایک اور حدیث ہے کہ کسی بولنے والے پر آسمان نے سایہ نہیں ڈالا اور زمین نے اسے نہیں اٹھایا جو ابوذرؓ سے زیادہ راست گو ہو۔ ایک مرتبہ آپؐ نے فرمایا ابوذرؓ قیامت میں اتنا ایک امت کی شکل میں اٹھایا جائیگا اس عظیم الشان شخصیت پر یہ قیامت ٹوٹی صرف اس جرم میں کہ وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو واجب سمجھ کے اموال مسلمین کو ضائع ہوتے دیکھ کے احتجاج کرتا تھا اور قرآن جن کو فاسق کہا رسولؐ نے جسے ملعون کہا اور مٹرد قرار دیا ان پر نوازش مسلمانوں کی گردنوں پر انھیں مسلط دیکھ کر ناراضی کا اظہار کرتا تھا۔

ڈاکٹر طاہر حسین لکھتے ہیں :-

جیسا کہ آپ نے دیکھا حضرت ابوذر کی مخالفت کا
تعلق بنیادی طور پر نظام اجتماعی کی وجہ سے تھا وہ
اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ دو لہتمند اتنا دو لہتمند ہو جائے کہ
سونے چاندی کے انبار لگانے لگے اور غریب اتنا غریب
ہو جائے کہ اس کے پاس خرچ کے لئے پھوٹی کوڑی بھی
نہ رہے پھر وہ اس امر کو بھی پسند نہ کرتے تھے کہ امام
مسلمانوں کا مال بلا استحقاق دو لہتمندوں کو عطا کر کے
انھیں دو لہتمند تر بنادے اور محتاجوں کو محتاج تر بنا
دے انھیں یہ گوارا نہ تھا کہ سخاوت کا مورد ان لوگوں
کو بنایا جائے جنھیں اس کی ضرورت نہیں یا اس مال کو
عوام کی رفاہ و بہبودی کے علاوہ کسی کام پر خرچ کیا جا
علاوہ ازیں وہ خلیفہ کو ہرگز اس بات کا حقدار نہ سمجھتے
تھے کہ انھیں تنقید سے روکے یا اعتراض کرنے پر سزا
دے انھیں رضائے الہی جو غضب سلطانی کی مستلزم ہو
اس رضائے سلطانی سے زیادہ محبوب تھی جو غضب
الہی کی مستوجب ہو۔

شکل
پھر ابوذر کی مخالفت پیچیدہ تر ہو کے سیاسی
اختیار کرکشی انھوں نے خلیفہ اور گورنروں کو مال
مسلمین کے ناحق صرف کرنے پر بس نہ کی بلکہ وہ گورنروں
کی تفری اور محزولی کے بارے میں بھی حضرت عثمان

کی سیاست پر گرفت کرنے اور فوجوں اور طاقا کے
 بیٹوں کے انتخاب پر انگشت نمائی کرنے لگ گئے، لیکن
 اس تمام مخالفت اور تنقید کے باوجود حضرت
 ابوذر نے علم بغاوت بلند نہیں کیا۔۔۔۔۔ حضرت
 ابوذر کی مخالفت سبھی تھی جو شدید تنقید اور چھینے
 والی نصیحت پر منحصر تھی۔ الفہم الکبریٰ ص ۳۵۳
 عمار یا سر:۔ حضرت عمار یا سر نے حضرت ابوذر کی اس مسکنیت
 کی موت پر بڑے رنج و قلق اور رحم و ہربانی کا
 اظہار کیا جس کا مطلب حضرت عثمان نے یہ لیا کہ
 عمار انھیں حضرت ابوذر کی جلاوطنی پر ملامت
 کر رہے تھے لہذا حضرت عثمان حضرت عمار سے ناراض
 ہو گئے اور حکم دیا کہ وہ بھی جلا وطن ہو کے ربذہ چلے
 جائیں جب حضرت عمار ربذہ جانے کے لئے تیار
 ہو گئے تو ان کے حلیف بنی مخروم کو طیش آ گیا اور
 حضرت بھی غضبناک ہو گئے اور حضرت ابوذر کی
 جلاوطنی پر حضرت عثمان کو برا بھلا کہا نیز حضرت عمار
 کے بارے میں باز رہنے کی ہدایت کی اس موقع پر
 دونوں بزرگوں میں جھڑپ بھی ہو گئی تھی کہ حضرت
 عثمان نے حضرت علیؑ سے کہا آپ حضرت عمار سے
 ارضعلی نہیں آپ بھی ان سے کم جلاوطنی کے مستحق نہیں
 چنانچہ حضرت علیؑ نے دعوت مبارزت دیتے ہوئے

کہا کہ اگر آپ کی مرضی ہو تو یہ بھی کر دیجیے یہ رنگ
دیکھ کے ہاجر بن اٹھے اور انھوں نے بھی حضرت
عثمان کو ملا مت کی ۔۔۔ چنانچہ حضرت عثمان
باز آگئے ۔ الفتنۃ الکبریٰ ص ۳۵

حضرت عمار یا سر حضرت عثمان کے شدید مخالف
ہو گئے وہ مسلسل ان پر اعتراضات اور تنقید کرتے
رہے حتیٰ کہ ایک روز جب لوگوں میں چہرہ چاہوا
کہ حضرت عثمان نے بیت المال سے ایک ہیرا
نکال کر ۔۔۔۔۔ اپنے گھر والوں میں سے
کسی کے لئے زیور بنوا دیا تو لوگ طیش میں آگئے اور
انھوں نے حضرت عثمان کی اس کارروائی پر ملا مت
کی اس پر حضرت عثمان غضبناک ہو گئے اور لوگوں سے
خطاب کر کے کہا ہم اپنی ضروریات اسی مال غنیمت
سے پوری کریں گے خواہ بعض لوگوں کو کتنا ہی ناگوار
کیوں نہ گذرے اس پر حضرت علیؑ نے کہا اگر ایسا کیا
گیا تو آپ کو روک دیا جائے گا اور آپ کے اور بیت المال
کے درمیان آر کر دی جائیگی حضرت عمار بن یاسر نے
کہا میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ میں اس اظہار
نا پسندیدگی کرنے والوں میں سرفہرست ہوں ۔ جواباً
حضرت عثمان نے کہا آئے جا کر زادے میرے سامنے
یہ گستاخی اس کے بعد حضرت عثمان نے انھیں گرفتار

کرادیا حضرت عمار کو حضرت عثمان کے پاس لایا گیا تو
حضرت عثمان نے انھیں اتنا پیٹا کہ وہ بے ہوش ہو گئے
لوگ انھیں اٹھا کے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا
کے گھر لے گئے دن کا باقی حصہ بھی بے ہوشی میں گزرا
چنانچہ ظہر عصر اور مغرب کی نماز قضا ہو گئی جب ہوش
میں آئے تو وضو کیا اور نماز پڑھی اور کہا الحمد للہ
یہ پہلا موقع نہیں کہ ہم نے راہ خدا میں تکلیفیں برداشت
کی ہوں۔

الفتۃ الکبریٰ ص ۳۶۳

حضرت زبیر :- یہ ٹھیک ہے کہ حضرت زبیر بھی دیگر صحابہ
کے ساتھ حضرت عثمان کی تنقید و نصیحت میں شریک تھے۔
عبداللہ بن مسعود نے قرآن کے نسخوں کے جلانے پر لوگوں نے عثمان کی مخالفت
اور ان پر اعتراض کئے اس موقع پر عبداللہ بن مسعود کی مخالفت مزید
شدت اختیار کر گئی اور ان کی تنقید حضرت عثمان
کے حق میں اور زیادہ سخت ہو گئی وہ ہر جمعرات کو لوگوں
سے خطاب کرتے تھے اپنی تقریر میں وہ کہا کرتے تھے
صادق ترین قول خدا کی کتاب ہے اور بہترین آل
رسول کا طرز عمل ہے بہترین امور وہ ہیں جنہیں
اپنی طرف سے دین میں ایجاد کر لیا گیا ہو۔
ولید نے یہ سب باتیں حضرت عثمان کو لکھ بھیجی اور
انھیں بتایا کہ عبداللہ بن مسعود آپ کی عیب جوئی
کرتے ہیں حضرت عثمان نے ولید کو لکھا کہ عبداللہ

الفتۃ الکبریٰ ص ۳۶۳

جو شخص پورے مہینہ بھر ایسی زندگی گزارے گا یقیناً اس کی عبادت بڑ جائے گی اور پھر اس کو برائیوں کے ارتکاب پر اپنے کو شدید جنگ کے بعد آمادہ کرنا پڑے گا جس کی وہ ضرورت نہیں سمجھے گا بلکہ اس طرح کے روزے سے اس کو ایسا روحانی لطف اور سکون حاصل ہوگا کہ اس کا ہر روز روزہ ہو جائے گا۔ اور اس کی زندگی مثالی بن جائیگی۔ مستحب روزے اور ان کا ثواب اسی لئے ہے کہ وہ جب روزوں کے بعد بھی اگر طبیعت آمادہ ہو تو روزہ رکھا جاسکتا ہے۔ یہ اگر فاقے تک محدود ہوتا تو اس میں عبادت گزاروں کو لطف ہی کیا آتا اور صائم النہار کیوں بنتے۔ صرف فاقہ کو نفسی عبادت ہو سکتا ہے۔ جو لوگ روزے کو اس کے مقصد کے موافق نہیں رکھتے وہ فاقہ ہی کرتے ہیں۔

امام جعفر صادق علیہ السلام کا ارشاد ہے۔

کم من صائم لم یس حظ من الصیام الا الضمائم
 کہتے روزہ دار ایسے ہیں جن کے روزہ کا حاصل فاقے کے سوا اور کچھ نہیں۔

بن مسعود کو مدینہ بھیج دیا جائے جب وہ کوفہ سے
 نکلے تو اہل کوفہ نہایت اعزاز و احترام سے ان کو چھوڑ
 آئے اور انتہائی گرم جوشی سے انھیں الوداع کہا حضرت
 ابن مسعود مدینہ پہنچے اور مسجد نبوی میں داخل ہوئے تو
 اس وقت حضرت عثمان منبر پر خطبہ پڑھ رہے تھے جب
 انھوں نے حضرت ابن مسعود کو داخل ہوتے ہوئے
 دیکھا تو لوگوں سے کہا لوگو تمہارے پاس ایک جھوٹا سا
 رنگ کرہ چلنے والا جا لور آیا ہے جو اپنی خوراک کو پاؤں
 تلے روندتا اور اس پر بول و براز کرتا ہے یہ سن کر
 ابن مسعود نے کہا میں ایسا نہیں ہوں میں تو رسول اللہ
 کا صحابی ہوں جو جنگ بدر و بیعت رضواں میں
 رسول خدا کی فائت میں تھا۔ حضرت عائشہ نے آواز دی
 اے عثمان آپ رسول خدا کے مصاحب کو ایسا کہہ رہے
 ہیں اس کے بعد حضرت عثمان کے حکم سے عبداللہ بن
 مسعود کو سختی کے ساتھ مسجد سے نکال دیا گیا انھیں
 زمین پر گرا دیا گیا جس سے ان کی سپلی ٹوٹ گئی یہ دیکھ
 کر حضرت علیؑ اکھڑے ہوئے اور حضرت عثمان کو
 اس حرکت پر ملامت کی ————— پھر حضرت
 علیؑ نے حضرت ابن مسعود کو اکھڑا کر ان کے گھر
 بھیجا دیا حضرت عثمان نے اس پر کبھی بس نہیں
 کیا بلکہ انھوں نے حضرت ابن مسعود کا وظیفہ

بھی ہند کر دیا اور انھیں مدینہ شریف میں نظر بند
کر دیا۔ بدیں صورت ابن مسعود حضرت عثمان
کی مخالفت کے لئے کوفہ سے مدینہ منتقل ہو گئے
وہاں کوئی دو تین برس مقیم رہے اور اس مخالفت
کو پھیلاتے رہے اسی اثنا میں ان کی موت واقع
ہو گئی۔
الفہم الکبریٰ ص ۳۴ تا ۳۵

حضرت عائشہ:۔ حضرت ام سلمہ یا حضرت عائشہ نے سرور
کونین کے کچھ موئے مبارک کپڑے اور پاپوش نکال کر
دکھائی کہ یہ رسول خدا کا کپڑا بال اور پاپوش ہیں
جو بالکل تازہ ہیں ان میں کچھ کہنگی کے آثار نہیں ہوئے
اور ابھی تم لوگ ان کی سنت معطل کرنے لگے ہو اس
پر لوگوں نے شور مچا دیا حضرت عثمان کی حالت دگرگو
ہو گئی اور ان کی ستمی نہ آیا کہ وہ کیا کہیں۔ الفہم الکبریٰ ص ۳۵

دو واقعے بہت مشہور ہیں جن سے حضرت عثمان کے لئے حضرت
عائشہ کے احساسات کھل کر سامنے آ جاتے ہیں۔ پہلا واقعہ یہ تھا جب
آپ نے رسول اللہ کی ایک چادر اور کرتہ مسجد میں بھیج کر مسلمانوں
سے کہا یہ رسول کی چادر ہے جو ابھی ثابت و سالم ہے مگر عثمان نے
سنت رسول کو بدل ڈالا ہے۔

دوسرا واقعہ اس سے بھی زیادہ ناخوشی اور تنفر کا اظہار کرتا
ہے جب آپ نے حضرت عثمان کو نعل کبہ کپڑا نعل ایک یہودی
تھا جس کی ڈاڑھی بہت طویل تھی۔ حضرت عثمان کی ڈاڑھی بہت

طویل تھی۔ خلافت و حکومت ص ۱۳ ظفر فاروقی

اصحاب رسول کا شور مئی | اصحاب رسولؐ نے محسوس کیا کہ کہنے سے
کا ان پر کوئی اثر نہیں ہوتا وہ حالات
پر غور کرنے کے لئے اکٹھا ہوئے اور طے کیا کہ سنت رسولؐ کے خلاف
ان کے تمام افعال لکھے جائیں اور ان کی اصلاح نیز بیت المال کے نقصان
کو دور کرنے کی خواہش کی جائے اگر وہ اسے منظور نہ کریں تو خلافت سے
برطرف کر دیا جائے۔ عمار یا سر یہ نوشتہ لے کے جائیں اور ہم سب کی
نمائندگی کریں۔

ڈاکٹر طہ احسن کا بیان ہے کہ :-

حضرت عمارؓ یہ خط لے کے حضرت عثمان کے پاس آئے
اور اس کا ابتدائی حصہ پڑھ کر سنایا حضرت
عثمان نے انھیں گالیاں دیں اور لائیں ماریں ان
کے پیروں میں چرمی موزے تھے حتیٰ کہ ایک لالت لگنے
سے حضرت عمارؓ کے پیٹ کا پردہ پھٹ جانے کی
وجہ سے فتق کی بیماری ہو گئی حضرت عمارؓ نوڑھے
اور ضعیف تھے۔
الفہم الکبریٰ ص ۶۴

یہ تھے وہ لوگ جو مدینہ میں حنظلین کے سرخیل تھے۔
آپؐ نے دیکھ لیا کہ وہ سب صحابہ کبار اور عظماء
مہاجرین میں سے تھے۔ انصار کی اکثریت
حضرت عثمان کے خلاف تھی۔ حضرت عثمان
کے دور میں مدینہ میں مخالفت و اعتراضات کی

ایک عمومی روچل پڑی تھی — عوام میں اس کا
چرچا ہوتا جاتا تھا مثلاً جب حضرت عثمان نے مسجد
نبوی کی توسیع کی تو لوگ کہہ رہے تھے کہ رسول اکرم
کی مسجد کو تو وسعت دے رہے ہیں لیکن آپ کی سنت
کی فکر نہیں کرتے — یا مثلاً جب مدینہ میں کبوتروں
کی کثرت ہو گئی اور نوجوانوں نے ان کو نشانہ بنانا
شروع کیا تو حضرت عثمان نے بغیر ذبح کئے کبوتر مارنے

سے باز رہنے کی ہدایت کی — اس موقع پر یہ کلمات
زبان زد عام تھے کبوتر کو ذبح کرنے کا حکم دیتے ہیں
لیکن رسولؐ نے جسے نکال دیا تھا اسے پناہ دے
رہے ہیں یہ اشارہ تھا حضرت عثمان کے حکم بن
عاص اور ان کے بیٹوں کو پناہ بخشنے کی طرف۔

اب حالت یہاں تک پہنچ گئی کہ حضرت عثمان کی عملی مخالفت شروع
ہو کر راستہ گلی میں اور منبر پر خطبہ کی حالت میں لوگ ان کو ٹوکنے لگے۔
جبکہ بن عمر ساعدی نے راستہ میں حضرت عثمان کو روک کے کہا اگر
آپ نے مروان اور عبداللہ بن عامر کو معزول نہ کیا تو یہ زنجیر آپ کی
گردن میں ڈال کے قید کر دوں گا۔

جھجھاہ نے مجمع میں جمت کر کے عصائے پیغمبران کے ہاتھ سے تھپن
لیا جبکہ وہ منبر پر خطبہ پڑھ رہے تھے اور مجمع نے اس کے اس فعل پر
تحسین آفرین کی صدا بلند کی حضرت عثمان منبر سے اتر کے گھر چلے گئے۔
مرکز اسلام کی حالت آپ دیکھ چکے آئے اب ذرا صوبوں کا

جائزہ لیں۔

شام اور اس کے آس پاس کے علاقے پر امیر معاویہ گورنر تھے یہ نیابت
مدبر اور ہوشیار آدمی تھے انہوں نے اہل شام کو اپنے حسن انتظام سے
راضی کر رکھا تھا یہاں کوئی خلاف شمار نہ تھا خود اہل شام اسلامی زبردگی سے
بے خبر تھے اور ان کے گورنر نے انہیں اس سے آگاہ کرنا مناسب بھی نہیں سمجھا۔
بصرہ کے گورنر الموسیٰ اشعری تھے یہ ایک اچھے منتظم اور مرد میدان عرصہ سے
بصرہ کے گورنر تھے کبر سن اور بیت المال سے کچھ تصرف پر ان کی مقبولیت کم
کم ہو گئی تھی اور بعض لوگوں نے حضرت عثمان سے ان کی شکایت بھی کی انہوں نے
ان کو معزول کر کے عبداللہ بن عامر کو والی بنادیا جو حضرت عثمان کے ماموں زاد
بھائی تھے اس وقت ان کی عمر پچیس سال کی تھی یہ بہت ہی ہوشیار اور مدبر
آدمی تھا مگر اس کی نوعمری اور خلیفہ کی قرابت داری لوگوں کو ناگوار ہوئی۔
اقربا پروری اور بیت المال پر بجا تصرف سے مدینہ میں اصحاب رسول
کی ناراضی اور بے چینی سے صوبے خبر نہ تھے وہ ہر اس اقدام کو جو اقربا پروری
پر مبنی ہو نفرت سے دیکھتے تھے اس پر طرہ یہ ہوا کہ عبداللہ بن عامر نے کچھ لوگوں
کو بے گناہ جلا وطن کر دیا۔

ڈاکٹر طاہر حسین کا بیان ہے کہ :-

وہ علانیہ جو رستم اور محض بدگمانی کی بنا پر پکڑے
گئے تھے اور ان کی مظلومیت امیر معاویہ پر بائنی
واضح ہو گئی تھی۔ اس طرح بصرہ بھی انقلابی ہر
کی لپیٹ میں آگیا۔ الفتنہ الکبریٰ ص ۲۵

کوفہ کے گورنر مغیرہ بن شعبہ تھے ان سے والی بیت المال سے جھگڑا

ہو گیا حضرت عثمان نے ان کو معزول کر کے سعد بن ابی وقاص کو عامل بنادیا مگر جلد ہی ان کو بھی معزول کر دیا۔
ڈاکٹر طاہر حسین کا بیان ہے کہ :-

حضرت سعد کی معزولی کا اصل سبب یہ ہے کہ بنو امیہ اور آل ابی معیط نے ولایت حاصل کرنے کے لئے جلد بازی تقاضے اور مختلف چیلے اختیار کرنا شروع کر دیے۔ انہوں نے حضرت عثمان پر دباؤ ڈال رکھا تھا کہ ان کے لئے حکومت تک پہنچنے کی راہ صاف کریں اس کا ثبوت یہ ہے کہ جب حضرت عثمان نے حضرت سعد کو معزول کیا تو ان کی جگہ صحابہ کبار یا عباد بن و انصار میں سے کسی کو متعین نہیں کیا۔۔۔۔۔ انہوں نے بھیجا تو ولید بن عقبہ بن ابی معیط کو حالانکہ مسلمانوں کو ولید پر کوئی اعتماد نہ تھا کیونکہ اس نے نبی اکرم ﷺ کو دھوکا دیا تھا ان کے بارے میں دروغ گوئی سے کام لیا تھا۔ وہ اسلام قبول کر کے کافر ہو گیا تھا۔ قرآن میں اس کے بارے میں یہ آیات نازل ہوئیں۔

یا ایہا الذین آمنوا ان جاءکم فاسق بینهما الخ۔۔۔ اسے حضرت سعد بن ابی وقاص کا جانشین بنایا گیا۔۔۔

دوسری چیز جو حضرت سعد کو معزول کر کے اور ولایت کو
والی بنانے کی کہانی (بیت المال سے قرض) و مشکوک
بناتی ہے۔ یہ ہے کہ خود حضرت عثمان نے مدینہ میں
بیت المال سے متعلق ایسا ہی روئیہ اختیار کر رکھا
تھا جو حضرت سعد کی جانب منسوب کردہ روش سے
کہیں بڑھ کر ہونا چاہیے۔ الفتر الکبریٰ ص ۲۰۳ تا ۲۰۴
ولایت شراب پیتا تھا اس نے نشہ کی حالت میں نماز پڑھائی اس کی شکایت
لوگ پہلے تو حضرت عثمان کے پاس آئے تو انھوں نے ڈانٹ کے بھگادیا
مگر جب ان کا دباؤ بڑھا تو انھوں نے شہادت طلب کر لی اس پر حد جاری کی
اور اسے کوفہ کی ولایت سے معزول کر دیا۔
ڈاکٹر طاہر حسین کا بیان ہے کہ :

حضرت عثمان کا اقدام نہایت مناسب تھا کہ انھوں
نے ولایت کو بحال رکھنے پر اصرار نہ کیا اور اس کی رعایت
کے بغیر شرعی سزا دی جس کا وہ مستحق تھا اس کے بعد انھیں
چاہیے تھا کہ کوفہ کی حکومت کسی صحابی اور قابل شخص
کے سپرد کرتے اگر وہ ایسا کرتے تو صوبہ کی حالت سہل
جاتی لیکن انھوں نے اہل کوفہ کی گردنوں سے ال الہی
معیط کے ایک شخص کو اتار کے بنی امیہ کے ایک شخص
کو حاکم بنانے کی طرف بھیج دیا۔ الفتر الکبریٰ ص ۲۱۹

سعید ولید سے ہر حیثیت سے بہتر تھا مگر ہم قافیہ تھا اس نے اہل کوفہ کو
کھوڑے ہی دنوں میں ناراض کر دیا لوگوں نے اسے باڈی گاڈ کے دستہ کے سالار کو

انہوں نے امیر کے حفاظتی دستہ کے سردار کو مارا تھا
 تو اس کی سزا دی جا سکتی تھی لیکن ایک رسم سے جلا وطن
 کر دینا تو بہت بڑا ظلم تھا حضرت عثمان کے ہم عصر
 صحابہ و تابعین نے اس جلا وطنی کو بہر حال ناپسند
 کیا اور اسے ناجائز جلا وطنی قرار دیا کہنے والے
 کچھ ہی کہیں بہر صورت امام کو سزا دینے کا حق ہے
 لیکن اسے مروجہ اور معروف حدود سے تجاوز کا
 کوئی حق نہیں۔
 الفتنۃ الکبریٰ ص ۲۳۹

مصر کے گورنر عمرو بن عاص تھے انہیں معزول کر کے عبداللہ بن سعد بن
 ابی سرح کو والی بنا دیا۔
 ڈاکٹر طاہر حسین لکھتے ہیں :-

وہ ان آدمیوں میں سے تھے جنہوں نے رسول خدا
 کو سخت اذیت پہنچائی تھی اور آپ کا مستحضر اڑایا
 تھا خود قرآن نے ان کے کفر کی شہادت دی ہے
 اور انکی مذمت کی ہے عبداللہ قرآن کا بھی مذاق اڑاتا تھا اور کہتا تھا کہ
 میں بھی عنقریب خدا کے قرآن کا سا ایک قرآن نازل
 کرنے والا ہوں رسول اللہ نے فتح مکہ کے دن
 اس کا خون مباح کر دیا تھا لیکن حضرت عثمان اس
 کو مسلمان بنا کے آنحضرت کی خدمت میں لے آئے
 تھے اس میں کوئی شک نہیں کہ مصر میں عبداللہ
 کا طرز عمل اہل مصر کے لئے خوش کن نہ تھا۔

وہ لوگ ان سے برہم اور دل برداشتہ تھے۔
 شکایت کرنے والوں کو سزا دی یہاں تک کہ
 ۲۶۹ تا ۲۸۱ ص
 ایک شخص کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ افتہ الکبریٰ
 محمد بن ابی بکر اور محمد بن مسلمہ نے مصر جا کے وہاں لوگوں کو عبد اللہ
 بن ابی سرح کے قرآن میں فاسق ہونے اور پیغمبر اسلام کو اذیتیں پہنچانے
 کا پرچار کیا اسی کے ساتھ انھوں نے یہ بھی بتایا کہ اسلام کا اقتصادی
 نظام کیا ہے اور کس طرح ان میں مساوات ہے اور بیت المال کا کیا
 مصرف ہے اور حضرت عثمان کا اس سلسلے میں کیا رویہ ہے محمد بن
 ابی بکر وہاں لوگوں میں بہت مقبول ہو گئے اور حقیقتہً وہ بڑے
 عابد و زاہد تھے۔

ہر طرف سے عمال کی شکایتوں اور ان کی معزولی کے مطالبہ
 میں لوگ آنے لگے اصحاب رسولؐ نے بھی ان لوگوں کی تائید کی حضرت
 عثمان نے معزولی کا وعدہ کر کے لوگوں کو واپس کیا اور عمال کو
 حج کے موقع پر طلب کیا مگر ان سے کچھ نہیں کہا عمال نے محسوس کیا کہ
 معزول کرنے کو ان کا جی نہیں چاہتا مروان کے ذریعہ انھوں نے
 دوبارہ صوبوں پر واپسی کی اجازت حاصل کی اس طرح ان کی طلبی بے نتیجہ
 ہو گئی۔ اور لوگوں کو حضرت عثمان کے وعدہ پر اعتماد اٹھ گیا۔ ادھر
 مالک اشتر جو شام میں جلاوطنی کی زندگی بسر کر رہے تھے معاویہ کی
 غیر حاضری میں فرار ہو کے کوفہ پہنچ گئے جہاں ان کا بڑی گرم جوشی سے
 استقبال ہوا حاکم کوفہ سعید ابھی مکہ ہی میں تھا یہاں لوگوں نے طے
 کیا کہ اگر سعید دوبارہ آیا تو ہم اسے کوفہ میں داخل نہ ہونے دیں گے

اور ایسا ہی ہوا کہ سعید داخل کوفہ نہ ہو سکا مجبور ہو کر مدینہ واپس ہوا۔
حضرت عثمان نے اہل کوفہ کو نصیحت و ہدایت کا ایک خط بھیجا اور
ان کی مرضی معلوم کرنا چاہی جس کا جواب اشتر نے یہ دیا۔

منجانب مالک بن حارث از مالش میں بڑے ہوئے خطاکار
سنت رسولؐ سے گریزاں اور حکم قرآنی کو پس پشت ڈال دینے والے
خلیفۃ المسلمین۔

اما بعد ہم نے آپ کا خط پڑھا آپ اپنے کو اور اپنے حکام کو ظلم و
زیادتی سے باز رکھیں اور نیک سیرت افراد کی جلاوطنی سے ترک جائیں
تو ہم آپ کے تابع فرمان بن جائیں گے آپ نے کہا ہے کہ ہم نے اپنے نفوس
پر زیارت کی ہے یہ آپ کی وہ خوش خیالی ہے جس نے آپ کو کہیں کانہیں
چھوڑا اس کی وجہ سے آپ کو جو رعد اور باطل حق دکھانا ہے آپ اگر ہماری
محبت چاہتے ہیں تو وہ اسی شکل میں ممکن ہے کہ آپ اپنے طرز عمل سے
باز آجائیں تائب ہوں اور آپ نے ہمارے جن نیک چلن افراد پر ظلم و زیادتی
کی ہے اور ہمارے جن نیک اشخاص کو بے گھر کر کے جلاوطن کیا ہے اس پر
خدا کے سامنے معافی کے طلبکار ہوں ہم پر کل کے لونڈوں (ترجمہ میں یہی
ہے اس لئے مجبوراً لکھنا پڑا) کو حاکم نہ بنائیں ہمارے علاقہ کا انصرام
حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابو حذیفہ کے سپرد کریں کہ ہم ان
دونوں سے راضی ہیں ہمیں اپنے ولید و سعید اور اپنے خاندان کے دیگر
محبوب نظر افراد سے بچائیے آگے جو خدا کی مرضی۔ والسلام۔
اس خط پر ڈاکٹر طاہر حسین کا تبصرہ سنئے۔

اشتر نے حضرت عثمان کی اطاعت سے روگردانی

(۳) خمس و زکوٰۃ

اسلام میں حق ملکیت | جائز طریقوں سے جتنا کمائے وہ کاسب کی سوجھ بوجھ اس کی محنت کا ثمر اور اس کی ملکیت ہے جسے وہ اپنے اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے کا پورا حق رکھتا ہے لیکن مرد کو ریشمی کپڑے اور سونا پہنا حرام ہے کھانے پینے میں بہت صرف کرنا عالیشان عمارت بنوانا اس کو آراستہ کرنا یہاں تک کہ مسجد کے منبر و مینار بنانے اور اس کو آراستہ کرنے کی اجازت نہیں۔ سونے چاندی برتن کا استعمال حرام اسراف سے بچتے ہوئے اپنی ضرورتیں پوری کرنے کے بعد اس میں سے خمس و زکوٰۃ نکالنا واجب ہے جس طرح فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے۔

اس سے زیادہ دینا سخاوت اور اپنی ضرورت کو روک کے دینا

سچ جو خدا کو بہت پسند ہے۔

یہ اس لئے ضروری ہے کہ انسان کی فطری صلاحیتیں برابر نہیں ہوتیں کوئی بہت کماتا ہے کوئی اپنی ضرورتیں بھی پوری نہیں کر سکتا مگر وہ قوم کا ایک عضو ہے اور اپنے وجود سے پوری قوم کو فائدہ پہنچا رہا ہے جہاد میں برابر کا شریک ہوتا ہے۔ اگر قوم کو اس کے وجود سے فائدہ اٹھانے کا حق ہے تو قوم کے مال میں اس کا حق ہے جس کا وہ احسان مند نہیں اس کی رقم جب واجب الادا ہو جائے تو فوراً نکال دینا چاہیے کہ وہ اپنے مال کے نہ ملنے سے تنگی میں رہے گا۔ واجبات نکالنے والے کا بیاں معتبر ہے کیونکہ یہ معاملہ ایمان کا ہے اور مومن پر جھوٹ کا شبہ جائز نہیں اس صورت میں نہ کسی دفتر کی ضرورت ہے نہ دفتری کی اس میں ہر شخص کا اتنا ہی حصہ ہے جتنی اس کو احتیاج ہے یہی عادلانہ تقسیم ہے

نہیں کی اس نے جو روئے سنت سے انحراف
احکام قرآنی سے اعراف حکومت پر نوخیزوں
کی تقرری اور مسلمانوں کی جلاوطنی کا الزام لگا کے ان سے
مطالبہ کیا ہے کہ وہ اس طرز عمل سے باز آجائیں۔

اس نے حقیقت کی تصویر کشی کی ہے۔ الفتنۃ الکبریٰ ص ۲۸۱

حضرت عثمان نے اشتر کا مطالبہ بیان لیا ابو موسیٰ اور ابو خذیفہ کو بھیج دیا
ڈاکٹر طرطہ کا خیال ہے کہ ”اہل کوفہ کی بغاوت میں کامیابی سے اور صوبوں
میں بھی بغاوت ہی کامیابی کا ذریعہ سمجھی گئی“ بصرہ اور مصر سے بھی لوگ
مدینہ پہنچ گئے، تعجب یہ ہے کہ اہل کوفہ بھی ٹھیک اسی وقت پہنچے جبکہ ان کا
مطالبہ پورا ہو چکا تھا شاید انھوں نے سابقہ وعدوں کی طرح اس کو بھی سمجھا۔
ان سب کا ایک ساتھ پہنچنا آپس میں ساز باز اور ایک طے شدہ
منصوبے کی نشاندہی کرتا ہے۔ مدینہ اور صوبوں کے مطالبات ایک ہی
تھے یہی وجہ تھی کہ جب یہ سب مدینہ پہنچے تو اصحاب رسول کو انھوں نے
اپنا ہم نوا پایا۔

حضرت عثمان کو اہل مدینہ سے کوئی توقع نہ تھی انھوں نے بنی امیہ
کو جمع کیا سب کی رائے ہوئی کہ معاویہ اور عبداللہ بن عامر سے ملک مانگی جائے
دونوں کو خط لکھا گیا کہ تیز رفتار سوار یوں پر تجربہ کار۔۔۔ بہادر و کوشش۔
عبداللہ نے خط ملتے ہی لوگوں کو مسجد میں جمع کر کے مدینہ کی شورش
بہت موثر انداز میں بیان کی اور مدد کو چلنے کی اپیل کی مگر کسی نے توجہ نہ
کی اسی دوبارہ کی اس پر بھی کسی کے کان پر جوں نہ رینگی کیونکہ بصرہ سے
بھی لوگ مطالبات کے گئے تھے اب اسی بصرہ سے کچھ لوگ ان مطالبات

کے خلاف جنگ کرنے کے لئے جاتے یہ کس طرح ممکن تھا۔
 مسور بن مخزومہ خط لے کے معاویہ کے پاس گیا انھوں نے پہلے حالات
 دریافت کئے پھر کہا وہ قتل ہو چکے ہوں گے اب میرے جانے سے کوئی فائدہ
 نہیں اگر انھوں نے شریع ہی سے انصاف کیا ہوتا تو یہ ذہبت کیوں آتی
 مسور ہنسا اور کہا یہ سب باتیں تم لوگوں کی محبت اور جانبداری سے ہوئیں
 اور تم ہی انھیں بطور عیب و شماتت کہہ رہے ہو۔

معاویہ کچھ دیر سوچتے رہے اس کے بعد کہا اگر میں فوج کے کے مدینہ
 جاؤں اور وہ قتل ہو گئے ہوں تو سوا علیؑ کے اور کوئی خلیفہ نہ ہوگا
 اور وہ مجھے شاکہ واپس نہ ہونے دیں گے اور یہ ملک میرے ہاتھ سے نکل
 جائیگا مسور مایوس ہو کے مدینہ واپس ہو گیا۔ ادھر معاویہ اور عبداللہ
 بن عامر سے مرد و طلب کرنے کی خبر عام ہو گئی لوگوں نے یورش میں شدت کر دی
 حضرت عثمان نے جب حالات اس طرح بگڑتے ہوئے دیکھے تو حضرت علیؑ کو
 سفیر بنا کے بلوائیوں کے پاس بھیجا اور مصالحت کی پیش کشی اہل مصر نے کہا
 ہم عبداللہ بن ابی سرح کے عزل اور محمد بن ابی بکر کے نصب سوا کسی بات
 پر راضی نہ ہوں گے حضرت علیؑ نے بھی اس کے ماننے پر زور دیا حضرت عثمان نے
 منظور کر لیا مصریوں نے اس کے پورے ہونے کی حضرت علیؑ سے ضمانت
 چاہی انھوں نے ضمانت کر لی اور حضرت عثمان نے عبداللہ بن ابی
 سرح کو معزول کر کے محمد کو مصر کی حکومت کا پر وانہ لکھ کر آدمی بھیجے
 کی ہلت مانگی تین دن کی ہلت بھی ملے ہو گئی تیسرے دن محمد کو پر وانہ
 دے کے روانہ کر دیا۔

مروان نے اس تبدیلی کو ناپسند کیا کیونکہ بصرہ کے لوگ بھی

شکایت لے لے آئے ہوئے تھے اس نے حضرت عثمان کو ایک بیان دینے پر آمادہ کر لیا انھوں نے مسجد میں منبر پر فرمایا کہ وہ اہل مصر کو اپنے خلیفہ کے متعلق کچھ خبریں ملی تھیں تب انھیں یقین ہو گیا کہ وہ سب غلط اور بے سرو پایا ہیں تو وہ اپنے شہر کو واپس ہو گئے، یہ سننے ہی مسجد میں شور مچ گیا ہر طرف سے آوازیں بلند ہوئیں کہ توبہ کرو اور خدا سے ڈرو حضرت عثمان گھبرا گئے قبلہ رو ہو کر توبہ کی اور گھر چلے آئے حضرت علیؑ نے جب یہ ماجرا سنا تو وہ حضرت عثمان کے پاس گئے اور انھیں سمجھایا کہ مسجد میں اپنی غلطیوں کا اعتراف اور مظلوموں کی داد رسی کریں اور آئندہ محتاط رہیں حضرت عثمان نے یہ مشورہ مان لیا اور منبر پر اپنی غلطیوں کا اعتراف کیا اور رونے لگے لوگوں کے دل بھی گداز ہو گئے اور اس فعل کو قدر کی نگاہ سے دیکھا حضرت عثمان نے یہ بھی کہا کہ جب میں گھر جاؤں تو تم لوگ میرے پاس آنا میں سب کی شکایتوں کا ازالہ کر دوں گا جب وہ گھر گئے اور لوگ ان کے پاس پہنچے تو مروان نے کہا اپنے وعدے کا نتیجہ دیکھئے دروازے پر ہجوم ہے اب ان کے مطالبات پورے کیجئے انھوں نے کہا کسی تدبیر سے ان کو ٹال دو۔ مروان نے باہر آگے کہا تم لوگ کیوں جمع ہو کیا دھاوا بولنے کا ارادہ ہے یاد رکھو تم آسانی سے ہمارے ہاتھوں سے اقتدار نہیں چھین سکتے۔ نہ ہمیں دبا سکتے ہو اپنا منہ کالا کرو اور بیاں سے دفان ہو خدا تمھیں ذلیل و رسوا کرے یہ سننا تھا کہ مجمع مشتعل ہو گیا سب حضرت علیؑ کے پاس آئے اور سارا واقعہ بیان کیا حضرت علیؑ فوراً حضرت عثمان کے پاس آئے اور انھیں بہت سرزنش کی اور کہا تمھیں مروان نے کھلونا بنا کر کھایا ہے اور تمھیں

اٹھائے پھرتا ہے اب میں تمہارے معاملہ میں دخل نہیں دوں گا یہ کہہ کے وہ چلے گئے۔

نائلہ نے حضرت عثمان سے کہا میں آپ کو سمجھاتی تھی کہ مروان کی باتوں میں نہ آئے علیؑ جو کہتے ہیں اس پر عمل کیجئے مگر آپ نے نہ مانا اب بھی غنیمت ہے علیؑ کو راضی کیجئے انھوں نے حضرت علیؑ سے پیچھے آدمی دوڑائے مگر وہ واپس نہیں آئے۔

حضرت عثمان چھپ کے رات کو حضرت علیؑ کے پاس گئے معذرت کر کے آئندہ وعدے کی پابندی کا عہد کیا مگر انھوں نے کہا یہ کئی دفعہ ہو چکا ہے اب میں بیچ میں نہیں پڑوں گا حضرت عثمان ناکام پلٹ آئے اور افہام و تفہیم کے راستے بند ہو گئے۔

اسی دوران میں ایک دن حضرت عثمان منبر پر تھے کہ حضرت عائشہؓ نے رسول اللہؐ کی جوتیاں اور قمیص پر دے سے نکال کے دکھائیں اور کہا یہ ابھی پرانی نہیں ہوئیں کہ تم نے دین بدل دیا دونوں میں سخت کلامی ہونے لگی حضرت عائشہؓ نے کہا اقتلوا نعتلاً فقد کفر اس نعتل کو قتل کرو یہ کافر ہو گیا۔

ان باتوں سے آگ لگی ہوئی تھی اور مدینہ دیک کی طرح پک رہا تھا ادھر یہ ہنگامے ہو رہے تھے ادھر اہل مصر محمد بن ابی بکر کو لئے مصر جا رہے تھے انھیں دریائے قلزم کے کنارے ایلہ کے مقام پر ایک سانڈنی سوار تیزی سے جاتا ہوا نظر آیا لوگوں کو شبہ ہوا اسے بڑھ کے پکڑا اس نے کہا میں حضرت عثمان کا غلام ہوں والی مصر کے پاس جا رہا ہوں لوگوں نے کہا والی مصر ہمارے ساتھ ہیں جو کہنا ہوا ان سے کہہ دو

اس نے کہا میں عبداللہ بن ابی سرح کے پاس جا رہا ہوں لوگوں نے پوچھا
 کیوں اس نے کوئی بات نہیں بتائی پوچھا کوئی خط ہے کہا نہیں تلاشی لی
 تو کوئی چیز نہیں ملی کنانہ بن بشر نے کہا اس کا مشکیزہ دیکھو وہ کھولا گیا تو
 سیسے کی نلکی میں خط ملا جس میں لکھا تھا کہ محمد بن ابی بلکہ کو قتل اور فلاں فلاں
 کو قید کر دینا اور اپنے عہدہ پر بحال رہنا۔ یہ دیکھ کے لوگ سنائے
 میں آگے غلام کو لے کے مدینہ پہنچے صحابہ کے مجمع میں خط پیش کیا جس نے دیکھا
 حیران ہو گیا چند صحابہ ان لوگوں کو لے کے حضرت عثمان کے پاس آئے اور خط ان
 کے سامنے رکھ دیا حضرت عثمان نے لائسنی کا اظہار کیا لوگوں نے پوچھا
 یہ غلام کس کا ہے؟ میرا۔ یہ اونٹنی کس کی ہے؟ میری۔ مہر کس کی ہے
 میری۔ خط کس نے لکھا؟ نہیں معلوم۔ اب صورت حال بدل گئی لوگوں نے
 عثمان و مروان میں علیحدگی ضروری سمجھی۔ بیت المال پر تصرف اور عمال
 کے عزل کا مطالبہ ترک کر کے اس کی جگہ ایک یہ نیا مطالبہ پیش کیا کہ آپ
 خلافت سے دست بردار ہو جائیے یا مروان کو ہمارے حوالہ کیجئے حضرت
 عثمان نے کہا جو تمہیں خدا نے مجھے پہنائی ہے اسے نہیں اتاروں گا نہ مروان
 کو حوالہ کروں گا۔ طبری نے لکھا ہے کہ حضرت عثمان نے اس مطالبہ کے عوض یہ
 کہا کہ مجھ سے توبہ کا مطالبہ کرو لوگوں نے کہا ہم آپ کی توبہ بہت دیکھ چکے
 ہیں جب یہ ہے تو پھر خط بھی آپ ہی کا ہے۔ طلحہ اور زبیر نے بلوایوں کو ابھارا
 اور قصر خلافت کا محاصرہ ہو گیا بلوایوں کا مقصد قتل نہ تھا وہ دباؤ ڈال
 کے اپنے مطالبات منوانا چاہتے تھے اسی وجہ سے محاصرہ کے بعد حضرت
 عثمان کے نکلنے مجمع سے ملنے اور مسجد میں جانے پر کوئی پابندی نہ تھی صرف
 گھبراہٹ والے پراکتفا کی اسی درمیان میں جمعہ پڑھا حضرت عثمان نے خطبہ میں

بلوائیوں کو ملعون اور کافر کہا جس پر لوگوں نے اتنی خشت باری کی کہ وہ بے ہوش ہو کے گر پڑے لوگ انھیں اٹھا کے گھر لے گئے اور محاصرہ سخت ہو گیا بنی امیہ حضرت عثمان کی حفاظت کے لئے ان کے گھر میں آگے تھے وہ بھی محصور ہو گئے اور اب باہر نکلنے کی اجازت بھی بلوائیوں نے نہیں دی طلحہ بلوائیوں کو ڈال مٹول پر ملامت کر رہے تھے۔

حضرت عثمان نے حضرت علیؑ کو لکھا کہ اگر تم چاہتے ہو کہ میں قتل کر دیا جاؤں تو خود آ کے قتل کر دو ان اوباشوں کے ہاتھوں قتل ہونے سے بہتر ہے ورنہ تحمل کرو حضرت علیؑ نے آنے کا وعدہ کیا اور ہاشمی جوانوں کو بلوایا یہ خبر پھیل گئی طلحہ سمجھے کہ علیؑ ان کی حمایت پر آمادہ ہو گئے ہیں اب معاملہ کی صورت بدل جائیگی انھوں نے چاہا کہ عثمان کے پاس جا کے معذرت کر لیں اس خیال سے وہ حضرت عثمان کے پاس آئے انھوں نے دیکھ کے کہا او حضرمیہ کے بچے تو نے میرے اوپر یورش کی اور لوگوں کو میرے قتل پر آمادہ کیا اب جو دیکھا نہ میرا بھائی علیؑ میری مدد کے لئے کھڑا ہو گیا تو معذرت کو آیا ہے اور چاہتا ہے کہ اپنی مکر آمیز باتوں سے فریب دے دور ہو خدا تجھے دور رکھے میری نیت صاف اور عقیدت مندی کبھی خالص نہیں ہوتی طلحہ شرمندہ ہو کے چلے آئے اس کے بعد حضرت علیؑ پہنچے حضرت عثمان یہ جانتے تھے کہ علیؑ سب کو مار کے بھگا دیں اور اسی خیال سے انھوں نے حضرت علیؑ کو لکھا تھا مگر یہ اسی وقت ممکن تھا جب حضرت علیؑ بلوائیوں کے مطالبہ کو غلط سمجھتے یہ کس طرح ممکن تھا کہ وہ حق ان کی طرف سمجھتے ہوئے انھیں مار کے بھگا دیے۔

علیؑ نے عثمان سے کہا کہ آپ مجھے اپنی طرف بلوایوں سے گفتگو کرنا

اختیار دیں اور جو طے ہو جائے اس پر عمل کریں حضرت عثمان ان کے خیالات سے واقف تھے وہ سمجھے کہ یہ وہی طے کریں گے جو وہ خود بارہا کہتے رہے ہیں اس لئے انھیں علیؑ کی یہ بات پسند نہیں آئی بنی امیہ نے بھی مخالفت کی انھیں خیال تھا کہ بلوائی حضرت عثمان کو قتل نہ کریں گے معاویہ اور عبد اللہ بن عامر فوجیں لے کے آتے ہوں گے اس وقت ان کو مار کے بھگا دیا جائے گا یہ باتیں توقع کے خلاف نہ تھیں یہ حقیقت ہے کہ بلوائی حضرت عثمان کو قتل نہیں کرنا چاہتے تھے معاویہ و عبد اللہ کا فوجیں لے کے آنا بھی توقع کے خلاف نہ تھا۔

حضرت عثمان نے حضرت علیؑ سے کہا کہ آپ اپنے گھر میں قیام کیجئے اور مجھ کو ان لوگوں پر چھوڑ دیجئے حضرت علیؑ چلے آئے۔

بلوائیوں کو ان کی غلیحہ گی کا حال معلوم ہو گیا اب جراتیں اور برٹھ گئیں اور انھوں نے پانی بند کر دیا حضرت عثمان نے حضرت علیؑ کو اطلاع دی انھوں نے امام حسینؑ کو حکم دیا وہ پانی کی کچھ مشکیں لے گئے اور محاصرہ توڑ کے ہینچا دیا۔

قتل عثمان کا سبب حضرت نیا بن عیاض اصحاب رسولؐ میں تھے انھوں نے ان ہنگاموں سے عاجز آئے حضرت عثمان کو پکارا وہ بالا خانہ پر آئے تو انھوں نے کہا کہ آپ خلافت سے دست بردار ہو کے ہنگامہ فرو کر دیجئے انھوں نے کہا میں اس مہیص کو نہیں اتاروں گا جو خدا نے مجھے پہنائی ہے اتنے میں کسی نے نشانہ باندھ کے نیار کو ایسا تیر مارا کہ بوڑھا صحابی رسولؐ وہیں تڑپ کے مر گیا اب کیا تھا لوگوں کی آنکھوں میں خون اتر

آیا آوازیں بلند ہوئیں کہ نیار کا قاتل ہمارے حوالے کرو حضرت عثمان نے اس سے انکار کر دیا نیار کی شہادت سے اصحاب رسولؐ بیتاب ہو گئے ابوذر کی جلا وطنی ابن مسعود کی زد و کوب عمار یاسر کے پیٹ پر لاشیں مارنا اور محمد بن ابی بکر کے قتل کا حکم سب تازہ ہو گیا یہی غفار بنی مخروم بنی ہذیل اپنے حلیف قبائل کو لے کے پہنچ گئے ادھر محمد ابی بکر بنی تمیم کو لے کے پہنچے طلحہ نے اتنا لحاظ کیا کہ منہ پر نقاب ڈال کے تیر بار اتنی شروع کر دی زسیر کھلم کھلا للکار تے تھے قصر خلافت میں آگ لگادی گئی۔

ادھر مروان سعید بن عاص مغیرہ بن احنس اپنے اپنے آدمیوں کو لے کے بلوائیوں پر لوٹ پوٹے اور کشت و خون شروع ہو گیا لاشوں پر لاشیں گرنے لگیں۔

اصحاب رسولؐ میں حضرت عمرو بن حزام انصاری برٹے جلیل القدر شخص تھے ان کو نیار کی شہادت کا بہت صدمہ ہوا بعض تاریکوں میں ہے کہ وہ بلوائیوں کے کیمپ میں گئے وہاں جو لوگ رہ گئے تھے انھیں بھی بلالائے اور اپنے مکان کا دروازہ کھول دیا بلوائی ان کے مکان کی چھت سے حضرت عثمان کے گھر میں اتر گئے مغیرہ بن احنس نے رفاعہ بن رافع انصاری پر حملہ کیا رفاعہ کو زخم کاری لگا مگر انھوں نے اسی صالت میں مغیرہ کا کام تمام کر دیا مروان نے حجاج پر حملہ کیا مگر خود ایک گہرا زخم کر دن پر پٹھا کے زنا نخانے میں بھاگا اور وہاں جا کے گر گیا۔

عبدالرحمن ابن عوف نے مالک اشتر پر حملہ کیا مالک نے ایک تلوار ایسی ماری کہ جس نے سر کو سینے تک کاٹ دیا حضرت عثمانؓ

غلاموں اور بنی امیہ نے مالک کو گھیر لیا مگر وہ سب کو منتشر کر کے
حضرت عثمان کے پاس پہنچ گئے مگر انھیں قرآن پڑھتا دیکھ کے پلٹ آئے
مسلم بن کثیر کو فی نے پوچھا کہاں چلے، کہا اگر میں انھیں تلوار لئے آمادہ
دفاع رکھتا تو کبھی نہ چھوڑتا اس حالت میں تلوار اٹھانا میری حمیت کے
خلاف ہے یہ کہتے ہوئے وہ گھر سے باہر نکل گئے لوگوں نے حضرت عثمان کو
گھیر لیا محمد بن ابی بکر نے بڑھ کے ڈاڑھی پکڑ لی۔ اور کہا.....
اقربا پروری کا نتیجہ دیکھا۔

حضرت عثمان نے کہا..... عثمان بن عفان ہوں خدا
اور اس کی شریعت پر ایمان رکھتا ہوں میرے بھتیجے میری ڈاڑھی
چھوڑ دو اگر تمہارے باپ زندہ ہوتے تو کبھی اس کو پسند نہ کرتے۔
محمد نے کہا اگر میرے باپ ہوتے تو لوگوں کی جان و مال پر
بنی امیہ کو مسلط کرنے کی سزا سے درگزر نہ کرتے یہ کہہ کے انھوں نے
اپنے خنجر کی نوک ان کی گردن میں چھوئی انھوں نے ایک چیخ ماری محمد
کا دل ہل گیا اور بہٹ گئے مگر حلقوم سے خون کے قطرے قرآن پر
جہاں گرے وہاں فسک فیکہم اللہ لکھا تھا۔

حضرت عثمان کا قتل | محمد کو ہٹے دیکھ کے کسی نے ایک عمود سر پر مارا
ایک شخص نے تلوار کا وار کیا حضرت عثمان
گرے ہجوم نے لاتوں سے سینہ و پہلو کو شکستہ کر دیا اور تمام سامان لوٹ
لیا اس میں بیت المال کے دو ٹکے درہم و دینار سے بھرے ہوئے ہاتھ
آئے۔ لاش کو بے حرمتی سے کھینچے ہوئے ملے گئے اور مزلیہ پر ڈال دیا
تین دن تک لاش پڑی رہی اور کسی نے دفن نہیں کیا تیسرے دن

کچھ لوگوں نے چپکے سے حش کو کلب میں دفن کر دیا فاعتر و یا اولی الا بصار
 اسلام میں یہ ایسا واقعہ ہوا جسے کسی صورت سے پسندیدہ نہیں کہا
 جاسکتا اس نے ایک نہایت بری رسم کا دروازہ کھولا یا لیکن جو کچھ ہوا بالکل
 اچانک اور غیر متوقع طور پر ہوا آپ اس کے اسباب سن چکے اور دیکھ چکے
 کہ اس میں اصحاب رسولؐ بلوائیوں سے زیادہ پیش پیش تھے حضرت
 نیا ر کے قتل کے بعد ان کے قبیلہ کے لوگ اور خاص طور پر حضرت عمرو بن
 حزام انصاری کا اقدام قتل کا سبب ہوا آپ نے یہ بھی دیکھا کہ حضرت
 عثمان کے مکان میں داخل ہونے والوں میں حضرت ابوبکر کے بیٹے محمد
 اور رفاع بن رافع انصاری بھی تھے اس لئے یہ کہنا بالکل غلط ہے کہ
 کہ باہر والوں نے قتل کر دیا اس میں اہل مدینہ اور اصحاب رسولؐ تھے
 رضوان اللہ علیہم شریک غالب تھے اور یہ ان کی سخت خطائے اجتہادی تھی۔
 حضرت عثمان نے اپنے بعد کثیر دولت چھوڑی تارکوں میں اس کا
 کی تفصیل یہ ہے۔ ایک لاکھ پچاس ہزار اشرفی دس لاکھ درہم جاگیر و
 کوئی شمار نہ تھا صرف حنین اور وادی القرئی کی جائیداد کی قیمت ایک
 لاکھ اشرفی تھی۔ بہت سے گھوڑے اور بے شمار اونٹ۔

اولیات

نماز میں تکبیرۃ الاحرام کو پست آواز میں کہنا شروع کیا۔

رفع یدیں ترک کیا۔

جموعہ میں اذان اول کا حکم دیا۔

نماز عید سے پہلے خطبہ پڑھا۔

حج میں قصر کو اتمام سے بدل دیا۔

کسی کو اس کی ضرورت سے زیادہ دینے کے یہ معنی ہیں کہ دوسرے حصہ میں
میں سے دیدیا اور جس کا حق ضائع ہوا اس کا سوا خذہ دینے والے پر
اور جس کو ضرورت سے زیادہ دیا اس کو اسراف فضول خرچی سامان تعیش
بہم پہنچانے یا دولت جمع کرنے کا موقع فراہم کیا جس کی اسلام اجازت
نہیں دیتا اس بارے میں حضرت علی علیہ السلام کا عمل یہ تھا کہ
وہ اتنا ہی دیتے تھے جتنے میں **موسمی** زندگی بسر کر سکے۔ حضرت عقیل نے ایک
دفعہ آپ کی دعوت کی کھانے کے بعد اپنے پوچھا کہ اس میں کتنا آپ کا صرف
ہوا انھوں نے رقم بتائی فرمایا اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر اتنی رقم آپ
کے وظیفہ سے کم کر لی جائے تو آپ بسر کر سکتے ہیں اور دوسرے مہینہ
اتنی رقم کاٹ لی۔

ایک دفعہ انھوں نے اپنی تنگدستی بیان کر کے کچھ زائد لینا چاہا تو آپ
نے فرمایا رات گئے آئیے گا وہ سمجھے کہ کچھ چھپا کے دیں گے۔ جب رات کو
آئے تو انکو بازار لے گئے اور ایک دوکان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا
کہ اس کا فصل توڑ کے مال نکال لیجئے انھوں نے کہا یہ تو چوری ہے فرمایا
آپ بھی تو مجھ سے ہی چاہتے ہیں۔

ایک دفعہ اپنی ناداری کا اظہار کر کے کچھ رقم طلب کی آپ نے نو ہے
کی سلاخ لال کر کے اس کو پکڑ لیجئے انھوں نے کہا جل جاؤں گا فرمایا
آپ دنیا کی آگ سے اتنا ڈرتے ہیں اور مجھے جہنم کی آگ میں ڈالنا چاہتے
ہیں یہ تھا عمل امیر المومنین جس میں اسلام کی روح دوڑ رہی ہے دوسروں
کو تو وہ اتنا بھی دیتے تھے کہ معمولی زندگی بسر کر سکیں اور اپنے لئے
اتنا بھی لپٹ نہیں کرتے تھے۔ پیوندار لباس پہنتے تھے اور اس کو اس وقت

حضرت علی دورِ ثلثہ میں

خلفائے ثلثہ کے عہد میں حضرت علی ان سے کنارہ کش ہو کے مسلمانوں کی دینی اور دنیوی فلاح میں مشغول رہے۔

اسلام میں زمین اللہ کی ہے افتادہ زمین کو جو شخص جس حد تک اپنے مصروف میں لے آئے وہ اس کی ہے اس میں کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں۔ ینبع میں حضرت علی زمین کو کاشت کے لئے تیار کرتے تھے۔ چشمے نکالتے تھے باغ لگاتے تھے جب فصل تیار ہو جاتی تھی تو عامہ مسلمانوں کے لئے وقف کر کے امام حسن کو اس کا متولی بنا دیتے تھے۔ رفتہ رفتہ یہ جائیداد اتنی بڑی ہو گئی کہ ساٹھ ہزار دینار سالانہ اس کی زکوٰۃ نکالی جاتی تھی مگر خود اس سے کوئی فائدہ نہیں اٹھاتے تھے کیونکہ وہ عامہ مسلمانوں کے لئے وقف ہو چکی تھی۔ اپنے لئے مزدوری الگ سے کرتے تھے۔

سترہ میل لمبی سڑک بنائی اور ہر میل پر پتھر نصب کیا یہ بھی مسلمانوں کی دنیوی خدمت۔

میشم تماران کے اصحاب میں بڑے رتبہ کے صحابی تھے ان کی کھجور کی دکان تھی۔ باقی وقت میں ان کی دکان پر تفسیر قرآن بیان فرماتے تھے میثم تمار کو تفسیر میں یہ تمجید ہو گیا کہ انہوں نے حضرت علی کے بعد ابن عباس ایسے مفسر قرآن و شاگرد امیر المومنین سے کہا کہ تفسیر قرآن میں مجھ سے معلومات حاصل کرو اور اس کو لکھ لو چنانچہ ابن عباس نے ان سے بہت کچھ حاصل کیا اور لکھا۔

جمع قرآن کے بعد آپ نے صحیفہ علویہ لکھنا شروع کیا اور بہت بڑا ذخیرہ احادیث و احکام کا جمع کیا اور یہ درویشانہ اپیل کرتے رہے کہ پچھ لو مجھ سے جو کچھ پوچھنا ہو۔ قبل اس کے کہ مجھ کو نہ پاؤ اس سے اسی بے چینی کا اظہار ہوتا ہے جو دین کی اشاعت کے لئے ان کے دل میں تھی مگر چند آدمیوں کے سوا خود ان کا کوئی پوچھنے والا نہ تھا یہ تھی مسلمانوں کی دینی خدمت اس طرح انہوں نے اپنی زندگی کے پچیس سال دورِ ثلثہ میں گزارے دہلی کے مشہور عالم مولانا علی بہادر حسینی ایڈیٹر دورِ جدید لکھتے ہیں

حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق کے زمانہ میں حضرت علی کی سرگرمیاں ٹھنڈی پڑ گئیں۔ مگر خلافت اور بنی ہاشم کی سیاست نے ایسا رخ اختیار کر لیا تھا کہ حضرت علی ایک خاص حد تک اشتراک عمل کرتے تھے

(معاذ یہ مزید ص ۱۶)

مولانا نے دو باتیں کہی ہیں۔ ایک یہ کہ عہد رسول میں علی کی جو سرگرمیاں تھیں۔ وہ دورِ ثلثہ میں نہیں رہیں اس کی وجہ یہ تھی کہ عہد رسول میں ان کی سرگرمیاں رسول کی سرگرمیوں کی حمایت میں تھیں جن کو وہ اپنے اوپر واجب سمجھتے تھے مگر حضرت ابوبکر و عمر کی سرگرمیاں رسول کی سرگرمیوں سے مختلف تھیں۔ ان میں حضرت علی کس طرح شریک ہو سکتے تھے۔

دوسرے یہ کہ وہ ایک خاص حد تک اشتراک عمل کرتے تھے وہ تھے وہ تھے کہ جب انہیں مشورہ کے لئے بلایا جاتا تھا تو وہ نہایت فراخ دلی سے مشورہ دیتے تھے۔ مگر کہ ایران میں حضرت عمر کو میدانِ جنگ نہ جانے کا مشورہ خلیفہ کے گزارے سے بھری کی تجویز مشکل مسائل حل تارکھوں میں

موجود ہے۔ انتظام ملکی قواعد سلطنت دوسرے ملکوں پر حملے فوجی حکمت
عملی ایسے معاملات میں روم و ایران کے مدبروں سے مشورہ لیا مگر حضرت
علی سے مشورہ نہیں کیا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ ان کا مشورہ ہماری سرگرمیوں
کے خلاف ہو گا۔

مسئلہ بیعت

اس دور میں حضرت علی سے متعلق ایک بڑا اختلافی مسئلہ بیعت کا ہے
اس سلسلہ میں دو حدیثیں بھی موضوع سے خاص تعلق رکھتی ہیں۔
(۱) رسول اللہ نے فرمایا کہ جو شخص جماعت سے ایک بالشت بھی ہٹا وہ
مسلمان نہیں۔

(۲) جس نے الوالا امر کی بیعت نہ کی اور اسی حالت میں مر گیا وہ ناجائز
کی موت مرا۔

علی دین کے معاملات میں جتنے سخت تھے وہ سب کو معلوم ہے۔
ان حدیثوں کے پیش نظر علی نے ابو بکر کی بیعت کرنے میں جس عجلت
سے کام لیا وہ اس روایت سے ظاہر ہوتی ہے۔

کسی نے آپ کو اطلاع دی کہ حضرت ابو بکر مسجد نبوی
میں بیعت کے لئے بیٹھ چکے ہیں اور لوگ ان سے بیعت ہو رہے
ہیں تو باوجود اس کے کہ حضرت علی اس وقت برہنہ چشم تھے
آپ مسجد کی جانب اسی حالت میں تیزی سے بڑھے اور جب
آپ بیعت ابو بکر سے فارغ ہو چکے تو آپ کو دفعتاً خیال ہوا کہ
کمال عجلت میں چادر اور ازار تھی۔ ڈال کر نہیں آئے تھے

چنانچہ یہ چیزیں آپ نے گھر سے منگوا بھیجیں۔ ترجمہ الشیخ انصاری
 سمجھ میں نہیں آتا کہ برہنہ رہنا حرام اور ستر عورتیں واجب ہے علی
 گھر میں برہنہ کیوں بیٹھے تھے اگر فرض کیجئے کہ کسی ضرورت سے دوہار منٹ کیلئے
 پیجامہ اتار دیا تھا اور اتفاق سے ٹھیک اسی وقت حضرت ابوبکر کی بیعت
 کی خبر ملی تو پیجامہ پہننے میں کتنی دیر لگتی زیادہ سے زیادہ دو منٹ مگر حضرت
 علی نے ایک امر واجب کی ادائیگی میں دو منٹ کی دیر بھی گوارا نہیں کی اور
 ستر عورتیں کے و خوب کو نظر انداز کر کے گھر سے مسجد تک برہنہ چلے
 گئے۔ جب وہ اس حالت میں گھر سے باہر نکلے ہوں گے تو کتے بھونکتے
 ہوئے لڑکے تالیاں بجاتے ہوئے ان کے پیچھے لگ گئے ہوں گے اور
 مدینہ میں شور مچ گیا ہو گا کہ علی بازار میں ننگے گھوم رہے ہیں۔
 علی کا بیعت ابوبکر کے بعد گھر سے چادر اور پیجامہ منگوانے کے
 معنی یہ ہیں کہ انہوں نے سوچا کہ گھر سے مسجد تک برہنہ آنے کی وجہ
 تھی مگر مسجد سے گھر تک برہنہ جانے کی کوئی وجہ نہیں اس لئے پیجامہ
 اور چادر منگوالی اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت علی کا گھر مسجد سے کافی
 دور تھا۔ راوی کو یہ معلوم نہیں تھا کہ حضرت علی کے گھر کا دروازہ مسجد
 میں کھلتا تھا اسے یہ بھی نہیں معلوم تھا کہ حضرت ابوبکر مسجد میں بیعت کیلئے
 تیسرے دن بیٹھے دو دن تک علی نے بیعت کی ضرورت نہیں سمجھی تیسرے
 دن یہ ضرورت اس شدت سے محسوس کی کہ پے جامہ تک پہننے کی تاخیر گوارا
 نہ ہوئی۔ اس خلاف عقل اور مضحکہ خیز روایت میں راوی یہ بتانا چاہتا ہے
 کہ حضرت ابوبکر کی خلافت اتنی برحق تھی کہ علی نے پے جامہ پہننے کی دو منٹ
 کی تاخیر بھی اسلام کے خلاف اور امر واجب میں تاخیر سمجھی۔

بہر حال اس روایت کی بنا پر کچھ علما کہتے ہیں کہ علی نے حضرت ابو بکر کی بیعت بے تاہل فوراً کر لی۔

کچھ علماء مدعیہ کہتے ہیں۔

نبی ہاشم نے حضرت ابو بکر کی بیعت قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا اور عام مسلمانوں کے مسلک کی مخالفت کی تھی یہ مخالفت چھ مہینے تک قائم رہی۔ پھر جب چھ ماہ کے بعد حضرت فاطمہ سلام اللہ علیہا کا انتقال ہو گیا تو ان حضرات نے بیعت کر لی۔ (ترجمہ السبواں ص ۱۳۱)

بیسری روایت یہ ہے۔

حضرت فاطمہ کے انتقال کے بعد حضرت علی نے حضرت ابو بکر کے پاس کہلوایا کہ آپ اکیلے آئیں عمر کو ساتھ نہ لائیں چنانچہ وہ گئے اور حضرت علی نے تنہائی میں ان سے بیعت کر لی۔

یہ عجیب بات ہے کہ جب بیعت لینے میں تشدد کیا جا رہا تھا اس وقت تو بیعت کی نہیں جب معاملہ ٹھنڈا ہو گیا اور بیعت کا مطالبہ دب گیا تو بیعت کر لی اس کی ضرورت کیا تھی اگر ایک امر واجب کی بجائے سمجھے تو چھ مہینے تک جان بوجھ کر صرف اس وجہ سے ترک واجب کرتے رہے کہ بیوی کو رنج ہوگا۔

خاتون جنت نے خود بھی ترک واجب کیا اور علی مع القرآن ایسے شوہر سے بھی ترک واجب کی خواہش کی اور انہوں نے مان لیا خاتون جنت تو اسی حالت میں مر گئیں یعنی زمانہ جاہلیت کی موت میں اور علی نے چھ مہینے زمانہ جاہلیت میں گزارے اب نہ وہ خاتون جنت رہیں نہ علی مع القرآن

رہے اور یہ ماننے کے لئے کوئی مسلمان تیار نہیں ہو سکتا۔ علمائے اہل سنت ایک بات کہتے ہیں جو علی و فاطمہ کو بچا لیتی ہے اور وہ یہ کہ اس خلافت کا دین سے کوئی تعلق نہیں اس کا ماننے والا بھی مسلمان اور نہ ماننے والا بھی مسلمان اسی وجہ سے وہ شیعوں کو کافر نہیں کہتے۔

مگر ایک طرف تو یہ حدیث کہ بیعت نہ کرنے والا دائرہ اسلام سے خارج ہے اور اگر اس حالت میں مر گیا تو اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی۔ دوسری طرف یہ کہ اس کا ماننا نہ ماننا برابر ہے۔ یہ اجتماع نقضین گاڑی چل بھی رہی ہے اور رکی بھی ہوئی ہے کس طرح ممکن ہے۔ اس موقع پر ہمیں تین باتیں اپنی طرف متوجہ کرنی ہیں جنہیں تمام علمائے اہل سنت نے لکھا ہے اور کسی نے اس کی رد نہیں کی۔

(۱) حضرت ابوبکر کے زمانہ میں سرکہ ایران میں فوج کی قیادت کے لئے حضرت علی کی طرف لگا ہیں گئیں مگر ان سے کہنے کی جرات نہ ہوئی اس کے معنی یہ ہیں کہ حضرت ابوبکر کو اپنی خلافت سے حضرت علی کی شدید ناراضی کا علم تھا۔

(۲) سرکہ ہناوند میں حضرت عمر نے حضرت علی سے فوج کی قیادت کے لئے کہا مگر انہوں نے انکار کر دیا۔

(۳) حضرت عثمان نے جب حضرت ابوذکر کو جلاوطن کیا تو حکم دیا کہ کوئی ان پہنچانے نہ جائے لیکن حضرت علی، امام حسن، امام حسین، عبداللہ بن عباس اور عمار یاسر کو یکے بیرون شہر تک پہنچانے گئے اور گلے سے لگا کے نہایت دروانیگز الفاظ میں ان کو الوداع کہا۔ خلیفہ وقت کی اطاعت سے انکار اسلام کی اطاعت سے انکار ہے اور جہاد سے انکار تو کفر ہے

اور علی ان دونوں کے مرتکب نظر آتے ہیں۔
اب یا حضرت ابوبکر کی خلافت کو برحق مانا جائے یا علی کو کافریا
حضرت ابوبکر کی خلافت کو باطل اور علی کو مسلم مانا جائے۔ یہی دو
صورتیں ہیں۔

مجھے نہیں معلوم کہ حضرات اہلسنت کیا کہیں گے شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت
علی نے نہ کسی کی بیعت کی نہ اطاعت وہ اس خلافت کو باطل سمجھتے تھے کیونکہ
وہ منجانب اللہ نہ تھے نہ اس کی کوئی جڑ بنیاد تھی اس بارے میں حضرت عمر
کی رائے سے زیادہ کس کی رائے مستند ہو سکتی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ابوبکر
کی خلافت بے سوچے سمجھے اچانک وقوع میں آگئی خدا نے اس کے شر سے
بچالیا۔ اب جو اس طرفیت کو دہرائے گا اپنے کو قتل کے لئے پیش کرے۔
(بخاری، مسلم و ترمذی وغیرہ)

جب حضرت عمر ہی اس خلافت کو غلط اور شرانگیز سمجھتے تھے تو حضرت
علی کیسے اس کو برحق سمجھ کے بیعت کر کے مان لیتے مگر اس کو بے سمجھے سمجھے
اور شرانگیز سمجھتے ہوئے لوگوں کو حضرت عمر نے بیعت کرنے پر مجبور کیا۔
شبلی نعمانی کہتے ہیں۔

حضرت عمر نے نہ صرف انصار بلکہ نبی ہاشم اور حضرت علیؑ پر زور مٹوانا
چاہا۔ الفاروق ص ۱۱۳

بات یہ تھی کہ حضرت عمر یہ سمجھ رہے تھے کہ یہ خلافت جیسی بھی ہے اور
جس طرح کی بھی ہے علی کے مقابلہ میں قائم ہو گئی ہے تو اس کو مستحکم ہو جانا
چاہیے اس صورت میں کیسے ممکن تھا کہ حضرت علیؑ یہ سمجھتے ہوئے کہ حضرت
عمر کی ساری کاوشیں ہماری مخالفت میں ہیں! ان کی تائید کر کے اپنی مخالفت

آپ کر لیتے کہ آپ نے بنی ہاشم کو کچلنے کے لئے ہم کو خلافت سے محروم رکھا۔
ہم بیعت کر کے اپنی رضامندی کی مہر اس پر لگاتے ہیں عقل اسے ماننے
سے انکار کرتی ہے۔
شبلی کہتے ہیں کہ:-

جب خلافت کا ملال دل سے جاتا رہا تو حضرت علی نے بیعت کر لی۔
یہ وہی نظریہ ہے کہ اس خلافت کا دین سے کوئی تعلق نہیں اس لئے حضرت
علی نے چھ مہینے تک بیعت نہیں کی۔ مگر سوال یہ ہے کہ چھ مہینے کے بعد کیوں
ضرورت محسوس ہوئی۔

اگر دل سے ملال نکل جانے سے بیعت کر لی تو کچھ دنوں کے بعد ملال کا
دور ہو جانا فطری بات ہے۔ کسی بات کا زندگی بھر غم کہاں رہتا ہے مگر غم
دور ہو جانے کے بعد اس پر راضی ہو جانا غیر فطری ہے۔ اگر ہم سے کوئی
چیز چھین لی جائے تو کچھ دن میں غم دور ہو جائے گا۔ مگر چھیننے والے سے
ہمیشہ نفرت رہے گی یہ کبھی نہیں ہو سکتا کہ غم دور ہو جانے کے بعد ہم اس سے
کہیں کہ آپ کا قبضہ ہماری چیز پر صحیح و جائز تھا اب ہم اس پر اپنی رضامندی
کی مہر لگاتے ہیں۔

شعبہ یہ بھی کہتے ہیں کہ علی خلیفۃ اللہ تھے وہ خدا و رسول کے سوا کسی کی
اطاعت نہیں کر سکتے تھے۔ نہ اپنے منصب سے دستبرداری کا ان کو حق تھا نہ وہ
اپنا منصب لینے والے سے خوشنودی کا اظہار کر سکتے تھے کیونکہ یہ اس پر رضامندی
کا مترادف ہے۔ نہ وہ عدم تمکن میں تلوار اٹھا سکتے تھے بس ناراضی کا اظہار
اعلان حق کے لئے وہ کافی سمجھتے تھے اور یہ ان کیلئے واجب تھا۔
طہ حسین کہتے ہیں کہ:-

علی ابو بکر سے اتنا ہی عضباک رہتے جتنی فاطمہ عضباک رہتی تھیں۔

(۱) حضرت عمر نے ابن عباس سے شکایت کی کہ میں تمہارے اہل غم کو اپنے سے

ہمیشہ عضباک ہی دیکھتا ہوں۔ (شرح بیح البلاغہ ابن ابی الحریذ معتر لی ج ۳ ص ۹۷)

(۲) حضرت عمر نے ابن عباس کی موجودگی میں حضرت علی سے کہا۔

تم دونوں خیال کرتے رہے کہ ابو بکر جھوٹے، گناہ گار، غدار اور خائن تھے

پھر جب ابو بکر نے وفات پائی اور میں رسول اللہ اور ابو بکر کا ولی قرار پایا تو تم دونوں نے مجھے بھی جھوٹا گناہ گار، غدار اور خائن سمجھا۔

(صحیح مسلم باب حکم فی ص ۱۲۳ طبع مصر)

دارقطنی نے امام حسن کا یہ واقعہ بیان کیا ہے۔

امام حسن ابو بکر کے پاس آئے جب کہ وہ منبر رسول پر بیٹھے تھے بس انہوں نے

کہا اتر امیر سے باپ کی جگہ سے حضرت ابو بکر نے کہا خدا کی قسم یہ میرے باپ کی جگہ نہیں تمہارے باپ

ہی کی جگہ لے پھر انہیں اٹھا کے اپنی گود میں بٹھالیا اور رونے لگے اور اسی طرح

کا واقعہ امام حسین کا حضرت عمر سے پیش آیا حضرت عمر ممبر پر بیٹھے کہ امام حسین نے کہا یہ

تمہارے باپ کی جگہ نہیں میرے باپ کی جگہ ہے حضرت عمر نے ان کو اٹھا کے اپنے پہلو

میں بٹھالیا حضرت علی نے کہا میں ان کو یہ حکم نہیں دیا تھا حضرت عمر نے کہا میں آپ پر

الزام نہیں لگاتا۔ یہ حضرت علی کے خیالات کی ترجمانی ہے چھ سات برس کے بچے اپنے گھر

والوں سے ہٹ کے کوئی رائے قائم نہیں کر سکتے۔ جو وہ گھر میں سنتے ہیں وہی سمجھتے ہیں۔

یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ حضرت علی نے حضرت عمر سے معذرت کی میں نے ان کو نہیں سکھایا

جو واقعہ تھا مگر امام حسین کو تہنید نہیں کی کیونکہ حوہ بات کہنے پر امام زجر نہیں کر سکتا۔ یہ ہیں

وہ تاریخی واقعات جو دورِ ثلاثہ میں حضرت علی کی زندگی کے مختلف پہلوؤں کو سامنے لاتے ہیں

حضرت علی کا دورِ حکومت

حضرت علی کے دور کو سمجھنے کے لئے یہ جاننا ضروری ہے کہ ان کو کن حالات میں کس طرح کی حکومت ملی۔

حضرت علی کی خلافت کا پس منظر :- تاریخ اسلام کا مطالعہ کرنے والے جانتے ہیں کہ عہدِ نبوی کی دینی اسپرٹ دورِ ابوبکر میں کم ہو گئی اور زمانہ عمر میں اور کم ہوئی عصرِ عثمانی میں اس سے بھی کم ہو گئی اس کا سبب یہ ہوا کہ ان بزرگوں نے قرآن و سنت کے علاوہ بھی کچھ اقدام کئے جنہیں حضرت عثمان نے جو کچھ کیا اسے تو پسند نہیں کیا گیا لیکن حضرت ابوبکر و عمر کے اقدام سیرتِ شہیں کے نام سے ایک ترقی بخش اور مقدس عمل کی حیثیت سے اسلام میں داخل ہوئے۔ جن کی تفصیل ان کے حالات میں گزر چکی ہے۔ یہاں دو تین باتوں کا اعادہ مطلب کی وضاحت کے لئے ضروری ہے۔

مصر کے جلیل القدر عالم عبدالستعال الصیعدی فرماتے ہیں۔
آپ نے (رسول خدا) حصول مقصد کی خاطر قوت و تشدد سے کام نہیں لیا۔ (عہدِ نبوی کی سیاست ص ۵)
شبلی نعمان لکھتے ہیں:

رسول خدا نے کبھی کسی قوم پر حملہ نہیں کیا۔ ان کی ہر جنگ دفاعی تھی۔
(سیرۃ النبی)

وہ بھی اس احتیاط سے کہ دشمن کی سرزمین پر جنگ سے غیر متعلق لوگوں

اتارتے تھے جب وہ پیوند قبول کرنے سے انکار کر دیتا تھا جو کی روٹی
نمک سے کھاتے تھے کسی نے کہا کہ آپ کو لڑائیاں درپیش ہیں مغموی غذا
کھایا کیجئے فرمایا کہ میں اس پر خوش ہو جاؤ کہ لوگ مجھے امیر المومنین کہتے ہیں۔
مومنین کی تلخیوں میں ان کا امیر نہ بیوں۔

زکوٰۃ کا منشا یہ ہے کہ اپنے بھائی کی تکلیفوں میں کام آؤ۔ یہ اچھا
نہیں کہ وہ فاقہ کرے اور تم روپیہ جمع کرو وہ تمہاری ملکیت سہی مگر چھوڑ
کے چلے جانے یا زمین میں دفن کر دینے اور لوگوں کی تکلیفوں میں کام نہ آنے
میں کوئی عقلی پہلو نہیں ہے۔ یہ معاشرہ کے ساتھ غداری اور خدا
کے ساتھ خیانت ہے۔ اس کا حکم ہے کہ اپنی آمدنی کو فضول نہ خرچ کرو۔

نوٹ :- ایک مستحق کو کتنی زکوٰۃ دی جائے فقہانے اس
میں اختلاف کیا ہے۔ اس صورت میں کسی ایک رائے کو بے وجہ اختیار
کر لینا درست نہیں اس لئے ہم نے تقسیم زکوٰۃ کی فقہی حیثیت کو چھوڑ دیا
ہے۔ اور عمل امیر المومنین کو اختیار کیا ہے اور وہی قرین صواب ہے۔

کے گھروں میں داخل ہونے ان کو لوٹنے ان کی کھیتیاں برباد کرنے کی اجازت نہیں دی۔ بخلاف اس کے حضرت ابو بکر و عمر کی کوئی جنگ دفاعی نہ تھی۔

استاد جامعہ ازہر علامہ عبدالرزاق لکھتے ہیں۔

ہمیں یہ کہنے میں کوئی باک نہیں کہ ابو بکر کی خلافت کے اولین دور میں وہ جنگیں جنہیں حروب رتدہ کہا جاتا ہے ہرگز دیتی نہ تھے بلکہ محض سیاسی تھیں اسلام اور اصول حکومت م ۱۶۰

محمد حسین بیگل کہتے ہیں:

عراق کی جنگ نہ دینی تھی نہ اسلامی اور اسے بھڑکانے میں کسی مذہبی جذبے کو دخل نہ تھا۔

میرے نزدیک تو یہ اتنی واضح بات ہے کہ اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔ پھر جو محرک عراق کی

جنگ کا تھا وہی شام کی جنگ کا تھا۔ عمر فاروق اعظم م ۱۵۳

یہ جنگیں حضرت ابو بکر نے اپنی حکومت قائم کرنے کے لئے کی تھیں اس وجہ سے ان کا تعلق دین سے کچھ نہ تھا۔ وہ مالغین زکوٰۃ جو مسلمان تھے اور زکوٰۃ نکالنے کو کہتے تھے ان کا قتل عام اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے حضرت ابو بکر کو زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا تھا جو ان کی اطاعت سے انکار تھا۔ کوئی حکمران برداشت نہیں کر سکتا۔

دوسرے ملکوں پر حملے کئے ارکان حکومت کی خونی غارتگری، اور ظلم و ستم جسے چشم پوشی کی کیونکہ وہی حکومت کے بازوئے شمشیر زن تھے

جنگی اس وقت ان کو ضرورت تھی۔

خالد بن ولید کے واقعہ میں حضرت ابو بکر نے اپنی یہ پالیسی حضرت عمر پر ظاہر کر دی تھی۔ جس کی تفصیل ان کے حالات میں بیان کی جا چکی ہے جب حضرت عمر نے خلافت کا بار اٹھایا تو حضرت ابو بکر کی اسی پالیسی پر عمل کیا۔ ان کی فوجوں نے جہاں پڑاؤ ڈالا وہاں اس پاس کے دیہاتوں کو لوٹ کے رسد بہم پہنچائی۔ پھر بھرے بازار کو لوٹا کسی کے مویشی لوٹ لائی۔ برات لوٹ لی دہن کو مع دیگر بیگمات کے اٹھالائی اور پس میں بانٹ لیا اور حضرت عمر نے خاموشی اختیار کی۔

حضرت عمر نے حضرت ابو بکر کی دو باتوں میں مخالفت بھی کی ایک یہ کہ حضرت ابو بکر نے وظائف کی تقسیم میں مساوات کا لحاظ رکھا تھا لیکن حضرت عمر نے معزز لوگوں کے وظائف زیادہ کر دیے اس سے اسلامی معاشرہ میں ایک دو تہ طبقہ پیدا ہو گیا۔

دوسرے یہ کہ مسائل شرعیہ تو حضرت ابو بکر بھی لوگوں سے پوچھتے تھے مگر حکومت کے معاملات تنہا اپنی رائے سے انجام دیتے تھے۔ کسی کا مشورہ قبول نہیں کرتے تھے۔ حضرت عمر لوگوں کے مشورے سے کار خلافت انجام دیتے تھے اور لا خلافت الا عن الشوریٰ کہتے تھے روم و ایران کے مدبروں کی رائے لی اور قیصر و کسریٰ کے آئین اسلام میں داخل کئے۔

اب وہ اسلام جو امن و سلامتی صدق و راستی عدل و انصاف اخوت و مساوات رحم و کرم اور انسان دوستی کا علمبردار بن کے ادیان عالم پر کمند بن ڈالنے آیا تھا وہ خوزیری و غارتگری کے ذریعہ ممالک فتح کرنے لگا اور اسے اسلام کی ترقی اور سیرت شہین کیا گیا صرف یہ بات

پیش نظر رہی کہ ممالک فتح ہوئے۔ لہذا سیرت شیخیں جاری رہنا چاہیے۔
 حضرت علی کو خلافت کی پیش کش: یہ خلافت انقلابیوں نے حضرت علی
 کے سامنے پیش کی جن کا قول تھا کہ جو عمل بد کے ذریعہ غالب آیا وہ مغلوں کے
 فرمانے تھے کہ اگر ہفت اقلیم کی سلطنت مجھے اس شرط پر دی
 جائے کہ ایک چوٹی سے جو کا وہ چھلکا چھین لوں جو اس کے منہ میں دبا ہوا ہے
 تو ہرگز کبھی اس کو قبول نہیں کروں گا۔

حضرت علی کا خلافت سے انکار انقلابیوں سے انہوں نے کہا مجھے
 چھوڑ دو کسی اور کو اختیار کر لو۔ مجھے تمہاری خلافت کی ضرورت نہیں
 جب زیادہ اصرار ہوا تو فرمایا اہل مدینہ ہی خلیفہ بناتے رہے ہیں انہیں
 پر اس کو چھوڑ دو تم لوگ اس میں دخل نہ دو۔ اس کے بعد اہل مدینہ
 دروازے پر ٹھٹھ لگ گئے۔ ہجوم سے راستہ چلنا دشوار ہو گیا آپ
 برابر انکار کرتے رہے۔

ایک روز ہجوم میں عباس کا دامن پھٹ گیا۔ آپ کا انکار اور لوگوں
 کا اصرار بڑھتا گیا۔ لوگوں نے کہا کہ اصحاب رسول آپ کے دروازے پر
 آئے ہیں اور آپ سے بیعت کی تمنا رکھتے ہیں۔ طالب ہدایت ہیں اور
 آپ گریز کر رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا میرے سامنے معاملہ کے کسی رُخ ہیں جو
 لوگوں کی برداشت اور معلومات سے باہر ہیں تم لوگ میری خلافت برداشت
 نہ کر سکو گے۔ پیغمبر کی سنت منقلب مساوات ختم ہو چکی ہے عدل و انصاف

راہ ڈاکٹر طہ حسین کہتے ہیں کہ وہ لوگ حالات میں اصلاح چاہتے تھے اور انقلابی
 تحریک کے علمبردار بن کے آئے تھے۔

ناپید ہو چکا ہے۔ عصیت کا عروج ہے۔ عیش و نشاط کا دور ہے اگر
تم خلافت میرے سپرد کرو گے تو میں پیغمبر کی روش پر چلوں گا مہتار سے
خواص اور عوام کو برابر کر دوں گا اور یہ تمہیں اچھا نہیں معلوم ہو گا پھر تم
بغاوت و سرکشی کرو گے عوام بھی خواص کے ساتھ ہو جائیں گے۔ اگرچہ
خواص کی مخالفت عوام کی وجہ سے ہوگی نتیجہ میں بے شمار بندگان خدا مصیبت
میں مبتلا ہو جائیں گے۔

سب نے ہم آواز ہو کے کہا یہ کیسے ممکن ہے کہ ہم یہ دیکھیں کہ اس
میں ہمارا نفع ہے اور پھر آپ کی نافرمانی کریں ہم بخوشی و رغبت رسول خدا
کی طرح آپ کی اطاعت کریں گے آپ نے فرمایا جو تم کہہ رہے ہو یہ اپنی
طرف سے کہہ رہے ہو یا میرا حق سمجھتے ہو۔ سب نے کہا ہم آپ کے حکم
کو پیغمبر کے احکام کی بنا پر اپنے اوپر واجب جانتے ہیں اب حجۃ اتمام ہو گئی
اور حضرت پر واجب ہو گیا کہ ان کی درخواست قبول کر لیں۔ آپ نے
مجمع سے فرمایا اس میں جلدی نہ کرو۔ آج کا کام کل پر ملتوی کرو کل اس پر
پھر غور ہو گا۔

دوسرے دن اہل مدینہ اور سب انقلابی مسجد میں جمع ہوئے اور
علی کا انتظار ہونے لگا کچھ دیر کے بعد آپ تشریف لائے اور سیدھے
منبر پر گئے اور فرمایا۔

گر وہ مہاجر و انصار اس خلافت و بیعت میں جلدی نہ کرو آج
تمہیں اس پر اچھی طرح غور کرنے کا موقع حاصل ہے اگر بے غور و فکر
اس کام کو انجام دو گے اور اختیار مہتار سے ہاتھ سے نکل جائے گا تو بعد میں
ندامت و پشیمانی سے کوئی فائدہ نہ ہو گا لہذا عجلت نہ کرو اور بات کو حقیقت

کی ترازو اور عقل کے کانٹے میں تول لو تاکہ تم جس کو منتخب کرو وہ ہر حیثیت سے تمہارے مقصد کے مطابق ہو۔

سب نے یک زبان ہو کے کہا کہ کل جو ہم طے کر چکے ہیں اس سے آج کسی کو اختلاف نہیں اپنا ہاتھ بڑھائیے کہ ہم بیعت کی سعادت حاصل کریں۔

حضرت علی کا اتمام حجت : آپ نے فرمایا۔ میں تم پر اتمام حجت کرتا ہوں اور تمہارے اوپر واضح کئے دیتا ہوں کہ اگر تم مجھ کو خلیفہ اس لئے بناتے ہو کہ مجھے تم کو شہروں کی فرمانروائی حاصل ہوگی تو یہ خیال اپنے دل سے نکال دو میں تمہاری خواہش کے پیچھے نہیں چلوں گا۔ تمام معاملات میں اپنی رائے پر عمل کروں گا جس میں تمہیں کوئی دخل نہیں ہوگا۔ تم زمانہ جاہلیت کی طرف پلٹ چکے ہو اور وہی وقت آگیا ہے جس سے پیغمبر کو ابتدائے کار رسالت میں مقابلہ کرنا پڑا تھا میں تمہیں اُلٹ پلٹ دوں گا تمہاری دولت تم سے چھین لوں گا۔ تمہاری بڑائی کا تلخ تمہارے سر سے کھینچ لوں گا۔ تمہارے چھوٹوں کو تمہارے برابر کر دوں گا۔ تم اس طرح چلائے جاؤ گے جس طرح ہانڈی چلائی جاتی ہے اس طرح پھلنے جاؤ گے جس طرح پھلنی چھانی جاتی ہے۔ یہ باتیں تم پر واضح کئے دیتا ہوں کہ تم کل یہ نہ کہو کہ میں نے اطاعت اس لئے کی تھی کہ فلاں شہر اور فلاں ملک چاہتا تھا۔ اگر کوئی شخص مجھ سے فرمانروائی کی خواہش رکھتا ہے مال و دولت کا آرزو مند ہے تو مجھ سے ہاتھ اکٹھا لے اور جس کو اپنے کام کے لئے موزوں سمجھے اسے اختیار کر لے۔ خدا کی قسم میں کوئی بات کبھی کسی سے چھپائی نہیں۔ سب نے ہم آواز ہو کے کہا ہم آپ کی خلافت سے کوئی مطمع نہیں رکھتے۔ جو آپ چاہیں اور پسند کریں اس کا حکم دیں کوئی سچوٹی سے چھوٹی بحث بھی کسی

معاہدہ بھی ہماری طرف سے نہ ہوگی۔ یہ سب اقرار لینے کے بعد۔

حضرت علی کی بیعت : فرمایا کوئی شخص بیعت پر مجبور نہیں ہے جس کا جی چاہے وہ بیعت کسے سب سے پہلے طلحہ نے بیعت کی۔ قتیبہ بن مالک اسدی نے کہا خدا کی قسم پہلی بیعت دست شل نے کی ہے یہ پائیدار نہ ہوگی اس کے بعد لوگ بیعت کے لئے ٹوٹ پڑے۔ حضرت فرماتے ہیں میری بیعت سے لوگوں کو اتنی خوشی ہوئی کہ چھوٹے چھوٹے بچے خوشیاں منانے لگے بوڑھے لڑکھڑاتے قدموں سے بیعت کے لئے بڑھے بیمار بھی اٹھتے بیٹھتے پہنچ گئے اور نوجوان لڑکیاں پر دوسے باہر نکل کر دوڑ پڑیں۔

یہ پہلی اور آخری بیعت تھی جو کھلم کھلا رضائے عام سے ہوئی۔
عبداللہ بن عمر سعد بن وقاص اور محمد بن مسلمہ بیعت کے لئے نہیں آئے آپ نے ان کو بلوکے بیعت طلب کی تیوں نے انکار کر دیا مالک اشتر نے بہت سخت سست کہا اور عبداللہ بن عمر کو توپن کے رکھ دیا جس کو لکھنا ہم مناسب نہیں سمجھتے۔

حضرت علی کے اصلاحات : حضرت علی بیعت سے فارغ ہو کے بیت المال میں تشریف لائے اور حکم دیا کہ عثمان کا مال اموال مسلمان سے علیحدہ کر کے ان کے اولاد کو دے دیا جائے اور بیت المال کا سارا مال مسلمانوں پر مساوی تقسیم کر دیا جائے خواہ عربی ہوں یا ایرانی یا حبشی اس وقت سارا مال تقسیم ہو گیا۔ قبائلی عزت سے جو وظائف میں فرق تھا اسے ختم کر دیا۔

مسائل میں اختلاف کو روک دیا اجتہاد قیاس کا دروازہ بند کر دیا امور خلافت میں مشورہ کا طریقہ ختم کر دیا۔

حضرت عثمان کی عطائی بیوی جاگیر بن ضبط کر کے مسلمانوں کو پلٹا

لوں گا۔

عثمانی اعمال کو معزول کر کے متقی و پرہیزگار اعمال کا تقہر کیا۔ غارت
مال و مناع سے روک دیا رضا کار فوج بھرتی کی حاجت مندوں کا ان کی
ضرورت کے مطابق وظیفہ معین کیا بیت المال کا صحیح مصرف شروع ہوا۔
حضرت عائشہ مکہ میں : مصر کی مشہور خاتون عائشہ بنت الشاطی نے حضرت
عائشہ کے حالات تفصیل سے لکھے ہیں۔

یہاں ہم اس کا خلاصہ پیش کرتے ہیں۔

مدائنی لکھتا ہے کہ جب حضرت عثمان قتل ہوئے تو حضرت عائشہ مکہ میں
تھیں اور مکہ سے باہر نکلنے وقت عثمان کے قتل پر مطلع ہوئیں اور چونکہ
ان کو یقین تھا کہ طلحہ خلیفہ ہوں گے فرمایا نعتی ہلاک ہو امر حبا اے ابوالثیل
(بہادر) مرحبا اے میرے چچا کے فرزند گویا میں دیکھ رہی ہوں کہ اس کی
الگلی سے لوگ بیعت کے لئے خوشی خوشی جا رہے ہیں اور تیزی سے روانہ
ہوئیں کہ عبداللہ بن ابی سلمہ سے علی کی خلافت کی خبر سنی دیک سے ہو گئیں اور
در دھری آواز سے کہا اگر تمہارے ساتھی کی بیعت ہو گئی تو کاش یہ آسمان
پھٹ پڑتا اور میں یہ دن نہ دیکھتی۔ میرے لئے عثمان کی زندگی ایک دن علی
ساری زندگی سے بہتر ہے۔ جب تک علی کی خلافت کو تباہ نہ کر لوں گی چین
سے نہ بیٹھوں گی خدا کی قسم عثمان مظلوم مارے گئے میں ان کے خون ناحق کا
انتقام لوں گی۔ عبداللہ بن ابی سلمہ یہ رنگ دیکھ کے دنگ ہو گئے اور کہا آپ
یہ کیا فرماتی ہیں آپ ہی تو کہتی تھیں اقتلوا النعثلۃ فقد کفر بہا اب جو
میں کہتی ہوں اسے سنو پہلے تو ان سے توبہ کو کہا گیا پھر موقع دیئے بغیر قتل
کر دیا گیا اور اس ربا کہنا مکہ واپس چلو وہاں حضرت عائشہ لوگوں کو فساد

کرنے کیلئے جمع کرتی تھیں اور کہتی تھیں عثمان کے خون ناحق کا بدلہ لینا چاہیے۔ حالانکہ نہ حضرت علی عثمان کے قاتل ہیں نہ لوگوں کو ان کے قتل کیلئے بھڑکایا نہ ان کے قتل سے خوش ہوئے نہ حضرت عائشہ عثمان سے رضامند تھیں۔ نہ ان کے خون کا بدلہ لینے کی وارث تھیں بلکہ ان کے افعال پر اشتعال انگیز نکتہ چینی کرتی تھیں۔ کوئی مورخ یہ نہیں کہہ سکتا کہ حضرت علی خلیفہ نہ ہوتے جب بھی حضرت عائشہ ہنگامہ برپا کرنے کے لئے اٹھتیں وہ لوگوں کو فساد پر ابھارتیں اور کہتیں کہ عفان کے بیٹے کو مظلوم قتل کر دیا ان کے خون کا بدلہ لینے کے لئے اٹھ کھڑے ہوتا کہ لوگوں کو عبرت ہو اور دھر حضرت علی نے معاویہ کو یہ لکھا کہ سب نے میری بیعت کر لی ہے تم فوراً مدینہ آؤ معاویہ معاملہ کی نزاکت کو سمجھے ہوئے تھے طلحہ اور زبیر پر ان کی نظر تھی ان کو وہ اپنے مقصد کیلئے استعمال کرنا چاہتے تھے کہ علی کا حکم پہنچا۔ انہوں نے زبیر کو لکھا۔

یہ خط ہے امیر المومنین زبیر بن العوام کی جانب معاویہ بن ابی سفیان کی طرف ان کو معلوم ہونا چاہیے کہ میں نے اہل شام سے آپ کے لئے بیعت لے لی ہے اور عہد و میثاق سے ان کو مضبوط کر لیا ہے کوفہ اور بصرہ آپ سے قریب ہے۔ ان دونوں پر آپ قبضہ کر لیں تاکہ پھر کوئی چیز باقی نہ رہے میں نے آپ کے بعد طلحہ کے لئے بیعت لے لی ہے۔

آپ کے بعد وہ خلیفہ ہوں گے یہ آپ کا کام ہے کہ آپ عہد کریں اور خون عثمان کے قصاص کے لئے آگے بڑھیں۔

زبیر نے طلحہ کو خط دکھایا دونوں کو یقین ہو گیا کہ اس میں جو کچھ لکھا ہے وہ صحیح ہے اور اہل شام زبیر کے لئے بیعت کر چکے ہیں ان لوگوں نے ابو محمد

بن طلحہ انصاری کو حضرت علی کے پاس بھیجا اور خواہش کی کہ بصرہ اور
کوفہ کی گورنری طلحہ وزیر کو دے دی جائے۔ حضرت علی نے فرمایا ان
ساتھ خوردہ آدمیوں سے کہو خدا و رسول سے ڈریں اور اُمت کو
فساد میں مبتلا نہ کریں اس جواب سے اعضاء انذار ہو گئے کہ علی کو
دھوکا نہیں دیا جاسکتا اور خاموش ہو کر حالات کے منتظر رہے۔

حضرت علی کے مساوات کے عمل سے وہ اکابر عرب جو اپنے کو
دوسروں پر فضیلت دیتے تھے انہیں مہاجرین اولین اور انصار
اور ایرانیوں کو جو مدینہ میں رہتے اور ان جیشی غلاموں کو جنہوں نے
اسلام اختیار کر لیا تھا یکساں کر دینے پر ناگواری ہوئی خاص طور
پر طلحہ وزیر اور مروان اور دوسرے بنی امیہ جو دوسروں پر اپنے حق
کو قائم سمجھتے اور مصریوں ایرانیوں کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور
بیت المال سے ان کے مقابلے میں زیادہ مال لینا اپنا حق سمجھتے تھے انہوں
نے جان لیا کہ اب بیت المال سے وہ مقدار ان کو نہیں مل سکتی جواب
تک ملتے رہی عقی۔

حضرت علی کے اصلاحات سے مخالفت شدید تر ہوتی گئی اور لوگوں نے
تدبیریں سوچنا شروع کیں۔

بنی امیہ حضرت علی خدمت میں | بنی امیہ مروان کی قیادت میں حضرت
علی کے پاس آئے۔

مروان: ہم اپنے کو بہت آمادہ کرتے ہیں کہ آپ کی طرف سے دل صاف کر لیں مگر
یہ کسی طرح ہم سے نہیں ہوتا۔ آپ نے جو ہمارے خون بہائے ہیں اور جو گھوڑے
ہمارے لاشوں پر دوڑائے ہیں اسے ہمارا دل فراموش نہیں کرتا شیبہ کا

بڑھاپا اور ولید کی جوانی آپ نے خاک میں ملائی۔ سعید بن عاص جو شجاعت
 اور حسن تدبیر میں اپنا مثل نہ رکھتا تھا۔ آپ کے ہاتھوں قتل ہوا حنظلہ بن ابی
 سفیان کو آپ نے خاک و خون میں غلطان کیا کتنے خون ہمارا آپ کی تلوار
 سے ٹپکا ہے اور کیا کیا اذیتیں ہم نے آپ کے ہاتھوں برداشت کی ہیں
 اب جب کہ خلافت آپ تک پہنچی ہے ہم نے مجبوراً آپ کی بیعت کر لی۔ ہمیں
 اُمید ہے کہ آپ ہمارے ساتھ وہی سلوک کریں گے جو اب تک ہمارے
 ساتھ ہوتا رہا ہے اتنی ہی مراعات آپ سے بھی حاصل ہوتی رہیں گی اس سے
 جو خون ہمارے دل سے بہہ رہا ہے وہ شاید کچھ رک جائے اور ہماری
 زبان سے اگر کوئی بات آپ کے خلاف نکل جائے تو آپ ہمیں معذور سمجھیں
 اور اگر ہم چاہیں کہ اپنے بھائی معاویہ کے پاس چلے جائیں تو آپ ہمیں نہ
 نہ روکیں اور آپ حکم دے دیں کہ قاتلان عثمان ہمارے سپرد کر دیئے جائیں
 تاکہ ہم ان سے قصاص لے سکیں اور وہ قرضہ جو عثمان کی سخاوت کی وجہ سے
 ہمارے اوپر واجب الادا ہے اس کا کوئی ہم سے مطالبہ نہ کرے۔
 فرمایا جو خون تمہارا میرے ہاتھوں بہا وہ خدا اور اس کے پیغمبر کے حکم
 سے بہایا گیا اور حق پر بہایا گیا ہے جو اس خون کا قصاص چاہتا ہے وہ
 مسلمان نہیں۔

مسلمانوں کے دین سے تمہیں آزاد کر دوں یہ کیونکر ممکن ہے تمہاری رضا
 جوئی کے لئے میں راہ حق کو چھوڑ دوں۔

قاتلان عثمان کے متعلق اگر میں واجب سمجھوں گا تو اسے کل پر نہیں
 چھوڑوں گا بے شک میری اوپر یہ لازم ہے کہ اگر ہمیں مدینہ کی اقامت کیلئے
 خائف و کھوں تو باہر جانے کی اجازت دے دوں۔ بنی اُمیہ علی کا جواب سن

فضول خرچ کرنے والے شیطان کے بھائی ہیں۔

وَأَتَى ذِي الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ وَالْمُتَذَكِّرُونَ تَذَكُّرًا إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ
كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ

دولت کے مواملہ میں صاف طور پر یہ حکم ہے۔

مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرْبَىٰ فَلِللَّهِ وَلِلرَّسُولِ

وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَلِالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَتُهُ

بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ۔ ان دیہات والوں سے اپنے پیغمبر کو جو اللہ نے دلوایا

ہے وہ اس کے رسول اور (رسول کے ذوی القربی) یتیموں مسکینوں

اور مسافروں کے لئے ہے تاکہ تم میں جو اغنیاء ہیں انہیں میں دولت

گھومتی نہ رہے۔ حدیث میں ہے تو خذ من اغنیاء ہمم فتددا

الی فقرائہم۔ ہر دولت مندوں سے لو اور غریبوں کو دید و لبیک ان

سے حصین کے غریبوں کو دیئے کا حکم نہیں ان کو آمادہ کرو کہ وہ خوشی

سے اپنا مال غریبوں کو تقسیم کر دیں اگر وہ ایسا نہ کریں گے تو اس کا مواخذہ

خدائے قیامت پر اٹھا رکھا ہے۔ قرآن میں دولت کو منجھد کرنے کا

مواخذہ ہے وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لَا يُفْقَهُونَ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَشْتَرِهِمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ لِوَدَّ كَيْفَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ

فَتَكُونُ بِهَا جَبَاةً لَهُمْ وَجَنُوبَهُمْ وَظَهْرُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

اے جو لوگ امور خیر میں زر کثیر خرچ کرتے ہیں اور تجارت کے لئے روپیہ جمع رکھتے

ہیں وہ اس آیت کی زد سے باہر ہیں کیونکہ اگر وہ سب روپیہ غریبوں کو

بانٹ دیں تو نہ تجارت کر سکتے ہیں نہ امور خیر جاری رکھ سکتے ہیں۔

کے چلے گئے۔

طلحہ زبیر عبداللہ بن عمر اور مروان نے مخالفت کے طریقے سوچنا شروع کئے۔ حضرت علی چند روز تک ان کے حالات خاموشی سے دیکھتے رہے یہاں تک کہ مخالفت کھلم کھلا شروع ہو گئی۔ امیر المومنین نے مسجد میں مخالفت کی وجہ یہ بیان کی۔

مسجد میں حضرت علی کی تقریر | کچھ لوگوں نے پیغمبر کی سنت جو عدل و انصاف اور اخوت و مساوات پر مبنی تھی اس کو پس پشت ڈال کر بیت المال کو آپس میں تقسیم کر لیا عقاب میری برابری کی تقسیم پر وہ غضبناک ہیں اور تمہارے لئے یہ بات پوشیدہ نہیں۔ وہ لوگ غور نہیں کرتے کہ وہ مال جو بیت المال میں آتا ہے وہ مسلمانوں کی مشترکہ تلوار اور کوششوں کا نتیجہ ہے یہ کس طرح ممکن ہے کہ اس میں کسی کو برتری اور کسی کو کمی حاصل ہو اور جاہلیت کا طریقہ زندہ کر دیا جائے پیغمبر نے کسی ایک دوسرے پر فضیلت نہیں دی۔ ہمارے مذہب کا اہم اصول مساوات ہے حبشی غلام جب اسلام لے آئے تو وہ بزرگ ترین اہل مدینہ کے برابر ہے میں قیصرہ اکاسرہ کے طریقہ پر نہیں چلوں گا اور جاہلیت کے قاعدوں کو زندہ نہیں کروں گا چاہے وہ مجھے کتنا ہی خفا ہوں۔ خدا ان کے شر سے مجھے محفوظ رکھے گا اور ان کے شیرازہ منشر کر دے گا۔

طلحہ زبیر علی کی خدمت میں | طلحہ زبیر نے حضرت علی سے شکایت کی کہ آپ نے ہمارے وظائف کم کر دیئے اور کسی بات میں اہم مشورہ نہیں کرتے۔

آپ نے فرمایا:

الا تخبرانی اسی شیء لکما فیہ
 حق دفعتکما عنہ وای قسم
 استاشرت علیکما بہ ام ای
 حق رفعہ الی احد من المسلمین
 ضعفتم عنہ ام جہلہ ام
 اخطات بابہ واللہ ما کانت
 لی فی الخلافتہ رعبۃ ولا
 فی الولاۃ ارتبہ ولکنکم
 دعوتسونی ایہا وحملتونی
 علیہا فلما افضت الی
 نظرت الی کتاب اللہ وما
 وضع لنا وامرنا بالحکم
 بہ فاتبعہ ما سننہ النبی
 فاقیدتہ فلم احبہ فی
 ذلک الی را یکما ولا رای
 غیرکما ولا وقع حکم جہلہ
 فاستشرکما واخوانی المسلمین
 ولو کان ذلک لم ارغب
 عنکما ولا من غیرکما واما
 ما ذکر من امر الایسوة فان
 ذلک امر لم احکم انا فیہ

کیا تم مجھے بتا سکتے ہو کہ کسی چیز
 میں تمہارا حق تھا اور میں نے نہیں دیا
 یا تمہارے حصہ میں کوئی چیز آئی اور
 میں نے دریغ کیا یا کسی مسلمان نے میرے
 سامنے کوئی دعویٰ پیش کیا اور میں
 اس کا فیصلہ کرنے میں عاجز رہا
 یا اس کے حکم سے جاہل رہا یا صحیح
 طریقہ کار سے خطا کی خدا کی قسم مجھے
 تو کبھی خلافت کی تمنا نہ تھی۔ تم ہی
 لوگوں نے مجھے اس کی طرف دعوت
 دی اور اس پر آمادہ کیا جب وہ
 مجھ تک پہنچ گئی تو میں نے اللہ کی
 کتاب کو نظر میں رکھا اور جولا نوح عمل
 اس نے ہمارے سامنے پیش کیا اور
 جس طرح کرنے کا اس نے حکم دیا
 میں اسی کے مطابق چلا سنت پیغمبر
 کی پیروی کی اس میں نہ تو تم سے
 کبھی رائے لینے کی حاجت ہوئی
 نہ تمہارے علاوہ کسی اور سے اور
 جو تم برابر کی تقسیم کا ذکر کیا تو یہ
 میری رائے کا حکم اور میری خواہش

برائی ولا ولیہ ہوائی منی
 بلا وحیدت انا و انتما
 ما جاء به رسول الله قد
 فرغ منه فلم اجد اليكما
 فها فرغ الله من شمله
 وامضى فيه حكمه فليس
 لكما والله عندى ولا
 فى هذا عيسى اخذ الله
 بقلوبنا وقلوبكم
 الى الحق والهمننا واياكم
 البصرىتم قال الم الله
 امر لا اى حمتا فاعان
 عليه اوساى حبوساً
 فزده وكان عوناً بالحق۔

نفس کا فیصلہ نہیں بلکہ یہ وہی طے شدہ
 چیز ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے کرائے تھے جو میرے بھی
 سامنے ہے اور تمہارے بھی پیش نظر ہے
 جس چیز کی اللہ نے حد بندی کر دی
 ہے اور اس کا قطعی حکم دے دیتا ہے
 اس میں تم سے رائے لینے کی مجھے کیا
 ضرورت خدا کی قسم تمہیں اور تمہارے
 علاوہ کسی کو بھی اس معاملہ میں شکایت
 کرنے کا حق نہیں خدا ہمارے اور تمہارے
 دلوں کو حق پر کھڑائے اور ہمیں اور تمہیں
 صبر عطا فرمائے خدا اس شخص پر رحم کرے
 جو حق کو دیکھے تو اس کی مدد کرے اور
 باطل کو دیکھے تو اس کو ٹھکرا دے اور
 صاحب حق کے ساتھ معین ہو۔

جب اور مخالفت بڑھی تو ایک دن آپ نے حج عام میں مسلمانوں کو
 مخاطب کر کے فرمایا۔

لم نکسب ببعثکم ایاہی فلتہ
 ولید امرکم واحداً الى
 الاکم الله وانتم تریدونى
 لا نفسکم ایہا الناس اعیونى
 تم نے میری بعیت اچانک بے سوچے
 سمجھے نہیں کی تھی اور نہ میرا تمہارا
 معاملہ یکساں ہے میں تمہیں اللہ کے
 لئے چاہتا ہوں اور تم مجھے اپنی شخصی فائد

علی الفسک والظلم لا نفق
 المظلوم من ظالمه ولا نودو
 الظالم نحر امته حتی
 اوسد منهل الحق وان کان
 کارها۔

کیلتے چاہتے ہو۔ اپنی نفسیاتی خواہشوں
 کے مقابلہ میں میری اعانت کرو خدا کی
 قسم میں مظلوموں کا ظالم سے بدلہ لوں گا
 اور اس کی ناک میں نکیل ڈال کر اسے چشمہ
 حق تک کھینچ کر لے جاؤں گا چاہے اسے
 کتنا ہی ناگوار کیوں نہ گذرے۔

یہ لوگ خاموش چلے گئے۔

طلحہ و زبیر دوبارہ خدمت علی میں | وہ وقت آگیا کہ طلحہ و زبیر
 نے مکہ جائے
 کا ارادہ کر لیا کیونکہ وہاں حضرت عائشہ
 علی کی مخالفت کا محاذ کھولے ہوئے تھے انہوں نے حضرت علی سے عمرہ کی
 غرض بتا کے مکہ جانے کی اجازت چاہی انہوں نے کہا عمرہ کے علاوہ اور
 جو تمہیں کرنا ہے وہ بھی مجھے معلوم ہے۔

میں نے پہلے تم سے کہا تھا کہ مجھے خلافت کی خواہش نہیں تم نے مجبور کیا
 اور عہد و پیمان کے بعد میری بیعت اور اطاعت کا وعدہ کیا اب تمہارے
 دل برگشتہ ہو گئے اور نبی امیہ جنہوں نے ہمیشہ اسلام کو نقصان پہنچایا ان سے
 مل گئے اور چاہتے ہو کہ مسلمانوں کی وحدت کو پارہ پارہ اور بے شمار
 مسلمانوں کو فتنہ و فساد میں مبتلا کر دو طلحہ نے کہا مجھ کو ان باتوں سے دور
 کی بھی نسبت نہیں اور سوائے عمرہ کے اور کوئی مقصد نہیں۔

حضرت علی نے کوئی جواب نہیں دیا اور وہ لوگ اٹھ کے چلے گئے۔ تو
 احباب سے فرمایا اب تم ان دونوں کو میدان جنگ میں دیکھو گے جو ان کا قتل
 ہوگا۔

طلحہ وزبیر مکہ میں آئے۔ یہ لوگ مکہ روانہ ہو گئے ان کے پہنچتے ہی مروان اور
ہتمام بنی امیہ بھی پہنچ گئے۔ عبداللہ بن عامر نے ایک ہزار شمشیر زن کے ساتھ
حاذ میں شرکت کا وعدہ کیا۔

یعلیٰ بن منبہ جو مین کے بیت المال کا سارا مال لے کے جھاگاتھا وہ بھی پہنچ
گیا۔ اس طرح ان لوگوں کو ایک کثیر رقم ہاتھ آ گئی۔ مالی مشکلات پر قابو پا کے
انہوں نے اپنی کامیابی نزدیک دیکھی اور کوچ کی تیاریاں میں شروع ہونے
لگیں اپنے اقدام کو ایک اصلاحی حرکت قرار دیا کہ یہ حرکت کہاں سے شروع
ہو پہلے شام جا میں وہاں معاویہ کو لے کے عراق پر حملہ کریں یا مدینہ پر حملہ
ہو آخر طے پایا کہ بصرہ پر قبضہ کر لیا جائے۔

حضرت عائشہ کیلئے ایک بہت اونچا اونٹ فراہم کیا گیا اور لوہے
کی عماری بنوائی گئی اس پر حضرت عائشہ کو بیٹھا کے بصرہ کی طرف لشکر روانہ
ہوا اور وہاں عثمان بن حنیف سے جنگ ہوئی۔

جنگ جمل حضرت علی شام روانہ ہو رہے تھے کہ انہیں معلوم ہوا
کہ طلحہ وزبیر حضرت عائشہ کو لے کے بصرہ پہنچ چکے ہیں حضرت شام جانا ملتوی
کر کے بصرہ پہنچے جنگ جمل واقع ہوئی۔ طلحہ وزبیر کام آئے حضرت عائشہ
افسردہ و غمگین روتی ہوئی مدینہ واپس آئیں۔ اس درمیان میں معاویہ کو
موقع ملا۔ انہوں نے طاقت مجتمع کی اور ایک کثیر لشکر لے کے صفین پہنچ
گئے۔ حضرت علی بھی فوج لے کر روانہ ہوئے۔

اشعث بن قیس کنڈی اشعث بن قیس کنڈی بھی اپنی جماعت کے
ساتھ حضرت کے ہمراہ تھا۔ رسول اللہ کے زمانہ میں اسلام لایا تھا اس کے
بعد مرتد ہو گیا پھر حضرت عمر کے زمانہ میں دوبارہ اسلام لایا انہوں نے

اس کو آذر بائجان کا گورنر بنا دیا۔ حضرت علی کے زمانہ تک وہ وہاں گورنر
 رہا۔ حضرت علی اور عمال عثمانی کے ساتھ اس کو بھی مغرول کر دیا یہ مدینہ
 آگیا۔ معاویہ کے پاس نہیں گیا کیونکہ وہ سمجھتا تھا کہ علی کے مقابلہ میں معاویہ کو
 کامیابی نہیں ہوگی وہ انتقامی جذبات لئے حضرت علی سے ملا رہا۔ صغیر نے میں
 اپنے ساتھیوں کے ہمراہ ^{تھا} معاویہ سے جنگ شروع ہوئی ایک
 طویل اور سخت جنگ کے بعد معاویہ کو شکست ہوئی انہوں نے بھاگنا
 چاہا۔ عمر بن عاص نے روکا اور قرآن یزیدوں پر بلند کرائے کہ ہم قرآن سے ^{فیصلہ}
 پہلتے ہیں حضرت علی نے کہا اگر قرآن ہی سے فیصلہ منظور تھا تو جنگ سے پہلے کہتے
 اشعث بن قیس کنذی نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ حضرت علی کو گھیر لیا
 اور کہا اگر آپ لڑائی بند نہ کریں گے تو ہم آپ سے جنگ شروع کر دیں گے
 اب حضرت علی کے سامنے دو صورتیں آئیں ایک یہ کہ ان سے جنگ چھڑکے
 معاویہ کو کامیاب کر دیں یا جنگ روک کے معاویہ کو کامیابی سے ہمکنار
 نہ ہونے دیں۔ مالک اشتر کے پاس آدمی بھیجا کہ جنگ موقوف کر کے میرے
 پاس آؤ۔ انہوں نے کہا یہ جنگ بند کرنے کا کون سا موقع ہے ہم معاویہ کے
 خیمے تک پہنچ چکے۔ فتح ہمارے سامنے ہے حضرت کہلوا یا کہ ہماری جان کی
 خیر چاہتے ہو تو واپس آؤ مالک اشتر واپس آگئے لڑائی رک گئی۔ تحقیق کا
 مسئلہ پیش ہوا اشعث بن قیس کنذی اور اس کی جماعت نے ابو موسیٰ
 اشعری کو جو یزید کیا حضرت نے اسے نامنظور کیا اور کہا ابن عباس کو ہماری
 طرف سے حکم بناؤ مگر وہ سب اس پر راضی نہ ہوئے اب پھر وہی صورت
 سامنے آگئی کہ ان سے جنگ کریں تو معاویہ کو کامیاب کریں اور نبور ہو کر
 حضرت کو ابو موسیٰ اشعری کو حکم بنانے پر سکوت اختیار کرنا پڑا۔

خوارج کا ظہور حکم بنانے پر خوارج کا گروہ پیدا ہو گیا انہوں نے
 کہا لا حکم الا للہ اللہ کے سوا کوئی حکم نہیں ہو سکتا۔ علی نے آدمی
 کو حکم بنانے کے کفر اختیار کیا یہ واجب القتل ہیں وہ حامیان علی کو قتل کرنے لگے
 حکمین نے فیصلہ غلط دی اس کو سب نے محسوس کیا۔ حضرت علی
 شام جانے کی تیاری کی لوگوں نے کہا کہ خوارج آپ کے حامیوں کو قتل
 کر رہے ہیں ہم لوگ شام جائیں گے تو وہ ہمارے گھروں کو لوٹ لیں گے
 اور ہمارے سپہاندگان کو قتل کر دیں گے واقعہ یہی تھا حضرت نے خوارج
جنگ نہروان کی طرف رخ کیا اور فرمایا کہ ہمارے دس آدمی شہید
 ہوں گے اور ان کے دس آدمی پھیں گے تاریخ بتاتی ہے کہ یہی ہوا
 نہروان سے حضرت علی نے شام جانا چاہا اشعث بن قیس کنندی نے کہا کہ ہمارے
 نیزے لوط چکے ہیں تلواریں کند ہو چکی ہیں بازو ٹھک چکے ہیں ہمیں
 تیاری کے لئے کچھ مہلت دیجئے اس کے پیادہوں نے بھی اصرار کیا حضرت
 نے نخلہ میں پڑاؤ ڈالا۔ یہ اپنی جماعت کے وہاں سے کھسک گیا اس کی
 دیکھا دیکھی اور لوگ بھی کھسک گئے۔ میدان خالی ہو گیا۔ حضرت کو فرائے
 اور لوگوں کو جہاد کی تلقین کی چالیس ہزار آدمیوں نے بیعت کی سامان
 نو تیار ہو گیا۔ حضرت معاویہ کو خط لکھا کہ میں اصحاب بدر واحد کے ساتھ
 اڑتا ہوا بہتاری طرف آ رہا ہوں۔ اگر خدا نے مجھ کو اور تم کو ایک صحن میں
 جمع کر دیا تو قدرت خدا کا تماشا دیکھو گے۔ حضرت روانہ ہونے والے
 ہی تھے کہ اشعث بن قیس کنندی خوارج سے ملا ہوا تھا اس نے اس کو

امادہ کیا کہ جلدی کرے اور اس پر مسلط رہا اور روزِ ضربت اس کو
حجر بن عدی نے اس کو ابنِ بلجم سے یہ کہتے سنا کہ جلدی کرو ورنہ صبح ہو جائیگی
تو رسوا ہو جاؤ گے حجر بن عدی نے کہا تو امیر المومنین سے قتل کرنے کی سازش
کر رہا ہے۔ وہ دوڑے مگر ان کے پیچھے سے پہلے وہ اسلام کی سہ روگ کاٹ
چکا تھا۔ اس طرح خلافت علویہ کا خاتمہ ہو گیا۔

علی ناکام خلیفہ

مورخین کہتے ہیں کہ علی ناکام خلیفہ تھے یہ بہت بڑا تاریخی مغالطہ ہے
ان کی ساری زندگی میں کسی ایک موقع پر بھی تاریخ نے انہیں ناکام نہیں
دیکھا۔ عہدِ رسول میں کتنے سخت محرکے پیش آئے ہر محرکہ انہوں نے سر کیا۔
اپنے دورِ خلافت میں جمل و صفین و نہروان میں کامیابی نے ان کے
قدم چومے۔ بے شک ان کا مشن ناکام ہو گیا یعنی اسلامی معاشرہ جس کی
بنیاد اخوت و مساوات عدل و انصاف ایثار و قربانی امن و سلامتی تھی جسے
وہ قائم کرنا چاہتے تھے وہ نہ ہو سکا اسلام کی نشاۃ الثانیہ نہ ہو سکی
عہدِ نبوی واپس نہ آسکا۔

اگر حضرت عائشہ انہیں جنگِ جمل میں الجھانہ دیتیں تو وہ شام جا کے
معاویہ کی صبح کر دیتے پھر کوئی مخالف طاقت باقی نہ رہتی اسلامی معاشرہ قائم
کر دیتے۔

جنگِ جمل نے معاویہ کو اپنی طاقت بڑھانے کا موقع دیا۔ اور انہوں
نے صفین میں میدانِ کارزار گرم کیا۔ وہاں ان کے سر تک تلوار پہنچ

چکی تھی کہ اشعث بن قیس کنزی کی منافقانہ چال سے وہ بال بال
 بچ گئے۔ اگر وہ یہ چال نہ چلتا تو مخالفت کا بادل پھٹ جاتا اور وہ
 باطمینان اسلامی معاشرہ قائم کر دیتے۔

نہروان سے جب حضرت علی نے شام جانا چاہا تو پھر اس نے در
 اندازی کی اور شام جانا ملتوی ہوا۔

حضرت نے کوفہ میں پھر شام جانے کی تیاری کی وہ روانہ ہونے والے
 ہی تھے کہ اشعث بن قیس کنزی نے ابن بلجم کو اُٹھار کر اس کو یہ کہتے
 ہوئے لوگوں نے سنا کہ جلد گڑا کر صبح ہو گئی تو ر سوا ہو جائیں گے۔ اس
 نے حضرت کو شہید کر دیا اگر وہ شہید نہ کرتا تو حضرت شام جا کے
 معاویہ کا چراغ زندگی بجھا دیتے اور پھر باطمینان اسلامی معاشرہ
 قائم کر دیتے۔ اور جیسی حکومت وہ چاہتے تھے وہ قائم ہو جاتی
 ان کا مشن کامیاب ہو جاتا ان کی ناکامی ان کی کسی کوتاہی کا نتیجہ نہیں
 ہے بلکہ اس کی ذمہ داری حضرت عائشہ، اشعث بن قیس کنزی اور
 ابن بلجم پر ہے ان کو ناکام خلیفہ کہنا بہت بڑی تاریخی غلطی ہے۔ جو
 واقعات کا صحیح تجزیہ نہ کر سکنے کا نتیجہ ہے۔

اگر وہ زندہ رہتے اور حالات پر قابو نہ پاسکتے جب ناکام خلیفہ کہے جاسکتے
 تھے۔ ان حالات میں ان کو کام کہنا ہرگز درست نہیں ہے ان کی ناکامی کس بات
 میں؟ بس ہر حالت میں وہ قابو حاصل کرتے چلے جا رہے تھے۔

علیؑ کو خلافت نہ ملنے کے نقصانات

مصر کے مشہور محقق ڈاکٹر طرطرا حسین کی رائے ہے کہ :-

آنحضرتؐ سے ان کی قرابت اسلام میں سبقت مسلمانوں میں عورت و منزلت راہ خدا میں مردانہ وار مقابلہ اور آزمائشوں میں پورا اترنا صاف اور سیدھا طرز عمل معاملات دین میں شدت کتاب و سنت کا تفقہ پیش آمدہ مشکلات میں استقامت رائے عرض ہر اعتبار سے حضرت علیؑ خلافت کے مستحق تھے ۔۔۔

لہذا اگر وہ لوگوں میں اقتراق پیدا ہونے سے پہلے خلیفہ بن جاتے تو وہ یقیناً اہل تھے کہ مختلف اور متباہد عصبیتوں کو باہم قریب کر دیے اور لوگ ان کی اطاعت میں ایک مرکز پر جمع ہو جاتے اور بقول حضرت عمروہ امت کو راہ راست سے بھٹکنے نہ دیتے ۔

اس صورت میں حضرت علیؑ کو خلافت نہ ملنے سے حسب ذیل نقصانات ہوئے :-
۱۔ مختلف اور متباہد عصبیتیں سراٹھانے لگیں یہاں تک کہ رسول خداؐ کی بنیاد اسی عصبیت پر رکھی گئی کہ اگر علیؑ خلیفہ ہو گئے تو بنی ہاشم کا اقتدار ہمیشہ کے لئے قبائیل عرب پر قائم ہو جائیگا۔

۲۔ امت راہ راست سے بھٹک گئی ۔ اور اسلامی نظام کی جگہ ملوکیت نے لے لی ۔

۳۔ رسول خداؐ کے بعد علیؑ کو خلافت نہ ملنے سے مسلمانوں کا رخ مادیت کی طرف مڑ گیا ۔ اور دنیا اسی راستے پر آگے بڑھتی چلی گئی کیونکہ مسلمان اس وقت دنیا کی انقلابی قوم تھے اور اقوام عالم نے انہیں سے سب کچھ سیکھا ۔

فد و قواما کنتم تکنون جو لوگ سونا چاندی جمع رکھتے ہیں اور اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے ان کو دردناک عذاب کی خوشخبری سنا دو اس دن جبکہ ان کا جمع کیا ہوا سونا چاندی درخت کی آگ میں تپایا جائیگا اور ان سے ان کی پیشانیوں، پہلو اور ٹھپیں داغی جائیں گی اور اور کہا جائیگا کہ یہ وہی ہے جسے تم نے جمع کیا تھا اب اس کا مزہ چکھو۔

ج

(۴)

واللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلاً

جو لوگ ممکن رکھتے ہیں وہ زندگی میں کم از کم ایک مرتبہ من مقامات پر جائیں جہاں خدا کے حکم پر راضی ہونے اور اس کو بجالانے کا عظیم واقعہ رونما ہوا اور زمین پر اللہ کی عبادت کا پہلا گھر بنا اس واقعہ کو عملی طور سے بجالائیں عبادت خانہ کا طواف کریں اور وہی اسپر اپنے میں پیدا کریں جو اس واقعہ کی اسپرٹ ہے۔ اگر یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا تو وہ حج ایک فرض کی ظاہری ادائیگی کے نہیں بڑھتا۔

اس کے علاوہ ساری دنیا کے مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد کو حج ایک جگہ پر جمع کر دیتا ہے اگر وہ اس سے فائدہ اٹھائیں تو اپنے قومی اور سیاسی معاملات میں ہم آہنگی پیدا کر کے ایک بڑی طاقت بن سکتے ہیں۔ اتنے بڑے اجتماع سے یہ فائدہ بھی حاصل نہیں ہوتا۔

اگر علیؑ کو خلافت ملتی تو دنیا کا رخ روحانیت کی طرف ہوتا۔
ایک غیر مسلم مورخ اولسرنے لکھا ہے۔

اگر علیؑ کو امن سے حکومت کرنے دی جاتی تو وہ ایک ایسے اسلامی
معاشرہ کو استحکام بخشنے جس میں راستبازی انصاف۔ نیکی
خلوص۔ سادگی اور انسان دوستی کی حکومت ہوتی۔

۴۔ اگر علیؑ کی عمر طبعی ستر اسی سال بھی فرض کر لی جائے تو تقریباً پچاس
سال تک نظام نبوی قائم رہتا جو اتنی مدت تھی جس میں اسلامی معاشرہ اتنا
مستحکم ہو جاتا کہ اس میں کوئی تغیر و تبدل نہ ہو سکتا اور اسلامی نظام کی افاد
دیکھ کے ہر جگہ اپنے نظام کے خلاف بغاوت ہو جاتی اور ساری دنیا بغیر ضرب
شمشیر کے مسلمان ہو جاتی۔

۵۔ شیوہ سب مانتے ہیں کہ قرآن کے سب سے بڑے عالم حضرت علیؑ تھے۔
قرآن ان کے گھر میں نازل ہوا اور اس کی تعلیم انھوں نے اس سے حاصل کی
جس پر وہ نازل ہوا انھیں معلوم تھا کہ کون آیت کب اور کہاں اتری اس
کا ظاہر کیا ہے اور باطن کیا ہے۔ انھوں نے قرآن کو ترتیب نزولی کے مطابق
جمع کیا تھا اور ہر آیت کے آخر میں تاویل لکھی تھی جس نے تفسیر سے بے
نیاز کر دیا تھا۔

علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں کہ :-

علیؑ نے قرآن شریف اسی ترتیب سے جمع کیا تھا جس طرح
نازل ہوا۔ محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ اگر وہ قرآن ہمارے
پاس ہوتا تو علم کا بہت بڑا ذخیرہ ہوتا۔ تاریخ الحلفاء
شارح بخاری لکھتے ہیں :-

حضرت علیؑ کا قرآن ترتیب نزولی کے مطابق تھا جسکا پہلا اقرار پھر
مدثر پھر ن و القلم پھر مزمل پھر تبت پھر تکویر پھر سج اور اسی
طرح آخر تک مکی پھر مدنی۔ شرح بخاری ص ۳

حافظ ابو نعیم جو پانچویں صدی کے اوائل میں گذرے ہیں۔ لکھتے ہیں۔
قرآن سات حرفوں میں نازل ہوا اس کا کچھ ظاہر ہے اور کچھ باطن
ہے اور علیؑ بن ابی طالب کے پاس اس کا ظاہر بھی تھا اور
باطن بھی۔ حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۶۵

بنا بیع المودۃ میں عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ :-

کلام مجید سات حرفوں میں نازل ہوا اور کوئی حرف ایسا نہیں
جس کے لئے ظاہر و باطن نہ ہو اور اس کا ظاہر و باطن درحقیقت
علیؑ کے پاس تھا ص ۷

علی القاری لکھتے ہیں :-

حضرت علیؑ نے قرآن کو اس ترتیب سے لکھا تھا جس طرح

وہ نازل ہوا تھا۔ محمد کہتے ہیں کہ اگر یہ کتاب ملتی تو اس سے

علم ملتا ابن عون کہتے ہیں کہ میں نے عکرمہ سے اس کتاب کا پتہ

پوچھا مگر ان کو بھی معلوم نہ تھا۔ کنز العمال ج ۱ ص ۲۸۲

ملا محمد مسین فرنگی محلی لکھتے ہیں :-

لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مسین سب خشک و ترا اس کتاب میں ہے

۱۔ مفسرین اہل سنت کہتے ہیں کہ قرآن سات حرفوں پر مشتمل ہے اور حرف سے مراد
موضوع ہیں اور وہ یہ ہیں۔ زجر۔ امر۔ حلال۔ حرام۔ محکم۔ مشتائبہ۔ امثال

حضرت علی کو سبقت بطن جو قرآن کا علم تھا اور سر رطب و یابس جو قرآن میں
نازل ہوا وہ امام العلیین کے حیطہ علم میں تھا۔ وسیلۃ النجاء ص ۱۲۱

شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی لکھتے ہیں :-
ان کے نصیب میں علوم دین کو زندہ کرنے میں یہ بھی تھا کہ انھوں نے قرآن
کو حضرت کے حضور میں ترتیب دیا تھا مگر اس کی اشاعت قسمت میں نہ تھی
شاہ صاحب اس کی اشاعت نہ ہو سکے کی وجہ نہیں بتائی اس لئے یہ بات
ایک متنبہ بن کے رہ گئی

اگر علی کو خلافت ملتی تو وہ اس قرآن کی ترویج کرتے اور آج ہمارے پاس علم قرآن ہوتا ظاہر بھی
اور باطن بھی جس کے تفسیر سمندر میں غوطے لگانے کی ضرورت نہ ہوتی نہ آیتوں کی اتنی تاویلیں ہوتیں
لوگ کہتے ہیں کہ حضرت کو اپنے دور خلافت میں اس کو شائع کر دینا چاہیے تھا مگر یہ کیسے ممکن تھا۔
قرآن ہی ہماری بنیادی چیز ہے حضرت اپنا قرآن پیش کر کے آئی میں اختلاف پیدا کر دیتے۔
شیعیان عثمان کہتے کہ ہمارے لئے حضرت عثمان کا قرآن کافی ہے اور امیر معاویہ
اس کی ترویج میں ایڑی چوٹی کا زور لگا دیتے۔

شیعیان علی حضرت علیؑ کا قرآن اختیار کرتے اور مدقران ہو جا حضرت علیؑ یہ صور حال کیسے پیدا کرتے
۱۔ پیغمبر اسلام احکام الہی معلوم کرنے کا ذریعہ تھے باتفاق امت علیؑ علم رسولؐ کے سب سے بڑے
حامل تھے اگر رسولؐ کے بعد لوگ نسلی کو خلیفہ مان لیتے تو امت میں کوئی اختلاف نہ ممانہ
ہوتا ایک مجمع ایک مرگز اور ایک حکم ہوتا بخلاف اس کے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان اور امیر معاویہ
تک کے فتوے مروج ہوئے جو آج تک رواج پذیر ہیں۔

نماز میں اختلاف | حضرت عثمان نے بحکیرۃ الاحرام بالجہ و رفع بین نماز میں ترک
کیا۔ مگر بائقہ کھول کے نماز پڑھنا رسول خدا سے لے کے بیح تابعین تک باقی رہا
جو برس کے بعد فقہائے اربعہ نے اپنے اجتہاد سے فقہ مدون کی علمائے

کہا کہ جو ان چار میں سے کسی کی تقلید نہ کرے گا اس کے اعمال حبط و باطل ہو جائیں گے
ہر مسلمان ان میں سے کسی ایک تقلید ہو گیا۔
ان چار فقہاء میں سے تین نے ہاتھ باندھ کے نماز پڑھنے کا حکم دیا مگر کوئی
دلیل نہیں بتائی۔

ایک مشہور روایت ہے کہ مسلمان آستینوں میں بت رکھ کے نماز پڑھتے
تھے جب رسول خدا کو اس کا علم ہوا تو انہوں نے عین نماز میں ہاتھ کھول دینے کا
حکم دیا تو آستینوں سے بت گرے اس وقت سے ہاتھ کھول کے نماز پڑھی
جانے لگی۔ جو سو برس تک جاری رہی۔ مگر اس روایت سے کسی نے استدلال
نہیں کیا۔ کیونکہ اس کا جعلی اور خلاف عقل ہونا واضح ہے لوگ گھر سے ہاتھ
باندھ کے تو آتے نہ ہونگے۔ جیب میں بت رکھ کے لاتے ہوں گے اگر وہ بت
رکھ کے نماز پڑھنا بہتر سمجھتے تھے تو جیب میں رکھنا کافی تھا۔ جیب سے نکال
کے آستین میں رکھنے کی کیا ضرورت تھی جب کہ صرف حالت قیام میں ہاتھ
باندھے جاتے ہیں اور ہر حالت میں کھلے رہتے ہیں تو آستین میں بت کیسے رہ
سکتے ہیں۔

اصل میں راوی یہ بتانا چاہتا ہے کہ ہاتھ کھول کے نماز پڑھنے کا حکم ایک
مجبوری سے ہوا اس کے لئے ضروری تھا کہ وہ آستین میں بتاتے اسے یہ خیال
نہیں آیا کہ آستین میں بت نہیں رکھے جاسکتے اس کا مقصد تو صرف اتنا بتانا
تھا کہ ہاتھ کھول کے نماز پڑھنے کا حکم مجبوری سے ہوا۔
جہاں تک مجھے معلوم ہے حضرات اہل سنت کی کسی کتاب میں ہاتھ باندھ
کے نماز پڑھنے کی کوئی دلیل قرآن حدیث یا عمل صحابہ و تابعین و تبع تابعین سے
نہیں ہے کیونکہ یہ سب ہاتھ کھول کے نماز پڑھتے تھے۔

علامہ عبد الوہاب شرانی نے اس پر گفتگو کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔
 نماز میں داہنے ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر رکھنے میں ائمہ اہل سنت کا اجماع
 ہے مگر امام مالک کی روایت ہے اور وہی مشہور ہے کہ وہ ہاتھوں کو کھول
 کر نماز پڑھتے تھے اور زاعی تخییر کے قائل ہیں یعنی مصلیٰ کو اختیار ہے چاہے
 ہاتھ کھول کے نماز پڑھے یا باندھے۔ (میزان کبریٰ حاشیہ ص ۳۹ طبع مصر)
 اسی نقاب کی جلد اول صفحہ ۱۲۵ پر لکھتے ہیں

ہاتھ باندھنے کی وجہ یہ ہے کہ عہد کی صورت اپنے اُقا کے سامنے
 یہی ہونا چاہیے مگر یہ خاص ہے اکابر علماء و اولیاء کے ساتھ اصاغر کیلئے
 یہی ادلی ہے کہ وہ ہاتھ کھول کے نماز پڑھیں جیسا کہ مذہب مالک ہے
 تو صیح اس کی یہ ہے کہ داہنے ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر رکھنا اس کا محتاج
 ہے کہ ذہن بٹا رہے جس خضوع میں کمی آجائے گی حالانکہ یہی روح
 نماز ہے بخلاف جس سے ہاتھ کھولنے میں خضوع میں کمی نہیں ہوگی کیونکہ
 ہاتھ خود ثقیل ہے اور فطرتاً نیچے لٹکنا چاہتا ہے اکابر علماء و اولیاء جو قادر ہیں
 دونوں امر کی مراعات کے لئے یعنی خضوع کا بھی خیال رکھیں اور ہاتھ کو
 بھی سنبھالیں تو ان کے لئے ہاتھ باندھنا بہتر ہے۔ اصاغر کے لئے یہ حکم نہیں
 ہے کیونکہ اس سے حضور قلب پورا حاصل نہیں ہوتا اور اسی کی تصریح اکی
 ہے شافعی نے کتاب اُتم میں کہ اگر ہاتھ کو کھول دے دونوں بغل کی طرف
 تو کوئی مضائقہ نہیں۔

اور جو شخص اپنے نفس سے جائے کہ وہ حضور قلب اور ہاتھ باندھنا
 دونوں کو سنبھال سکتا ہے تو اس کے لئے ہاتھ باندھنا بہتر ہے۔

اس پوری بحث میں کوئی دلیل قرآن حدیث یا عمل صحابہ سے نہیں ہے

ایک دلیل اجماع ہے سو برس سے زیادہ تک ہاتھ کھول کے نماز پڑھنے پر اجماع رہا جو کاشنیت عمل
 رسول کا یہ اجماع محصل ہے وجہ ہے سو برس کے بعد ہاتھ باندھ کے نماز پڑھنے پر اجماع ^{منقول} ہے
 جو اجماع محصل کی موجودگی میں باطل ہے اور وہ بھی ماک مالک و امام اوزاعی کے اختلاف سے باقی نہیں رہا۔
 یہ کھانا نماز میں اختلاف جو دین کا ستون اور اول مستول ہے۔

اختلاف وزہ کا لطیف - ہمارے ایک بے تکلفی سنی دوست

جن کا ذکر متوہ کے مسئلہ میں آچکا ہے ایک دن ماہ صیام میں انہوں نے مجھے
 کہا کہ کل میرا روزہ تمہارے یہاں کھلے گا میں نے کہا بسر و چشم دوسرے
 دن وہ تشریف لائے ان کے وقت پر میں نے افطاری حاضر کی اور
 کہا کہ روزہ توڑ ڈالو انہوں نے کہا توڑ ڈالو یا کھول ڈالو۔ میں نے کہا
 وقت پر کچھ کھانے کو روزہ کھولنا اور وقت سے پہلے کچھ کھانے کو روزہ
 توڑنا کہتے ہیں اتنی سی بات بھی تم نہیں سمجھ سکتے کہا وقت نہیں ہوا میں
 نے کہا مشرق میں سرخی موجود ہے جو اس میں دلیل ہے کہ آفتاب ابھی اُفق پر
 موجود ہے کہا دکھائی تو نہیں دے رہا ہے میں نے کہا صبح کو جب خیط
 ابیض نمایاں ہوتا ہے تو آفتاب دکھائی نہیں دیتا مگر سفیدی اس کی دلیل
 سمجھی جاتی ہے کہ آفتاب افق پر آگیا روزہ اور نماز کا وقت شروع ہو جاتا
 ہے اسی طرح شام کو مشرق کی سرخی اس کی دلیل ہے کہ آفتاب ابھی افق پر
 موجود ہے روزہ اور نماز کا وقت نہیں ہوا۔

کہا قباس کے نم کب سے قائل ہو گئے میں نے کہا اس قباس کہا ہے
 صبح کو مشرق کی سفیدی دلیل وجود آفتاب ہے اور شام کو مشرق کی
 سرخی دلیل وجود آفتاب ہے اس میں قباس کہاں ہے۔ کہا تم مجھے باتوں
 میں لگا کے میرا روزہ مکروہ کرنا چاہتے ہو میں نے کہا تم روزہ مکروہ نہ کرو

مگر یہ دیکھو کہ تم ہمیشہ ہر معقول بات کے جواب سے راہ فرار اختیار کرتے ہو
 کہا عقل تو سب تمہارے حصہ میں آگئی۔ یہیں کہاں ملی۔ میں نے کہا بس یہی
 اڑن گھائبان بتانا تمہیں آتی ہیں اور اپنے کو بڑا ذہین سمجھتے ہو کہا میں نے
 کب کہا کہ میں تم سے زیادہ ذہین ہوں جتنی ذہانت تھی وہ سب محمد باقر
 شمس کے وجود و وجود میں سما گئی ان ایسا دوسرا کہاں ہے میں نے کہا
 تمہارے ایسے ہزار ملیں گے کہا گالی دینا تو تمہارے مذہب میں ثواب ہے
 میں نے کہا کون سی گالی تمہیں دی ہے کہا

ایک ڈھونڈو تو ہزار ملتے ہیں

اس کے اوپر کامصرع پڑھو۔ میں نے کہا میں کیوں پڑھوں اگر تم
 پہلا مصرع اپنے اوپر چپا کر نا چاہتے ہو تو خود پڑھو میرا کام تو دوسرے
 مصرع سے نکل گیا کہا تم لقیہ کر رہے دوسرا مصرع پڑھو کے پہلے مصرع سے
 کام نکالا ہے میں نے کہا تمہاری سخن فہمی اور نکتہ سخی تک میں پہنچ سکتا ہوں
 کہا اچھا خدا حافظ مجھے مجرا ب پڑھنے جانا ہے میں نے کہا جاؤ
 مزے کرو کیا ملے گا کیا تم بھی قرآن حفظ کر لو کسی مسجد میں لگا دوں گا لقیہ
 کر کے سنی بن جانا جتنا مجھے ملے گا اتنا ہی تمہیں بھی دلوادوں گا مگر تمہیں سے
 قرآن حفظ کرنا ہو گا میں نے کہا مجھے قرآن حفظ کرنے کی ضرورت کیا ہے
 حروف قرآن پر نظر نا کرنا بھی ثواب ہے حفظ میں نظر کرنے کا ثواب چلا جاتا
 ہے کیا اچھا دونوں طرح ثواب حاصل کرو اپنی کمزوری کو خوب چھپایا
 خدا حافظ۔

یہ تو ایک لطیفہ عقابو ناظرین کی تفریح طبع کے لئے میں نے بیان کر دیا
 کہنا یہ تھا کہ نماز روزہ تک میں اختلاف پیدا ہو گیا۔

حلال و حرام میں اختلاف | مسائل حلال و حرام میں اتنا اختلاف پیدا ہوا کہ خدا کی پناہ۔

فقہ حنفی میں۔ مور، طوطا، مگر، بچہ، اُلو اور نیند حلال ہے

فقہ حنبلی میں۔ سمور، گوہ، لومڑی اور چوہا حلال ہے

فقہ شافعی میں۔ بنولا، کچھو اور ککیر حلال ہے۔

فقہ مالکی میں۔ ساہی زرافہ، ہاتھی، کوتا، گیدڑ، ریچھ، بلی حلال ہے

جھوٹی چیل، باز شکر اگدھ شیر، بھیریا، پیتا، تندوا کر وہ ہے لہ

اسے طرح سینکڑوں اختلاف فقہ اربعہ میں۔۔۔

میں پیدا ہو گئے ہیں جن کی اس مختصر میں گنجائش نہیں ہے۔

راہ شیعہ اس اختلاف سے پہلے انھوں نے حضرت علیؑ کو اپنا مرجع بنالیا انھوں نے ایسا کیا کیونکہ اسکی وجہ مولانا شبلی سے سنئے۔

حضرت علیؑ بچپن سے رسولؐ کی آغوش تربیت میں پلے تھے جس قدر ان کو آنحضرتؐ کے اقوال و افعال سے مطلع ہونے کا موقع ملا کسی کو نہیں ملا ایک شخص نے ان سے پوچھا کہ آپ اور صحابہ کی نسبت کثیر الروایۃ کیوں ہیں؟ فرمایا کہ میں آنحضرتؐ سے دریافت کرتا تھا تو فرماتے تھے اور چپ رہتا تھا تو خود سے ابتداء کرتے تھے اس کے ساتھ ذہانت اور قوت استنباط اور ملکہ استخراج ایسا بڑھا ہوا تھا کہ عموماً تمام صحابہ اعتراف کرتے تھے حضرت عمرؓ کا قول تھا کہ خدا نہ کرے کہ کوئی مشکل مسئلہ آن پرے ہے اور علیؑ موجود نہ ہوں۔ عبداللہ بن عباسؓ خود مجتہد تھے مگر کہا کرتے تھے کہ جب ہم کو علیؑ کا کوئی قول مل جائے تو کسی چیز کی ضرورت نہیں۔ سیرۃ النعمان ص ۲۲۹

اور علیؑ نے جو کہا وہی تمام ائمہ اہلبیت نے کہا فقہائے اربعہ کی طرح ان میں کوئی اختلاف پیدا نہیں ہوا۔ اگر رسولؐ خدا کے بعد لوگ حضرت علیؑ کو خلیفہ مان لیتے تو امت کوئی اختلاف و افتراق پیدا نہ ہوتا ایک مرکز اور ایک مرجع ہوتا اگر آج بھی مسلمان احکام اسلام حضرت علیؑ سے لیں ان کو چوتھا خلیفہ ہی مانتے ہوئے تو بہت سے اختلاف ختم ہو جائیں جب کہ سب اس کے قائل ہیں کہ علیؑ سے زیادہ عالم قرآن و سنت کوئی نہ تھا اور حضرت عمرؓ مشکل معاملات میں انہیں سے رجوع کرتے تھے تو یہ نیز صواب ہو گا۔ صحت کا بھلائی کے لئے ضروری ہے۔

۷۔ غیبی نے اپنے چار سالہ دور میں جو بغاوتوں، سرکشیوں اور فتنہ سامانیوں کا دور تھا پنج البلاغہ ایسی کتاب دی جس کے متعلق ساری دنیا یہ کہتی ہے کہ قرآن کے بعد اس کا درجہ ہے اگر زندگی بھر انہیں کام کرنے کا موقع دیا جاتا تو نہ معلوم کتنی پنج البلاغہ وجود میں آتیں جن کی زبان اور اسلوب بیان کا درجہ ان کے بعد ہوتا ایسے ثانوی درجے کے قرآن نہ معلوم کتنے ہمارے پاس ہوتے۔ انھوں نے مالک اشتر کو ایک ایسا آئین لکھ کے دیا جس سے بہتر آج تک کوئی نہ پیش کر سکا۔ اگر انہیں زندگی بھر خلافت کرنے دی جا تو انہیں معلوم حکومت کے متعلق ایسے کتنے ہدایت نامے وہ لکھتے جو آج دنیا کے لئے سبقت آموز ہو۔ ۹۔ انھوں نے ایک کتاب احکام زکوٰۃ میں لکھ کے اپنے بیٹے محمد حنفیہ کے ہاتھ حضرت عثمان کو بھیجی انھوں نے اسے دیکھ کے کہا ہمیں اس سے معاف رکھو۔ ۱۰۔ انھوں نے حدیث کا ایک ایسا مجموعہ تیار کیا تھا جس میں رسولؐ کی زبان کا نکلا ہوا ہر فقرہ موجود تھا۔ اس کو اگر قبول کر لیا جاتا تو آج حدیثوں کی قسمیں صحیح حسن جابر و مضمر وغیرہ نہ ہوتیں ضعیف و جعلی روایات کا دروازہ بند ہو جاتا اور آج جو کچھ ہوتا اس کا ایک ایک فقرہ مستند اور ناقابل انکار ہوتا اور اسلام کسی بیرونی آمیزش کے بغیر دنیا بھر میں پھیلا ہوتا۔

نقطہ السلام

ذریعہ ناچیز

شمس

۲۰ جولائی ۱۳۳۷ھ

جہاد

اسلام کا عسکری نظام

اسلام امن و سلامتی کا مذہب ہے اس میں جنگ کی قطعی ممانعت ہے۔ صرف حملہ آور سے جنگ کی اجازت ہے قرآن میں ہے وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ
اللہ کی راہ میں صرف انہیں سے قتال کرو جو تم سے قتال کریں اور اس میں بھی زیادتی نہ کرو زیادتی کرنے والوں کو اللہ دوست نہیں رکھتا۔ دوسری جگہ فرمایا ہے فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ظالموں کے سوا کسی پر ہاتھ اٹھانا جائز نہیں۔
مولانا ابوالکلام آزاد لکھتے ہیں :-

اسلام ایک دین امن و صلح ہے ان حالتوں کے سوا جن میں اس کی بقا کیلئے مدافعت ناگزیر ہو جائے کبھی قتل و خون کی اجازت نہیں دیتا انتخاب الہدال
جامعہ ازہر مصر کے استاد عبد المتعالی الشہید لکھتے ہیں :-

اسلام میں جنگ کو محض دفاعی حیثیت حاصل ہے ناحق کسی کا خون بہانا اور ناجائز طور پر اموال چھیننا اسلام کی رو سے حرام ہے اسلامی تعلیمات کی رو سے اسی فرق سے جنگ کی اجازت ہے جو ان سے آنا وہ پیکار ہو اور اس کو تباہ کرنے کے درپے ہو (اس صورت میں بھی) زیادتی کرنے والوں کو اللہ دوست نہیں رکھتا۔ اسلامی سیاست ص ۲۳۵

مولانا ابوالکلام نے زیادتی کی یہ صورتیں بتائی ہیں :-

دشمنوں کو زندہ آگ میں جلا دیا جاتا تھا انکے ناک کان کاٹ کے لٹوا دیے جاتے تھے۔ ہانڈھ کے قتل کیا جاتا تھا کھانے پینے کیلئے راستہ

مصنفات مصنف

۱۔ در منظوم: لکھنؤ کے جلیل القدر عالم مولانا وجاہت حسین صاحب ناظم کے حالات زندگی ان قصائد اور اسیر تبصرہ۔

۲۔ انتخاب دیوان جاوید: لکھنؤ کے عظیم شاعر بندہ کاظم جاوید کی عربیوں کا انتخاب و ان کے حالات اور کلام پر نیا رنجپوری کا فیصلہ

۳۔ فلسفہ ختام: خیام کا فلسفہ اور اس کی منتخب رباعیان۔

۴۔ شکست آئینہ: لفظ و معنی کے تعلق پر نازک بحث

۵۔ شعور و شاعری: مشہور شعراء کے کلام کی فنی غلطیاں اور ان کی اصل حسیں

۶۔ لکھنؤ کی زبان: زبان کی ساخت و ساز اور اس کا نشو و ارتقا

۷۔ لکھنؤ کی تہذیب: لکھنؤی تہذیب کا دلکش مرقع

۸۔ لکھنؤ کی شاعری: اس کا اسلوب اس کے اصناف اور منتخب کلام

۹۔ تاریخ لکھنؤ: لکھنؤ کی سیاسی، علمی و ادبی اور تمدنی تاریخ

۱۰۔ ہندوستان میں شیعیت کی تاریخ: شیعیت کے پھیلنے کے اسباب اور اس کے عقائد۔

۱۱۔ امام ابو حنیفہ شیعہ تھے: امام ابو حنیفہ کی زندگی اور ان کا مذہب اور فقہ حنفی کی حقیقت۔

۱۲۔ اسلام کا نظام جہان بینی: قرآن سے

۱۳۔ اسلام پر کیا گزرنی: اسلام کیا ہے اور اس میں کیا کیا تغیرات ہوئے

۱۴۔ نگارشات رنگ رنگ: مختلف موضوع پر مقالات

۱۵۔ طوقیس آف اسلام: حقیقی اسلام کا انگریزی ترجمہ

۱۶۔ شبلی اور الفاروق: شبلی کی کتاب الفاروق پر مفصل تبصرہ غیر مطبوعہ

۱۷۔ حیات تاج العلماء: لکھنؤ کے مجتہد اعظم مولانا علی محمد تاج العلماء کی سوانحی (غیر مطبوعہ)

۱۸۔ تاریخ اسلام: جلد اول - ضخیم غیر مطبوعہ

۱۹۔ تاریخ اسلام: جلد دوم - ضخیم غیر مطبوعہ

2001
11/11/01
11/11/01
11/11/01

میں لوٹ لینا معمولی بات تھی اسلام نے جنگ کی حقیقت کو دفعتاً بدل کے ان
وحشیانہ افعال کو مٹا دیا آگ میں جلانے سے قطعاً روک دیا **لَا يُعَذِّبُ النَّاسَ**
إِلَّا بِرَبِّ النَّارِ آگ کا عذاب صرف خدا دے سکتا ہے اور

غارت مال و متاع سے خاص طور پر مسلمانوں کو روک دیا۔

انتخاب الاول بطووعہ اوسمان لاہور ۳۹۰

شبلی نعمانی نے ابو داؤد کے حوالہ سے یہ روایت لکھی ہے :-

ایک انصاری سے روایت ہے کہ ایک دفعہ ہم لوگ ہم پر گئے اور

تنگ حالی و مصیبت پیش آئی اتفاقاً بکریوں کا ایک گروہ

نظر آیا سب اس پر ٹوٹ پڑے اور بکریاں لوٹ لیں آنحضرت کو خبر ہوئی آپ

موقع پر تشریف لائے گوشت تک رہا تھا اور ہانڈیاں ابالی جا رہی تھیں آپ

کے ہاتھ میں کمان تھی اس سے ہانڈیاں الٹ دیں اور فرمایا لوٹ کا مال

مردار گوشت کے برابر ہے۔ (سیرۃ النبی)

حالت جنگ کے قوانین :-

(۱) دشمن کے حملہ کرنے پر ہر شخص پر جہاد اور فنون جنگ میں ہمارا

حاصل کرنا واجب ہے۔

(۲) عورتوں نابالغ لڑکوں اور معذوروں سے ہمارا قتل ہے۔

(۳) جہاد واجب کفائی ہے اگر کچھ لوگ دفاع کر رہے ہیں اور وہ

کافی ہیں تو دوسروں سے جہاد ساقط ہے۔

(۴) مجاہد رضا کا رہے تنخواہ دار کی جنگ نہ جہاد ہے نہ مال غنیمت میں

اس کا حصہ ہے نہ مرنے پر وہ شہید ہے۔

(۵) جنگ میں کامیابی کے بعد دشمن کو اسلام قبول کرنے پر مجبور کرنے کی اجازت نہیں

(۶) مغلوب دشمن کو قید کر کے یا تاوان جنگ لے کے چھوڑ دینا یا قیدی بنالینا یا

احسان کر کے چھوڑ دینا جائز ہے۔

(۷) جنگ سے غیر متعلق لوگوں کے گھروں میں داخل ہونے ان کو لوٹنے، ان کی

کھیتیاں بر باد کرنے کی اجازت نہیں۔

(۸) چونکہ اسلام میں جنگ دفاعی ہے اس وجہ سے اگر دشمن صلح کی پیش کش کرے

تو دفاع کی ضرورت باقی نہیں رہتی اس کی پیش کش کو مسترد کرنے کی اجازت

نہیں۔ وان جبنجوا للسلام فاجنبہا لہا وتوکل علی اللہ

سورہ توبہ میں ارشاد ہوتا ہے۔

وان احد من المشرکین استجارک فاجبرہ حتی یسمع کلام اللہ

ثم ابلغہ ما منہ ذالک بانہم قوم لا یعلمون۔

اور اگر مشرکین میں سے کوئی تم سے پناہ طلب کرے تو اس کو پناہ دو تاکہ

وہ کلام اللہ سے بچھڑے اور اس کی جائے امن پر پہنچا دو کیونکہ یہ لوگ نادان ہیں۔

اس کے بعد ہے فنا استقاموا لکم فاستقیموا انہم ان اللہ یحب

المتقین اگر وہ تم سے سیدھی طرح پیش آئیں تو تم بھی ان سے سیدھی طرح پیش آؤ

اللہ پر ہنر گاروں کے ساتھ ہے۔ یہ ہے اسلام میں امن و سلامتی اور خون انسانی

کا احترام اس دور بیداری میں دنیا اس حد تک نہ پہنچ سکی۔ عام انسانوں سے نیکی

کا برتاؤ کوئی اہمیت نہیں رکھتا حملہ آور دشمن سے انصاف کا برتاؤ اسلام کے

سوا کس قانون میں ہے۔ ایٹم بم گرا کے شہروں کو برباد اور ریلوں کو تباہ

کر دینا ابھی سے کل کی بات ہے۔ اور

مشہری آباد پر بم گرا تا تو اصول جنگ میں داخل ہے اگر اسلام پر عمل کیا جائے تو صفحہ ہستی سے جنگ کا خاتمہ ہو جائے۔

فوجی تربیت

آنحضرت کے زمانہ میں ہر شخص خود خود فنون جنگ میں مہارت حاصل کرتا تھا پوری قوم سپاہی تھی ضرورت پر لوگ جہاد میں شریک ہو جاتے تھے مستقل فوج کی ضرورت نہ تھی لیکن اب فوجی حکمت عملی مستقل فوج رکھنے پر مجبور کر رہی ہے اس میں جہاد کی روح باقی رکھنے کیلئے رضا کا فوج ہی کو اعلیٰ تربیت دیکے ضروری مقامات پر متعین کرنا چاہیے اور دوسری رضا کار فوج زیر تربیت ہے جب وہ تربیت حاصل کر لے تو پہلی فوج ریٹائرڈ کر دی جائے وزیر تربیت اور ڈیوٹی پر حاضر فوج کے مصارف حکومت برداشت کرے اور یہ سلسلہ چلتا رہے اس طرح پوری قوم سپاہی بن جائے گی اور تنخواہ کی رقم بچے جائے گی جو اسلحہ کی خریداری پر خرچ کی جائے اور آج کی فوجی حکمت عملی کے مطابق اسلحہ فراہم کیا جائے اسلام اسکی اجازت دیتا ہے آنحضرت نے جہاد کے موقعوں پر اکثر لوگوں کو اسلحہ دیا ہے۔

اسلام کا عدالتی نظام

کسی بات پر نزاع ہو کے دو فریق بن جانا ہر زمانے میں سہا ہے اور اس کے فیصلہ کو کوئی نہ کوئی صورت بھی رکھتا ہے اسلام نے اسکو باقاعدہ گم بخشی اور ایک عدوان قانون دیا کہ اس کے مطابق فیصلہ ہوا کرے۔

قانون شہادت : قانون شہادت بنایا گواہی چھپانے کو حرام قرار دیا گواہوں کی گواہی کا معیار بتایا کہ کن صفات کے آدمی کی گواہی قبول کی جانا چاہیے اور کس طرح کے آدمی کی گواہی نہ قبول کرنا چاہیے۔

نصاب شہادت : نصاب شہادت بتایا کہ کس معاملہ میں کتنے گواہوں کی ضرورت ہے کس طرح کے مقدمات کا فیصلہ قسم پر کیا جاسکتا ہے اور کس دعویٰ کا فیصلہ مدعی کے ثبوت ہونے پر کیا جاسکتا ہے چاہے وہ اپنے فائدہ ہی کیلئے کیوں نہ ہو۔ کس جرم کا جرم نامہ (کفارہ) ہے۔ کس جرم کی کیا سزا ہے۔

رشوت : رشوت لینے اور دینے والے کو جہنمی قرار دیا اس کے علاوہ ایسے قانون بھی بنائے جو اسلام سے پہلے نہ تھے۔

قانون شفعہ : یہ اتنا معقول اور ضروری تھا کہ آج ساری دنیا میں رائج ہے۔
شبہ مفید ملزم : دنیا میں سب سے پہلے اسلام نے یہ قانون بنایا کہ اگر ارتکاب جرم میں شبہ ہو جائے تو ملزم کو سزا نہیں دی جانا چاہیے۔ آج یہ قانون ساری دنیا قبول کرتا ہے۔
قمار : قمار کو سب سے پہلے اسلام نے جرم قرار دیا ہے۔

قصاص : قصاص کا قانون ایسا عادلانہ ہے جس کی حقولیت سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔
 فَمَنْ اعْتَدَا عَلَيْكُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ جَمِثًا مَّا اعْتَدَا عَلَيْكُمْ وَالتَّقْوَى اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ جَوْعَمَ عَلَى رِزَاوَاتِهِ تَكْرَرُ تَمْ بِي اتنی ہی زیادتی اس پر کرو جتنی اُس نے تم پر کی ہے اور اللہ ڈرو جان رکھو کہ اللہ متقین کے ساتھ ہے۔ دوسری جگہ فرمایا ہے
 وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ أُولَئِنْ حَبِطَتْ لَهُمْ خَيْرٌ لِلَّهِ تَابُوا
 اگر بدلہ لو تو اتنا ہی بدلہ لو جتنا تمہیں ستایا گیا ہو اور اگر صبر کرو تو وہ بہتر ہے۔ پھر فرمایا۔

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ۔

برائی کا بدلہ اتنی ہی برائی ہے جتنی کی گئی ہو اور جو معاف کر دے اس کا اجر اللہ پر ہے۔ کتنا عادلانہ قانون ہے اس کے مقابلہ میں دنیا کا قانون نہ صرف غیر عادلانہ ہے بلکہ غیر معقول اور بہت حد تک احمقانہ ہے مثلاً کسی نے ایک شخص کی ناک کاٹ لی اسلامی قانون میں اس کی ناک بھی اتنی ہی کاٹی جائے گی دنیا کے قانون میں ناک کاٹنے کی سزا اچھ مہینہ جیل ہے جس کی ناک اس کا چہرہ زندگی بھر کے لئے مسخ ہو گیا اور ناک کاٹنے والا اچھ مہینہ کی جیل بھگت کے موچھوں پر تاؤ دیتا ہوا گھوم رہا ہے کیا یہ انصاف ہوا۔

شرعیّت موسوی میں برابر کا قصاص تو ہے مگر عفو نہیں ہے عیسوی شرعیّت میں عفو ہے قصاص نہیں اسلام نہ قصاص کے حق سے محروم کرتا ہے نہ عفو کے اجر سے وہ دونوں کا جامع ہے۔

(۷) امور خیر

پبلک درس

اسلام کی زبان میں پبلک درس کا نام امور خیر ہے۔ ان کی نہ کوئی تعداد ہے نہ نام ہے جس کی فہرست بنائی جاسکے۔ ہر وہ کام جو کسی فرد یا جماعت کی بھلائی کے لئے کیا جائے امر خیر ہے۔ یہاں تک کہ جانوروں کی خدمت بھی امر خیر ہے۔ بے شک کچھ باتیں ایسی ہیں جن کو بہت اہمیت حاصل ہے ان کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم میں انسان کی بنیادی ضرورتیں ہیں۔

جن کامیاب کرنا حسب ضرورت و بقدر امکان ہر شخص پر واجب اور حکومت کی پہلی ذمہ داری اور ملک کی آمدنی کا پہلا مصرف ہے اور وہ سات ہیں۔

۱) غذائی اشیاء کی فراہمی (۲) آب رسانی (۳) لباس کی فراہمی (۴) طبی اور تعلیمی سہولت (۵) مکان (۶) شادی کا تحکم جس میں جہیز اور مہر وغیرہ کے قوانین بنانا
 ۷) ثانوی درجہ کے امور خیر جن کو اہمیت حاصل ہے وہ پانچ ہیں۔

(الف) مواصلات ریل ہوائی جہاز بس سروس (ب) رسل و رسائل ڈاک
 ٹیلیفون (ج) سڑکوں کی تعمیر ان کی صفائی اور روشنی (د) ٹریفک پولیس
 (۵) فائر بریگیڈ یہ سب عبادت بھی ہیں اور تجارت بھی مسافروں کی خدمت
 کرنے کا بڑا اجر ہے اور سڑک بنانے کی اتنی اہمیت ہے کہ شیر خدا نے
 اپنے زمانہ تعطل میں، اہل لمبی سڑک تنہا بنائی اور ہر میل پر پتھر نصب کیا جس
 پر لکھا تھا اھذا میل علی اس میں کتنے دن لگے ہوں گے اور کتنا وقت صرف ہوا
 ہو گا اگر یہ بہت بڑی عبادت نہ ہوتی تو وہ روزمرہ کی عبادت چھوڑ کے
 اتنا وقت کیوں صرف کرتے۔ حدیث میں راہ سے پتھر اور کانٹا ہٹانا بھی
 ایک طرح کا صدقہ کہا گیا ہے جس سے بلا رد ہوتی ہے علماء نے کہا ہے کہ
 فی سبیل اللہ میں سڑکوں کی طرف اشارہ ہے۔

یہ سب جدید تمدن کی پیداوار ہیں مہینوں کی مسافت گھنٹوں میں طے
 ہوتی ہے سفر و سقر کا نمونہ تھا اب تفریح سے بدل گیا۔ کے۔ اکم۔
 کے۔ ایس۔ سی۔ کے ڈی اے ٹریفک پولیس فائر بریگیڈ سب خدمت
 خلق و رفاہ عام کے ادارے خدا و رسول کی خوشنودی کا باعث

(۶) امر بالمعروف و نہی عن المنکر

اسلامی احکام انسانی ضمیر کو بیدار کرتے ہیں اور حرم کا تعلق صرف ضمیر سے ہے۔ جس کا ضمیر بیدار ہو جائے گا وہ کبھی جرم نہیں کر سکتا۔ اس کے بعد چھپ کے گناہ کرنے کا بھی ایک نگرال ہے جس سے چھپنا اور اس کی گرفت سے بچنا ممکن نہیں جرائم پر سخت پیرے بٹھانے کے بعد برائیوں سے روکنا اور اچھائیوں کا حکم دینا ہر فرد پر واجب کیا معاشرہ کو صحت مند رکھنے کے لئے اس سے بہتر کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض یا مروون بالمعروف و نہیون عن المنکر مومنین و مومنات آپس میں ایک دوسرے کے نگرال ہیں اچھائیوں کا حکم دیتے ہیں اور برائیوں سے روکتے ہیں یہی اسلام کا امتیاز ہے کہ اس نے ایک کو دوسرے کا نگرال بنایا ہے اور ہر شخص کو پولیس سے زیادہ اختیارات دے دیے ہیں اور واجب کیا ہے کہ اچھائیاں کرنے کا حکم دو اور برائی کرنے سے روک دو۔

و کنتم خیر امت اخرت للناس تا مروون بالمعروف و نہیون عن المنکر و تومنون باللہ تم بہترین امت اس لئے ہو کہ اچھائیاں کرنے کا حکم دیتے ہو اور برائیاں کرنے سے روکتے ہو، جو کسی کو برائی کرتا دیکھے اس کو قاضی کے سامنے پیش کرے سزا دلائے۔ حضرت عمر کے زمانہ میں ان کے قدامہ بن مظعون نے شراب پی جا رو دینا حضرت عمر سے شکایت کی انھوں نے کہا میں تحقیق کروں گا اس نے کہا تم اپنا سالانہ نوکی وجہ اس کو چھوڑنا چاہتے ہو اور گواہ پیش کر کے اپنے سامنے حد جاری کر کے اٹھا جب نگرانی کی یہ صورت ہے تو پولیس کی کیا ضرورت ہے اسلامی نظام میں پولیس نہیں ہے۔

تولا و تنبرا

قرآن میں جتنی تولا و تنبرا کی تکرار ہے اتنی کسی بات کی نہیں۔
 فطری حیثیت سے سخاوت شجاعت، صدق و انصاف انسانیت کا
 زیور ہے انہیں سے کچھ اوصاف اگر کسی میں ہوں تو وہ ہر ذل عزیز ہو جاتا ہے
 اور لوگوں میں محبت کا مرکز بن جاتا ہے بخلاف اسکے برعکس، کذب، ظلم
 چوری انسانیت کو مٹنے کر دیتے ہیں ایسے لوگ معاشرہ میں نفرت و حقارت
 کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں جن میں ارادہ و مصلحت کو دخل نہیں ہوتا یہ
 قلبی کیفیت ہے جس پر انسان مجبور ہے۔

انصاف کی رو سے اچھے محبت اور برے نفرت کے مستحق ہیں مولانا
 ابوالکلام آزاد نے کیا خوب کہا ہے کہ اگر سردوں کو اچھا کہا جائے تو اچھوں
 کے لئے ہمارے پاس کیا رہ جاتا ہے؟

افادیت کے لحاظ سے اسکو نظام تمدن میں بڑی اہمیت حاصل
 ہے یہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے زیادہ معاشرہ کو
 اصلاح کا ضامن ہے اچھوں سے محبت اور بروں سے نفرت
 کا اظہار بروں کو ذلت کا احساس پیدا کر کے اپنی اصلاح کی
 طرف مائل کرے گا

یہ ہدایت و اصلاح کی ذات کا موثر عمل ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد نے اس پر تفصیلی بحث کی ہے اور آخر

نتیجہ نکالا ہے:

پس جو لوگ کہتے ہیں کہ انساں اخلاق نرمی و آشتی اور عفو و محبت
مغنی ہے اور کسی کا برائی کے ساتھ ذکر کرنا اخلاق کے اصول کے
خلاف ہے۔ وہ اخلاق کے نام سے ایسی بد اخلاقی کی دنیا جانتے ہیں کہ
پراپک لمحہ بھی عمل کیا جائے تو دنیا شیطان کی تخت گاہ بن جائے
اور اعمال صحاح کا نظام و ریم و بریم ہو جائے قانون اخلاق
حسن و قبح نور و ظلمت کی میز اور حق و باطل کی تفریق کوئی
خدا کو خوش کرنے والی چیز دنیا میں باقی نہ رہے۔

یاد رکھو کہ ہر حجت کے لئے ایک **بغض لازمی** ہے کوئی
ری نہیں کر سکتا جب تک کہ متکبر و مغرور نہ ہونیکے کو پسند
کے تو اسکی خاطر بدی کو برا کہنا ہمارے گاہے خدا کو خوش
نہا ہے تو شیطان کی دشمنی کی پروا نہ کرو،

یہ ہے قرآنی تعلیم اور دین فطرت کا اہم اصول جو
مسلمان کے ایمان کا جزو ہے۔

تعلیم

طلب العلم فرضیتہ علی کل مسلم
اطلبوا لعلم ولو کان بالصحین

اسلام سے پہلے دنیا میں علم پھیلانے کا رواج نہ تھا ہر جگہ مخصوص گھرانوں اور ذاتوں میں علم محدود تھا اسلام نے علم حاصل کرنے اور اسکو عام کرنے کی تاکید کی قرآن نے رسول کو بھیجے کی غرض تعلیم کتاب و حکمت بتائی ہے علم کی فضیلت علما کی منزلت علم حاصل کرنے اور اس میں مدد دینے کو ثواب بتایا مسلمانوں نے علم حاصل کیا اور دنیا میں پھیلایا آج جو علم کی روشنی ہے وہ مسلمانوں کی کوششوں کا نتیجہ ہے۔ انھوں نے بہت سے علم ایجاد کئے فن تاریخ و سیر کی ابتدا مسلمانوں نے کی اور اپنے عہد کو تاریخی عہد بنایا ہے جسے انگریزی میں ہسٹاریکل پیڈیا کہا جاتا ہے۔ سائنس کے موجد امام جعفر صادق علیہ السلام ہیں۔ انھوں نے اپنے شاگرد جابر بن حیان کو سائنس پر بہت سے مقالے لکھوائے جن کی مجموعی تعداد تقریباً دو ہزار صفحوں پر جا رہی ہے اسے کتابوں کی شکل میں الگ الگ مرتب کیا ان میں سے ستائیس کتابیں آج بھی دنیا میں موجود ہیں اور جابر کی طرف منسوب ہیں۔ ان میں اکثر لاطینی اور جرمنی زبانوں میں ترجمہ ہو کر ۱۶۱۲ء اور ۱۶۱۰ء کے درمیان نور برگ اور فرینکفرٹ (ہلاڈجرنی) میں شائع ہوئی ہیں۔ چند کتابیں عربی میں لیدن (ہالینڈ) کے کتب خانے میں موجود ہیں۔ فرانسیسی شہر شرقی کراڈی واکا بیا ہے کہ سہ ماہی کے مکتب خانہ جابر کی بائیس تصنیفیں عربی میں موجود ہیں۔ ان کتابوں کی مدد جابر سائنس میں بڑا تجربے کے جو موجودہ سائنس کی بنیادیں نامیٹرک، فزکس، کیمیا، دوائی، اس ایجاد کے تیز اعمال کیمیا میں بڑی اہمیت رکھتے ہیں اور اس کی ماہیت اس دریافت کی کاسٹک پوٹاش۔ (مونیا سالٹ۔ جز جہنم) (سلور نائٹ) (اسب احمر یعنی Red oxide of Mercury) ترشح تقطیر۔ تصحید۔ تبخیر اور تلیف کے اصول سب پہلے اس نے قائم کئے اور جو کچھ تجربہ کیا وہ کسی چیر کو راز میں نہیں رکھا۔ رسانی خلق کے حساب اس کی بنیاد پر آج تجربے کے جارہے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ سائنس اس پر پہنچ گئی مگر جس جو تجربہ کیا راز میں کھا کیونکہ آج کے ہم تجربے نفع رسانی خلق کیلئے نہیں بلکہ خلق کی جان لینے کیلئے ہیں اور تجربہ کرنا لے چاہتے ہیں کہ ہم دنیا کی زیادہ زیادہ جان لے سکیں اور کوئی دوسرا ہم سے آگے نہ بڑھنے پائے یہ ہے ان نیت کی فلاح کے علمبرداروں کا عمل مسلمانوں کے تجربے سے

مساوات

مخلوقات عالم کی جتنی قسمیں ہیں ان کی ہر فرد آپس میں برابر ہے ان میں انسانی لیے اوصاف کی کثرت سے سب پر اشرف ہے لیکن اپنی نوع میں سب کے برابر ہے اگر کسی کو فوقیت ہو سکتی ہے تو اوصاف کی بلندی سے۔
ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم۔ اسلامی معاشرہ میں معیار عزت تقویٰ ہے۔
لوگ کہتے ہیں کہ انسان کی ذہنی و جسمانی صلاحیتیں برابر نہیں ہوتیں۔ انبیاء و رسل برابر نہیں۔ خود اللہ نے کہا ہے کہ ہم نے ایک کو دوسرے پر فضیلت دی تو عام برابری کیسے

ممکن ہے؟

حقیقت یہ ہے کہ خدا کا منشاء عام مساوات ہے۔ خدائی قانون کی بنیاد مساوات پر ہے جو عدل کا تقاضا ہے۔ ہوا۔ پانی۔ روشنی۔ سردی۔ گرمی۔ بھوک۔ پیاس۔ تو والد تناسل صحت و مرض و موت و حیات کا قانون سب کے لئے یکساں ہے۔ پیغمبر کو سب کی ہدایت کیلئے بھیجا احکام اسلام سب کے لئے یکساں ہیں جہاں ہم مساوات کے خلاف دیکھتے ہیں وہ انسانی دست برد کا نتیجہ ہے مثلاً ہوا۔ سردی گرمی پر انسان تسلط نہیں حاصل کر سکا وہ سب کے لئے یکساں ہے۔ پانی کے استعمال میں جہاں انسانی دست برد کا دخل ہو گیا وہاں مساوات نہیں رہی۔ زبردست کا حصہ چھین لیا۔ یہی زمین کیلئے ہوا اور منشاء قدرت کے خلاف ہوا۔ اسلام میں زمین اللہ کی ہے افتادہ زمین کو

لے بیٹا باکل باپ کی طرح نہیں ہوتا۔ ایک باپ کے کئی بیٹے صورت اور فطرت میں یکساں نہیں ہوتے اس کی وجہ یہ ہے کہ انعقاد نطفے کے زمانے میں جو حالات اور خیالات ہوتے ہیں اس کا اثر نطفے پر ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دو آدمی شکل و صورت عادت اور خصلت میں ایک سے نہیں ہوتے ہر ایک کے دماغ بلکہ تمام اعضاء و جوارح کی قوتیں مخصوص ہوتی ہیں یہاں تک کہ ہاتھ کی لکیریں تک ایک کی دوسرے سے نہیں ملتیں۔ آدمی ایک حالت پر نہیں رہتا ہر لمحہ اس کو متغیر کرتا ہے جس لمحہ میں استقرار حمل ہوتا ہے ویسا ہی بچہ ہوتا ہے ششہستہ سب میں ہوتے ہیں۔

جو شخص جس حد تک صرف میں لے آئے وہ اس کی ہے۔
 فضہ لعلنا بعضہم علی بعض کا مطلب یہ نہیں کہ خدا نے بے وجہ کسی
 کو فضیلت دے دی۔ بلکہ ہر ایک کو اس کے کام کے مطابق درجہ دیا۔
 ذہنی و جسمانی قوتوں میں مساوات نہ ہونے کا ذمہ دار بھی انسان ہے۔
 ماں باپ خاندان۔ گرد و پیش کے حالات اور تربیت کا اثر انسان پر ہوتا ہے
 جیسا وہ خود ہوتا ہے ویسا ہی اس کا خون ہوتا ہے ویسے ہی جراثیم ہوتے ہیں
 ویسا ہی لطفہ ہوتا ہے اور اس کے مطابق اس کی فطرت ہوتی ہے۔ ہزاروں
 برس سے بہت سی قومیں پستی میں پڑی ہیں اعلیٰ صلاحیت کا آدمی اعلیٰ ہی خاندان
 میں پیدا ہوتا ہے اسے خدا کی طرف سے سمجھنا درست نہیں اگر وہ بھی اپنے اخلاق
 کو بلند کریں علم حاصل کریں تو بلند ہو جائیں مگر چونکہ ان کے لطفہ میں پستی ہے اسوجہ
 سے ان کی فطرت بھی پست ہے وہ اپنی حالت پر مطمئن ہیں اور اس سے نکلنے کی
 کوشش نہیں کرتے اس کی ذمہ داری خدا پر عائد نہیں ہوتی اس نے سب کو بلند خلاقی
 اختیار کرنے اور تحصیل علم کی تاکید ہے جو اس پر عمل نہیں کرے گا وہ آپ سے آپ پستی
 میں رہے گا۔

اخوت

انسانوں میں اخوت !

- مساوات اسی وقت قائم ہو سکتی ہے جب آپس میں اخوت کا برتاؤ ہو۔ ایک کی تکلیف دوسرا نہ دیکھ سکے اپنے کھانے میں بھوکے کو اور مال تنگ دست کو شریک کرے ایسا نہ ہو کہ ایک فاقہ کرے اور ایک چاندی سونے کے ڈھیر پر بیٹھا رہے

غیر مسلموں کے ساتھ برتاؤ

اسلام نے مذہب کے ساتھ حسن خلق سے پیش آنے کی ہدایت کی ہے۔ ہر مذہب کے معزز لوگوں کا احترام کرنے کا حکم دیا ہے غیر مسلم اگر عہد ہو تو اس کا احترام کرنے کا حکم دیا ہے پڑوسی ہو تو اس کے ساتھ برادرانہ سلوک کرنے کی تاکید کی ہے اور اگر غیر مسلم برسرِ پیکار نہ ہوں تو ان کے ساتھ نیکی سے پیش آنے کی ہدایت کی ہے۔

لَا يَنْهٰكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ لَمْ يِقَاتِلُوْكُمْ فِى الدِّيْنِ وَلَمْ يَخْرِجُوْكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ اِنْ تَبَرُّوْهُمْ وَتُقْسِطُوْا لِيْهِمْ اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ الْمُتَّحِدِيْنَ
جن لوگوں نے تم سے دین کے لئے جنگ نہیں کی تم کو گھر سے نہیں نکالا ان سے بھلائی کے ساتھ پیش آنے کو اللہ منع نہیں کرتا ان کے ساتھ بھلائی سے پیش آؤ کیونکہ اللہ عدل کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

حضرت علی نے اپنے ایک عامل کو وہاں بھیجا جہاں غیر مسلموں کی آبادی زیادہ تھی ان سے فرمایا کہ میں تمہیں ایسی جگہ بھیج رہا ہوں جہاں کچھ تو تمہارے دینی بھائی ہیں اور کچھ صورتِ شکل میں تمہارے بھائی ہیں ان سے ہر طرح چشم پوشی اور درگزر کرنا جس طرح تم چاہتے ہو کہ خدا تمہارے ساتھ کرے یہ ہے اسلام میں انسان دوستی کا سبق۔ بقول جارج جرداق کسی مذہبی شیوائے دوسرے مذہب لوں یہ بات نہیں کہی۔ آج تو یہ کوئی انوکھی بات نہیں ہے مگر چودہ سو برس پیچھے ہٹ کے دیکھیے تو ساری دنیا میں انسانیت فریادی نظر آئے گی اگر آج کی طرح انسانیت کا احترام ہوتا تو نہ قرآن میں عام لوگوں کے ساتھ بہتر سلوک کرنے کا حکم ہوتا نہ حضرت علی کو اپنے گورنر سے یہ کہنے کی ضرورت ہوتی اس وقت کی تاریکی میں روشنی پھیلانے کی ابتداء اسلام نے کی

جزیہ

دوسری قومیں اسلام میں جزیہ کے قانون کو بہت برا سمجھتی ہیں کیونکہ وہ اس کی حقیقت سے واقف نہیں ان کا خیال ہے کہ غیر قوموں کو اپنے مذہب پر باقی رہنے کا جرمانہ ادا کرنا پڑتا ہے ایسا نہیں ہے جزیہ اسلام سے پہلے تو مشرکان نے اپنے مذہب والوں پر لگا رکھا تھا وہ ہر طرح کا ٹیکس بھی لیتے تھے اور جان و مال کی حفاظت کی ذمہ داری لینے کے معاوضہ میں جزیہ بھی لیتے تھے اسلام میں جزیہ کی نوعیت اس سے مختلف ہے وہ غیر مذہب والوں سے کوئی اسلامی ٹیکس نہیں لیتا نہ ان پر جہاد کا فریضہ عائد کرتا ہے وہ اپنے مذہب پر قائم رہتے ہوئے پرامن زندگی بسر کریں اگر وہ اپنی جان و مال کی ذمہ دار حکومت سے چاہتے ہیں تو فی کس ایک معمولی رقم ادا کرنے کے عوض میں حکومت

ان کی جان و مال عزت و آبرو کی حفاظت کی ذمہ داری لیتی ہے۔
 اس کی صورت بالکل انشورڈ پالیسی کی ہے بلکہ اس سے زیادہ
 جز یہ میں حقوق حاصل ہوتے ہیں انشورڈ پالیسی ایک بڑی رقم ہر ماہ
 بے کسی ایک نقصان کو پورا کرنے کا ذمہ لیتی ہے جز یہ سال میں
 ایک معمولی رقم بے کسی ہر طرح کے نقصان کو پورا کرنے کا ذمہ
 لیتا ہے اس سے زیادہ آسان اور منصفانہ بات کیا ہو گی غیر مسلم
 مسلمانوں سے زیادہ فائدہ میں رہتا ہے مسلمان ہر طرح کے اسلامی
 ٹیکس ادا کرتا ہے جو چیز یہ کی رقم سے کہیں زیادہ ہوتے ہیں یہ وہ بنیادی
 باتیں ہیں جن پر اسلامی معاشرہ قائم ہوتا ہے۔

ہر مذہب معاشرہ ایک مدون قانون کا محتاج ہے اسلام
 نے اس معاشرہ کے لئے ایسا وسیع جامع اور مدون قانون پیش کیا جس میں
 انسانی زندگی کی کوئی ایسی ضرورت نہیں جس کے لئے قانون نہ ہو حد یہ
 ہے کہ پیشاب کرنے اور پیچانہ پھرنے تک کا قانون موجود ہے ایسا
 قانون نہ کسی مذہب میں ہے نہ کسی ملک میں نہ ایسا قانون بنانا کسی
 انسان کی بات ہے۔ آپ نے یہ محسوس کیا ہو گا کہ اسلام نے معاشرہ
 کی بنیاد تقویٰ اور پرہیزگاری اور انسان دوستی پر رکھی ہے
 وہ انسانی خون کا بہت احترام کرتا ہے اور کسی کا خون بہانے
 کی اجازت نہیں دیتا جو ان سے جنگ نہ کرتے اس سے بھلائی
 اور نیکی کے ساتھ پیش آنے کا حکم دیتا ہے۔

عہدوں کا معیار

ڈاکٹر حمید اللہ لکھتے ہیں:-

کسی قبیلے نے جب اسلام قبول کیا تو آپ نے کسی فطین و
 ذہین نوجوان کو اس کا سردار مقرر کیا۔ اس میں معیار یہ
 تھا کہ اسلامی اصول و شریعت سے کون زیادہ واقف
 ہے۔ نماز پڑھنے کے لئے قرآن شریف کی سورتیں کس کو
 زیادہ یاد ہیں۔ دیگر امور مثلاً مال و دولت و جاہت
 تجربہ پیش نظر نہ تھا ایک صحابی کا بیان ہے کہ جب میں اپنے
 قبیلے والوں کے ساتھ مسلمان ہوا تو میری عمر بہت کم تھی لیکن
 قرآن پاک کی سورتیں زیادہ یاد ہونے سے آنحضرتؐ نے مجھے
 میرے قبیلے کا امام مقرر کیا۔ ایک بہت چھوٹی سی تہذیب
 کے سوا میرے پاس کپڑے بھی نہ تھے آخر ایک دن قبیلے کی
 ایک عورت نے ہمارے مجمع سے مخاطب ہو کے کہا کہ اجی
 اس لونڈے کو کچھ کپڑے بنا کر دو ورنہ خواہ مخواہ
 ہماری نماز خراب ہوتی ہے، قبیلے والوں نے حیدہ جمع
 کر کے مجھے ایک جوڑا بنا دیا۔
 آنحضرتؐ نے ذاتی صلاحیتیں دیکھ کر مختلف نوجوانوں
 کو فنی تخصیص کا موقع دیا خانہ حضرت زید بن ثابت
 حساب کے ماہر تھے اس لئے تقسیم ترکہ ریاضیاتی فن کا

ابام قرار دیا کسی کو تجوید و قرأت ماہر کسی عام مسند مسائل اور فقہ
کا مستند عالم قرار دیا اور حکم دیا کہ جس کو ان فنون کے متعلق پوچھنا ہو
وہ ان ماہرین سے پوچھ لے۔ غالباً ترمذی میں وہ روایت ہے جس میں
افامدینۃ العلم و علی بابہا کہہ کے علی کی عام عظمت کو سراہا گیا ہے۔

(عہد نبوی کا نظام حکمرانی ص ۱۴۴)

تختواہوں کا معیار

انما الصدقات للفقراء والمساكين والعالمین علیہا (التوبہ)
صدقات فقراء و مساکین کیلئے ہے قرآنی حکم کی رو سے حکام کو اتنی ہی تختواہ دیجائی
جتنے میں وہ اوسط زندگی بسر کر سکیں قرآن ضرورت سے زیادہ خرچ اسراف اور فضول
کو تیزیر کہتا ہے یہاں تک کہ کھانے پینے میں بھی ضرورت سے زیادہ اسراف کلو
واشربو و لا تسرفوا فضول خرچ کر نیو اکوں کو شیطان کا بھائی کہا گیا ہے
لہو لعب میں مشغول رہنے سامان تعلیش بہم پہنچانے عالیشان
مکان بنانے اس کو آراستہ کرنے کی اجازت نہیں۔ ایک صحابی
نے اپنے مکان پر گنبد بنوایا اس پر آنحضرت نے خفگی کا اظہار
کیا اور جب تک اس نے گنبد گرا نہیں دیا اس وقت تک اس سے
راضی نہ ہوئے۔

امیر معاویہ نے قصر خضراء بنوایا تو حضرت ابوذر غفاری
نے کہا اگر تم نے اپنے مال سے بنایا تو اسراف کیا اور مال مسکین
سے بنایا تو خیانت کی۔

حضرت عائشہ نے دروازے پر پردہ لٹکایا تو آنحضرت نے یہ کہہ کے اتر دیا

تم درود یار کو کپڑے پہنا تی ہو۔

اس نے ریشمی کپڑے اور سونا پہنے چاندی سونے کے برتن استعمال کرنے کو

حرام قرار دیا ہے۔

یہ چیزیں انسان کو فضول خرچ مسرف اور تن آسان بنادیتی ہیں طبیعت میں رعونت پیدا کرتی ہیں اور اسلام نہیں چاہتا کہ مسلمان ایسا بنے یہ مساوات پر بھی ضرب کاری ہے۔ وہ چاہتا ہے کہ اپنی ضرورتیں پوری کرنے کے بعد جو بچے وہ غریبوں پر تقسیم کر دو۔ یہ حکم ان لوگوں کے لئے ہے جو اپنی روزی خود کماتے ہیں۔ یعنی ان کو اپنے مال میں بھی ان باتوں کی اجازت نہیں۔ اس صورت میں وہ کسی کو اتنی تنخواہ کیونکر دے سکتا ہے جو ضرورت سے زیادہ ہو۔ اس روشنی میں عہدوں کے فرق سے تنخواہ نہ ہونا چاہیے مثلاً ایک آدمی دو سو روپیہ ماہوار میں اوسط زندگی بسر کر سکتا ہے۔ ایک چراسی کے اگر سات متعلقین اور ایک وہ خود ہے تو اس کو سولہ سو روپیہ ماہوار ملنا چاہیے۔ صدر مملکت کے اگر تین متعلقین ہیں ایک وہ خود ہے تو اس کو آٹھ سو روپیہ ماہوار ملے گا۔

صدر اپنی علمی اور ذہنی برتری سے صدر بنا ہے اور چراسی اپنی علمی اور عقلی بے بضاعتی سے چراسی ہوا دونوں کو عہدہ علم و عقل کے مطابق ملا لیکن ضروریات زندگی میں صدر کو چراسی پر کوئی برتری حاصل نہیں۔ اس کو سامان تغیش بہم پہنچانے۔ شان و شوکت دکھانے یا روپیہ جمع کرنے کے واسطے زیادہ تنخواہ نہیں دی جاسکتی۔

اس کی ایک مثال یہ بھی ہے کہ جہاد میں ایک شخص سیہ سال لڑنے کی اہلیت رکھتا ہے ایک معمولی سپاہی کی میدان جہاد میں وہ حاکم اور

یہ محکوم ہو گا۔ لیکن مالِ غنیمت میں دونوں کو برابر کا حصہ ملے گا کیونکہ دونوں نے اپنی اپنی صلاحیت کے مطابق کوشش کی سپہ سار کو زیادہ اس لیے دیا جائے گا کہ وہ میدانِ جہاد سے نکل کے شان و شوکت اور عیش و عشرت اختیار کرے۔

حضرت عمرؓ نے جب اپنے زمانے میں لوگوں کی تنخواہیں مقرر کرنا چاہیں تو اصحابِ رسولؐ سے پوچھا حضرت علیؓ نے کہا معمولی کپڑے اور کھانے کے بقدر تنخواہ ہونا چاہیے۔ یہی اسلام کا منشا ہے کہ معاشرہ میں پست و بلند کا فرق نہ رہے۔ اور معیارِ بلندی تقویٰ ہو اور وہ عیش و عشرت اور شان و شوکت پیدا نہیں ہو سکتا۔

مشوری

آنحضرتؐ نے اکثر موقعوں پر لوگوں کو جمع کر کے ان سے رائے طلب کی ان میں مسلم بھی تھے اور منافق بھی۔ اس سے دھوکا ہوا کہ پیغمبرؐ لوگوں کے مشورے سے اپنا لائحہ عمل معین کرتے تھے اور اس کی تائید میں قرآن کی بعض آیتیں بھی پیش کی جاتی ہیں یہ صحیح نہیں۔

رسولؐ کا کسی معاملہ میں پیغمبرانہ طریقہ کار معلوم کرنے کے لئے انبیاء سے مشورہ تو صحیح ہو سکتا ہے لیکن ان اعراب سے جو ابھی اسلام کو اچھی طرح نہیں سمجھتے۔ ان سے زندگی کے کسی عملی اقدام میں مشورہ منصب رسالت کی تو ہمیں ہے۔ زندگی کی مختلف راہوں میں چل کے دکھانے ہی کے لئے تو پیغمبر کی بعثت ہوئی۔ اسی کو ان کا اسوہ حسنہ کہہ کے اس کے اتباع کا حکم دیا اور وہ معین ہوتا ہے۔ اعراب کے مشورہ سے تو ہمیں رسولؐ کی ضرورت ہی کیا ہے۔

واقعات بتاتے ہیں کہ رسولؐ کبھی رائے عامہ کے پابند نہیں ہوئے بلکہ اس کے خلاف عمل کیا۔ سب سے مشہور واقعہ صلح حدیبیہ کا ہے جس میں تمام اصحاب مخالف تھے مگر آپؐ نے کسی کی پروا نہ کی۔

ڈاکٹر حمید اللہ کا خیال ہے کہ:-

آنحضرتؐ ہر امر میں حسب احکام قرآن مشورہ فرمایا کرتے تھے جس کا منشاء نوجوانوں کی تربیت تھا۔ وہ واقعات اور گتھیوں سے واقف ہوتے اور آنحضرتؐ کے فیصلے کو آخر میں سننے۔

میجر جنرل محمد اکبر خان نے ان مشوروں کی ایک نوعیت یہ بھی بتائی ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ ہر معاملہ میں صحابہ اور اہل الرائے مسلمانوں سے مشورہ کر لیا کرتے تھے اور ہر عزدہ سے پہلے بھی آپؐ نے مشورے کئے اور ان مشوروں کو بڑی اہمیت دیتے تھے مثلاً عزدہ بدر سے پہلے بھی آپؐ نے جو مشورہ فرمایا اس کی بڑی غرض یہ تھی کہ کمزور دلوں اور ڈانواڑوں قسم کے لوگوں کا پتہ چل جائے پھر آپؐ ایسے لوگوں کے ساتھ دشمن سے لڑنے والے تھے جن کے عزیز و اقارب دشمن کے ساتھ پیرانے اصولوں

کی پابندی کرنا چاہتے تھے۔ جنگِ اُحد سے پہلے مشورہ کی غرض
 یہ تھی کہ مخبروں اور جاسوسوں کی اطلاعات کی صحت معلوم
 ہو جائے۔ مشورہ میں عبداللہ ابن ابی سلول کی شرکت اور
 اس سے آنحضرتؐ کا استفسار خاص اہمیت رکھتا ہے۔ عبداللہ
 منافق تھا اور اس کے ساتھ تقریباً تین سو آدمی کی جمعیت تھی۔
 آنحضرتؐ کو اس کا علم تھا کہ وہ دشمن کا آدمی ہے اور مسلمانوں کو دھوکا دینا
 چاہتا ہے مگر آپؐ نے مشورہ کیا اور اسوجہ سے کیا کہ دشمن کے منصوبہ کا پتہ
 چل جائے چنانچہ ایسا ہی ہوا اور جب اس نے کہا کہ آپؐ کو مدینہ کے باہر نکل کر
 لڑنا چاہیے تو آپؐ کو مشرکین کے نقشہ جنگ کا بخوبی اندازہ ہو گیا۔

حدیث دینا عیجر حریل محمد اکبر خان ص ۲۱

بعض بے بصیرت لوگوں نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ بعض موقعوں پر
 حضرت عمرؓ نے رسول خداؐ کے خلاف رائے دی اور ان میں سب سے اہم واقعہ
 جنگِ بدر کے بعد اسری کو تاوانِ جنگ لے کے چھوڑ دینا ہے۔ جو حضرت عمرؓ
 کی رائے کے خلاف تھا۔ وہ چاہتے تھے کہ سب کو قتل کر دیا جائے۔ اس پر
 عمل نہ کرنے پر عتابِ الہی ہوا۔ اس سے زیادہ منصب رسالت کی توہین
 کیا ہو سکتی ہے لیکن مسلمانوں پر خدا کا ایک بڑا فضل ہے کہ جہاں ان کی کتابوں
 میں ایسی گمراہ کن باتیں ہیں وہاں حق کے متلاشی کے لئے ہدایت بھی موجود ہے
 جیسا کہ اس واقعہ کے متعلق جناب سعید احمد اکبر آبادی جو مستند عالم اور مصنف
 ہیں۔ اپنی کتاب صدیق اکبر میں لکھتے ہیں :-

اس میں شک نہیں کہ یہ آیت عتابِ الہی پر دلالت کرتی ہے
 لیکن اس عتاب کا سبب قیدیوں کو قتل نہ کرنا اور زبردستی

لیکے رہا کر دینا نہیں بلکہ مال غنیمت کے بٹنے میں مصروف ہو جاتا ہے درآن حالیکہ
 اب تک مال غنیمت سے متعلق احکام نہیں آئے تھے چنانچہ امام مسلم نے اس واقعہ
 سے متعلق حضرت عمر فاروق کی جو روایت نقل کی ہے اس میں صاف الفاظ ہیں۔
 پھر جب خدا نے آیت ماکان لنبی نازل کی تو خدا نے مال غنیمت آپ کے لئے
 حلال کر دیا (باب امراد ملائکہ فی البدر)

اگر یہ صحیح ہے کہ زرفدیہ لیکے چھوڑ دیئے پر عتاب ہوا تو ہم یہ دیکھتے ہیں کہ جنگ
 میں رسول اللہؐ کی کس چھ اوٹ لیکے پھر قیدیوں کو چھوڑ دیتے ہیں اور جوتا وان جنگ میں
 دے سکتا اس کی طرف سے خود دیتے ہیں اور سب سے بڑھ کے یہ ہے کہ
 خود قرآن میں فدیہ لے کے چھوڑ دیئے کا حکم ہے۔

فَاِذَا الْقِيَمَةُ الزَّيْن
 كُفْرًا فَضْرَبَ الرِّقَابَ
 حَتَّىٰ اِذَا لَخْتَ مُوْهَم
 فَنَشَدُوا الْوَيْثَاقَ فَاَمَّا
 سَنَابِدُ وَاَمَّا فِدَاءٌ (سورہ محمد) لے کے چھوڑ دو۔

جنگی قیدیوں کو قتل کر دو نہ قرآن میں ہے نہ دنیا کے کسی قانون میں ہے۔

قانون سازی

اسلام میں کوئی مجلس قانون ساز نہیں یہ کام خدا کا ہے اور اس کی تعبیر و تشریح اس کے نفاذ میں مالیات حدود و سیاست اور عدلیہ صلح و جنگ کے موارد کی تشخیص خمس و زکوٰۃ کی وصولی اور اس کی تقسیم پیغمبرؐ کا اور ان کے بعد متقین علماء کا کام ہے جن کی فرد اکمل معصومین ہیں جبکہ ان تک رسائی ہو۔

اجتہاد آج کے لئے امام حسن عسکری علیہ السلام نے قانون بنانے والے کی یہ تعریف کی ہے۔
حافظاً لدینہ صائناً لنفسہ مطیعاً لأمر مولیٰ مخالفاً لہوی فللعوام
ان یقلب وہ۔ ”دین کے حافظ نفس کے محافظ امر الہی کے مطیع خواہش نفس کے مخالف شخص کی پیروی عوام کو کرنا چاہیئے۔“

مگر اصول اسلام یا منصوصات اور واضح احکام میں نہیں بلکہ جہاں شرعی حکم واضح نہیں ہے یا تمدن کی ترقی سے نئی صورت پیدا ہو گئی ہے مثلاً ہوائی جہاز کے سفر میں اوقات نماز اور اس طرح کے نئے حالات میں لائل و قواعد شرعیہ پر غور کر کے حکم دینا اس لئے وہ حکم خدا ہے۔ یہ بات جہور یا ان کے نمائندہ یا کسی ڈکٹیٹر کو حاصل نہیں ہے اس وجہ سے ان کا بنایا ہوا قانون اسلامی نہ ہوگا۔ بیشک بہت سی باتیں جدید تمدن کی پیداوار ہیں جیسے ریل ڈاک تار۔ ٹیلی فون۔ ٹیلیکس۔ دائر لیس۔ ٹریفک پولیس فائر بریگیڈ۔ کے ایم سی۔ کے ڈی۔ اے۔ کے ایس سی۔ پی ڈی بلیوڈی۔ تعلیمی نظام خلیج صحت بینکنگ اگر نفع نقصان کی بنیاد پر ہو۔ یہ سب خدمتِ خلق اور رفاهِ عام ادارے ہیں ان کے انتظام کے لئے اسمبلیاں بھی قائم کی جاسکتی ہیں اور قانون بھی بنائے جاسکتے ہیں۔ مگر ایسا کوئی قانون نہیں بنایا جاسکتا جس سے اسلام کا کوئی قانون معطل ہو جائے جیسے پولیس کے نظام سے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا نظام معطل ہو جاتا ہے۔

اسلامی سیاست

سیاست کے معنی | نظم و اصلاح کے مقصد میں کامیاب کر دیں۔
سیاست کے معنی ہیں ایسی تدبیریں جو ایک جمہوریت کے
اگر دنیا کو حاصل کرنے کے لئے کی جائیں تو وہ دنیاوی سیاست
ہے اس میں مکر و حیلہ فتنہ و فساد سب کچھ جائز ہے۔ جو اس
میں کامیاب ہو گیا وہ کامیاب سیاست دان کہا جاتا ہے۔

دینی سیاست | اسلامی سیاست دین کو قائم کرنے کی تدبیروں کا نام ہے اور
وہ زندگی کے ہر شعبہ میں مرضی الہی کے مطابق عمل ہے اس میں
کامیابی یہ ہے کہ دین کی کسی حد سے تجاوز نہ ہونے پائے کیونکہ دین پر قائم رہنا ہی
اسلامی سیاست ہے اگر اس سے تجاوز ہو گیا تو دینی سیاست میں ناکامی ہے۔ دنیاوی
اور دینی سیاست میں اتنا تضاد ہے کہ دونوں کبھی ایک جگہ جمع نہ ہو سکیں ایک کا وجود دوسرے
کی موت ہے اسلامی سیاست میں جو شخص جتنا کامیاب ہے اسی اعتبار سے
وہ سیاست داں اور اسلامی معاشرہ میں معزز ہے۔

اسلامی سیاست کی روح علیؑ کے اس قول و عمل میں دیکھئے جب لوگوں نے
آپ کو مشورہ دیا کہ دشمنوں سے حکمت عملی سے کام لیجئے۔ خلافت مستحکم ہونے کے بعد
انہیں برطرف کر دیجئے گا تو آپ نے فرمایا دنیاوی اعتبار سے تمہارا مشورہ صحیح ہے
مگر جو بات غلط ہے اسے ایک لمحہ کے لئے بھی قبول نہیں
کروں گا یاد رکھو جس کے دل پر گناہ غالب آ گیا وہ فاتح نہیں اور جو عمل بد کے ذریعہ
غالب آئے وہ حقیقت میں مغلوب ہے۔

قانون اسلامی کے امتیازی خصوصیات

اسلام کے معتقدات اور عبادات سب حرکت و عمل کے محرک - عزت

نفس و آزادی ضمیر کے حامی ہیں۔

اس نے توحید سے ایک مرکز پر لا کر جامع بشری کو ایک قوم اور ایک برادری بنایا جس میں رنگ نسل اور علاقہ کی کوئی قید نہیں۔ خدا کو رب العالمین اور نبیؐ کو رحمتہ اللعالمین بتایا اور اس کی اطاعت کی تاکید کر کے انسانی تکبر و برتری کو مٹا کے عام انسانوں کو مساوی قرار دے کے احساس کمتری سے بچایا اور ذہنی بلندی کی اس معراج تک پہنچایا جس کے آگے بڑھنے کی کوئی حد نہیں سوا اس کے کہ انسان پیغمبری یا خدائی کا دعویٰ کرنے لگے۔

اللہ پر بھروسہ کرنے سے متوکل کسی مخلوق کی قوت و طاقت تسلیم نہ کرنے سے خود اعتماد علم و حکمت کی تحصیل سے عاقل و دانا بنایا۔ تاہلی زندگی لازم کر کے گوشہ نشینی سے نکالا اور برے راستے بند کر کے کسب و کوشش پر مجبور کیا۔ لہو و لعب، عیش و عشرت کا ہلی اور تن آسانی فضول خرچی - رقص و سرود اور شراب کی ممانعت کر کے قوائے عمل کو اصحلال اور وقت کو ضائع ہونے سے بچایا اور فرمایا ایسا اللہ انسان الاما سغی صلح و آشتی سے امن کا محافظ، دفاع سے سپاہی نماز سے وقت کا پابند،

روزے سے تکلیف برداشت کرنے والا۔ زکوٰۃ سے اللہ کی راہ میں خرچ کرنے والا اخوت سے ہمدرد، ایتثار و قربانی سے، دوسروں کا مددگار صدق و عدل و فائے عہد سے خوش معاملہ اور درست کردار اللہ پر بھروسہ رکھنے سے متوکل تو لا سے بلند کرداروں کا رفیق اور تبرا سے بدوں کا دشمن امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے معاشرہ درستی کا ذمہ دار اسلام فرد کو ایسا ہی دیکھنا چاہتا ہے، اس طرح کے انسانوں کی بستی جہاں بس جائے وہاں نہ فوج کی ضرورت ہے نہ پولیس کی، اسلام کا منشا یہ ہے کہ انسان کے کردار کو بلند اور ایک کو دوسرے سے اس طرح وابستہ کر دیا جائے کہ جامعہ بشری ایک خاندان بن کے پرامن اور خوشحال زندگی بسر کرے۔

یہ تعلیم کا نیا طریقہ حکومت کا نیا دستور اخلاق کا نیا نظام اقتصادیات کا نیا پروگرام جامعہ بشری کی فلاح کا نیا قانون مذہب کا نیا مفہوم عالم انسانیت کی نئی اصلاح ہے جو صلح و آشتی سے امن و سلامتی کا مذہب ہے فطری توئوں کے صحیح استعمال سے دین فطرت ہے، عمل میں آسانیوں سے شریعت سہلہ ہے نوع انسان میں برابری اور برادری قائم کرنے عدل و صدق و فائے عہد دیانت عزیزوں پر دوسیوں۔ فقیروں یتیموں اور مسافروں کی خبر گیری سے نظام تمدن ہے۔ معاشرہ کو ایک قانون کے تحت چلانے سے آئین حکومت ہے، خدا کا حکم سمجھ کے ہر کام کر سے عبادت ہے اطاعت خدا کی وجہ سے اسلام ہے اس کے ماننے والے تو اے طبعی کے معتدل استعمال سے امت وسط ہیں۔ حکماء یونان عقلائے مصر فلاسفہ ہند بانیان مذاہب ہزاروں برس سوچتے رہے مگر ایسا قانون سمجھ میں نہ آیا اور پیغمبر اسلام نے جو نظام اللہ کے واسطے جو مسلمانوں کے لیے جو فوج اور حکومت کے لیے جو

چودہ لاکھ مربع میل کے فرمانروا کی زندگی

کچھ دیواروں پر یوسف خرما کی چھت کا حجرہ ہیٹھ وحی و کاشانہ نبوت تھا کم قیمت اور پیوند دار لباس معلم کتاب و حکمت کا ملبوس اور مسجد کی چٹا کی مسند رسالت تھی۔ علامہ سید سلیمان ندوی تحریر فرماتے ہیں۔

ایک صحابی ایک شاہی عبا لے کر آئے چونکہ آنحضرت کی خدمت میں عرب کے مختلف حصوں سے وفود حاضر ہوا کرتے تھے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ آپ اسے خرید لیں تاکہ جب دوسرے شہروں اور ملکوں کے وفود آپ کی خدمت میں آئیں تو آپ اسے زیب تن فرمائیں۔ یا جموع کے دن جو گویا مسلمانوں کے دربار عام کا دن ہے اس پہن لیں۔ اس وقت حضرت عمر کی نظر اسلام کے لئے اس ظاہری جاہ و جلال اور تزک و اخشا پر گئی جن کے شاہان وقت عادی تھے۔ آپ نے فرمایا۔

جو شخص اس کو پہنتا ہے آخرت میں اس کا کچھ حصہ نہیں۔ سیر النبی ج ۱ مطبوعہ لاہور
جو کی رونی غذا تھی بیشتر اپنا کھانا محتاجوں کی نذر کر دیا اور بھوک کی شدت ہوئی تو پیٹ پر پتھر باندھ لیا۔ بیٹی کو جہیز میں لکڑی کا ایک پیالہ مٹی کے دو گھڑے ایک مشک ایک چکی دو تکیے ایک کمبل ایک چمڑے کا بستر ایک چرخا دیا۔ اصحاب کے مجمع میں اس طرح بیٹھے کہ باہر سے آنے والے کو پوچھنا پڑتا کہ تم میں محمد کون ہے۔ مسجد بنانے خندق کھودنے پتھر اٹھانے میں سب کے ساتھ برابر کے شریک

اسلام ناظم آباد کراچی

رہے لوگوں نے منع کیا۔ فرمایا مجھے اپنے ساتھیوں کے ساتھ کام کرنے میں امتیاز پسند نہیں۔

فقیروں خدمتہ حالوں کو عزت سے بٹھاتے۔ غلاموں اور فقروں کی دعوت خوشی سے قبول کرتے اور فرماتے ”فقیر جالس فقیراء“ اپنی تعریف کرنے اور تعظیماً لوگوں کو آگے پیچھے چلنے سے منع کرتے۔ آنے والے کا خندہ پیشانی سے استقبال کرتے اور جب تک وہ خود نہ بیٹھتا خود بھی نہ بیٹھتے۔ مصافحہ میں اپنا ہاتھ پہلے نہ کھینچے خادم کے ساتھ کھانا کھاتے۔ اپنا سارا کام (کپڑے دھونا پیوند لگانا جو تاسینا) خود کرتے غلام سے کبھی کام نہیں لیا کبھی ایسی بات نہیں کہی جو اسے ناگوار ہو۔ یہی وجہ تھی کہ جب اس کے چچا نے اس کو مانگا تو آپ نے خوشی سے دے دیا مگر اس نے چچا کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا بیماروں کی عیادت کے لئے دور دور جاتے تھے اگر نماز پڑھتے میں کوئی آگیا تو نماز جلد تمام کر کے اس کی بات سنتے تھے۔ کل کے لئے کبھی کوئی چیز نہیں رکھی۔ پڑوسیوں، سہیلیوں، یتیموں اور مسافروں کی خبر گیری کرتے تھے۔ عورتوں کو انھوں نے پھول کیا اور دنیا میں ان پر جو سختیاں ہوتی تھیں اس کو روکا اور ان کی حرمت کی تاکید کی۔ حاجتمندوں کی حاجت فوراً پوری کرتے ان کی شفقت صرف انسانوں پر ہی نہ تھی بلکہ جانوروں پر بھی شفیق تھے دشمنوں پر مہربانیاں کیں جب دشمن چڑھ کے لڑنے آئے تو اینٹوں اور پتھروں سے ان کا مقابلہ کر کے شکست دی اور قید کر لیا مگر ساری رات ان کی خدمت میں گزاری سخت بند شیشی کی کرائیں لطف و مرحمت سے پیش آئے اور تادان جنگ لے کے چھوڑ دیا۔ خدا پر بھروسہ رکھنا کسب معاش اور درستی اخلاق میں مشغول رہنے کی تلقین فرماتے رہے اور یہ بھی فرماتے رہے کہ اگر تم سے دین کے لئے کوئی جنگ کرے تو جس حالت میں ہو کھڑے ہو جاؤ۔ اور خود

اس پر عمل کر کے دکھا دیا سخت سے سخت معرکہ میں قدم چھپے نہیں ہٹایا سب بھاگ گئے مگر خود اپنی جگہ تھے رہے خود کبھی تلوار ہاتھ میں نہیں لی مگر صف جنگ میں اکثر آگے رہے۔ اس مضبوط ارادے سے اس بے جگری اس شجاعت اور ان کامیابیوں کے باوجود خود کسی قوم پر حملہ نہیں کیا۔ جب کسی نے حملہ کیا اور مصالحت کی کوئی صورت نہ نکل سکی تو اپنے کو دشمن کے سپرد نہیں کیا بلکہ مردانہ وار مقابلہ کیا اور کامیابی کے بعد کسی کو مسلمان ہونے پر مجبور نہیں کیا کیونکہ اس جنگ کا مقصد دفاع تھا فتح مندی کے بعد ان سے اسلام کا مطالبہ مدافعت کے مقصد کے خلاف دین میں جبر اور کامیابی کا ناجائز استعمال ہوتا اگر دشمن خود سے لڑنے نہ آتا تو اسلام کی تلوار سے انسانی خون کا کوئی قطرہ زمین پر نہ گرتا۔ عدن۔ زبید۔ رخبر۔ ہمدان۔ مضر۔ بحرین اور عمان ایسے دور دراز علاقے اسلام لائے اور ان میں کوئی فوجی کارروائی نہیں کی گئی۔ اسی زندگی کو قرآن نے اسوہ حسنہ کہا ہے اس کے اتباع کا سب کو حکم دیا ہے یعنی اس پیغمبرانہ نظام حیات کے سانچے میں ڈھلنے کی خدا سب کو ہدایت کرتا ہے۔

رسول کی وفات تک تیرہ لاکھ مربع میل کے علاقہ میں یہ نظام پھیل چکا تھا اتنے بڑے رقبے میں ایسے عظیم ملکوں اور ایسے فوجی دشمنوں سے گھری مملکت کامیابی سے چلتی رہی اور کسی کو اس کے نظام عدل شکایت کا موقع نہیں ملا۔

رسولؐ کے بعد کیا ہونا چاہیے؟

اب تھوڑی دیر کے لئے حقیقت پسندی کی خاطر اسے بھول جائیے کہ کیا ہوا؟ اور بالکل خالی الذہن ہو کر سوچئے کہ اب جبکہ پیغمبر اسلام دنیا سے اٹھ رہے ہیں تو کیا ہونا چاہیے؟

میں تو ایسا ہی محسوس کرتا ہوں کہ فارغ البال ذہن سے سوچئے ہر شخص یہی فیصلہ کرے گا کہ اب پیغمبر خدا کے بعد ایسا ہی شخص ہونا چاہیے جو پورے طور پر اس نظام کا عالم اور اسی پر عامل ہو جو نظام رسولؐ اسلام کے ہاتھوں قائم ہوا ہے۔
 اول تو ایسے شخص کو اس کی محبت میں نہیں بلکہ اپنے نظام کی محبت میں جو خالق کی طرف سے رسولؐ کے سپرد تھا اور جسے انھوں نے اتنی محنت شاقہ اور اتنی قربانیوں کے ساتھ قائم کیا تھا خود پیغمبر خدا کو نامزد کر دینا چاہیے تاکہ مسلمان گمراہی میں نہ پڑیں اور اگر فرض کیجئے کہ پیغمبر کسی وجہ سے ایسا نہ کر سکیں اور نہ کریں تو مسلمانوں کو خود اس معیار کو پیش نظر رکھتے ہوئے ایسے مناسب شخص کو تلاش کرنا چاہیے کہ جو ڈھرا حکومت اسلامیہ کا بندھا ہوا ہے وہ اسی شکل میں آگے بڑھے اور اس میں تبدیلی نہ ہو۔

شیعہ سنی اختلاف

اس مرحلہ پر مسلمانوں کے دو بڑے فرقوں شیعہ اور سنی میں اختلاف

پیدا ہو جاتا ہے شیعہ کہتے ہیں کہ پیغمبر اسلام نے مستقبل کا انتظام کیا اور ایسی شخصیت کو نامزد کیا اور سنی کہتے ہیں کہ نہیں حضرتؐ نے کوئی انتظام نہیں کیا۔

اب یہاں پھر کھلے دل و دماغ سے سوچنا چاہیے کہ کونسا نقطہ نظر صحیح ہے
نوع انسانی کے لئے ایک نظام حیات کی ضرورت تھی اس کو کتابی صورت میں
نازل کرنے کے لئے پیغمبرؐ کی بعثت ہوئی۔ نظام حیات مکمل تھا اس وجہ سے نبوت ختم ہو گئی
نہ اب کسی کتاب کی ضرورت ہے نہ کسی نبیؐ کی لیکن یہ کتاب فلسفہ و منطق کی کتاب نہیں جس
کا سمجھنا کافی ہو اس کا تعلق سیرت و کردار سے ہے جو کتاب سے نہیں انسان سے ظہور
میں آتا ہے اس وجہ سے رسولؐ کو عمل کا نمونہ قرار دیا۔ پیغمبرؐ کی وفات کے بعد اگر ان
کی شریعت زندہ ہے تو اس کو جاری رکھنے کے لئے ایسے شخص کی ضرورت تھی جو ان
کی طرح کارِ رسالت جاری رکھ سکے اس کی تربیت پیغمبرؐ ہی کر سکتا ہے یہ اس کے فرائض
میں داخل ہے اگر اس نے ایسا نہیں کیا اور امت کو بے راہ بر چھوڑ گیا تو اس نے
اپنے فرض میں کوتاہی کی اس کے بعد دینی انتشار لازمی ہے۔

اس کے علاوہ بحیثیت ایک سربراہ خاندان پیغمبر کا فرض ہے کہ وہ اپنے اہلبیتؑ
کی اس طرح تربیت کریں کہ وہ خصائص نبوت کے سوا ہر بات میں ان کے مثل بن جائیں
کلکم راع و کلکم عن رعیت مسئول تم میں سے ہر ایک کی ایک رعایا
ہے اور اس کے بارے میں تم جواب دہ ہو۔ رسولؐ کو اس میں بھی عمل کا نمونہ ہونا چاہیے
سب کو سیرت رسولؐ کے اتباع کا حکم ہے اگر ان کے اہلبیتؑ اس سے
مستثنیٰ نہیں تو انھیں اتباع رسولؐ میں سب سے آگے ہونا چاہیے اگر رسولؐ اور ان
کے اہلبیتؑ نے اپنے فریضہ میں کوتاہی نہیں کی تو ان کے اہلبیتؑ کو سیرت رسولؐ کا
نمونہ ان کا سینہ علم رسولؐ کا گنجینہ ان کی زندگی تفسیر قرآن وہ سراسر سخون
فی العلم معلم کتاب و حکمت حامل مکارم اخلاق قرآن ان کے ساتھ اور وہ

قرآن کے ساتھ ہوں - اب دیکھنا یہ ہے کہ ایسا کوئی شخص تھا یا نہیں، اگر تھا تو کون تھا اس سلسلے میں ہم لبنان کے ایک عیسائی محقق جارج جرداق سے آپ کا تعارف کراتے ہیں حدیث و تفسیر تاریخ و سیر میں اس کی نظر اتنی وسیع و عمیق ہے کہ مسلمان علماء بھی کم اس کے درجے تک پہنچ سکتے ہیں اس نے ایک کتاب الامام علی صوت العدالت الانسانیہ پانچ جلدوں میں لکھی ہے جس کی پہلی جلد کے اقتباسات مختلف مقامات سے مسلسل و مرتب صورت میں آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

حضرت علیؑ جارج جرداق کی نظر میں

اپنے گوش ہوش کو تاریخ عالم پر لگاؤ تو ایسے امر عظیم کی خبر سنو گے کہ دسیوں صدیاں گزرنے کے بعد بھی اس کا جواب نہیں پیدا ہو سکتا ہے اپنے دل و دماغ سے واقعات دنیا کا جائزہ لو تو ایک ایسی شاندار شخصیت تم کو ہمہ تن جذب کر لے گی کہ اس کے بلند خیالات کے سامنے ہر چیز پست نظر آئے گی نہ اس کے نزدیک دنیا اور زندگانی دنیا نہ اولاد و اعزاد و دست و سلطنت کی کوئی حقیقت ہے۔ یہی اتنی بلند و بالا ہے کہ اس کو معمولی انسانوں کی صف میں نہیں بٹھایا جاسکتا اور اس کی نگاہ عقل اتنی گہری ہے کہ اس کو آدمیوں کی عقل و فکر سے صرف نام کی شائبہ ہے۔

تاریخ مشرق پر ایک نگاہ ڈالو اور فہم و ادراک کی اس عظیم طاقت کا پتہ لگاؤ جو ہر دائرہ فکر کا مرکز اور ہر صحیح دلیل و منطق کی اصل ہے زندگی دنیا اور آخرت کے بارے میں ہر جدید تحقیق اور نئی رائے اس سے وابستہ ہے بشری نظام و قوانین تمدنی اصول اور اخلاقی قواعد میں جو گہرا نظریہ تمہارا علم میں آیا ہو وہ اسی سرچشمہ سے جاری ہوا ہے یہ قاعدے جماعت انسانی

کے باہمی ارتباط اور شرکت کا پر مبنی ہیں کو فلسفی قوت فکر ہے جس نے حکمت میں ایک نیا مسلک اور تازہ روش اختراع کر کے لوگوں کے سپرد کی اور ان کے لوگوں نے اس کو چھپے آنے والوں تک پہنچایا؟ ہر شخص نے اپنی اپنی سمجھ کے مطابق اس سے فائدہ اٹھایا ہے لیکن ابھی تک کوئی اس کے حقیقی فلسفے اور گہرائی تک نہیں پہنچا ضرورت اس کی ہے کہ دوسرے دماغ اور دوسری عقلیں ان مطالب سے تازہ ترین انکشافات کریں۔

کونسا وہ روشن خیال ہے جو خود رنج و تعب میں ہے اور دوسرے لوگ اس کی وجہ سے آرام و راحت میں ہیں؟ جس نے دوست اور دشمن دونوں کے لئے راستہ تیار کیا اور کر رہا ہے ایسا دانشمند جو ہر چیز کے اسباب و نتائج سے بحث کر کے دوسروں کے لئے کشف و وضاحت کے لئے دل و جان سے آمادہ ہے۔ ایک ایسا باریک بین عالم جس نے ہر مطلب میں غور و خوض کیا ہے اور کسی چیز کا علم اس سے پوشیدہ نہیں ہے یہاں تک کہ جو کام لوگوں نے ابھی انجام نہیں دیے ہیں بلکہ دماغوں میں ان کا تخیل قائم ہوا ہے وہ بھی اس کو معلوم ہیں زور طبیعت ایسا کہ مشرق میں جو علم اس کے بعد ظاہر ہوا وہ بھی اسی سے وابستہ ہے بلکہ سب کا سرچشمہ اور بنیاد وہی ہے۔

کبھی تم نے اسی رسا اور کامل عقل دیکھی ہے جس نے بزرگ ترین حقیقت کو پہچان لیا ہو اور وہ حقیقت اجتماعی رشتہ کی اصل جماعت کی تشکیل کا سبب اور ہر ایک کے اپنے ایک مخصوص راستہ پر چلنے کا باعث ہے۔ اس مطلب کو جسے حضرت نے تیرہ سو سال قبل سمجھ لیا تھا آج اس کو مشرق اور مغرب کے علماء نے اپنی بحث کا جدید موضوع قرار دیا ہے اس سے میری مراد وسائل زندگی کی ضرورت اور سامان معیشت ہے جس کو پانے کے لئے آگ مختلف راہوں میں دوڑ رہے ہیں۔

کیا تم اس عقل کو پہچانتے ہو تو جو ایک ہزار سال پہلے اس حقیقت کو معین
کرے جائے جو ہزاروں اوہام باطلہ کو منسوخ کرنے والی ہو اور کہہ جائے کہ اگر کوئی
شخص جو کارہائے تو محض اس وجہ سے کہ اس کا حصہ دوسرے نے لے لیا ہے اور
پھر بتائے کہ میں نے ایسی وافر نعمت نہیں دیکھی جس کے ساتھ کوئی ضائع شدہ حق
موجود نہ ہو اپنے ایک عامل کے پاس احتکار کے بارے میں لکھا ہے کہ اس کام میں عام
لوگوں کا نقصان اور حکام کے لئے عیب ہے لہذا احتکار سے منع کرو۔
ہمارے عقائد و خیالات کی بنیاد یہی ہے کہ ایک حقیقت مطلق موجود ہے اور بحث و نظر کی بنیاد
اسی پر قائم کرنا چاہیے اس حقیقت مطلق کو علی بن ابی طالب نے پالیا اور اپنے دل و دماغ یقین کر لیا
کہ جس چیز کی بنیاد حق پر قائم ہو وہ متنزل نہیں ہوتی چنانچہ آپ خود اس استقلال کا نمونہ تھے فتح ہو
یا شکست آپ دونوں حالتوں میں اپنے کو غالب پاتے تھے جنگ کا میدان ہو یا
سیاست کا ہر مقابلے میں غالب یا مغلوب ہوتا آپ کے نزدیک برابر تھا
کیونکہ آپ جانتے تھے کہ حقیقت میرے ساتھ ہے اور آپ خود ہی اس کی میزبان
اور حق و باطل میں امتیاز کرنے والے تھے۔

سارے کرۂ زمین کی تاریخ میں ایسے استحکم عقیدے کا کوئی جو انہر نہیں
مل سکتا جس میں کسی قسم کی شستی پیدا نہ ہو اور بغاوت کی آتش فشاں
اسے لرزہ بر اندام نہ کر سکے۔

دنیا کی بزرگ ہستیوں کے درمیان جو شخص محبت و وفا میں سب سے
آگے تھا وہ علی تھا۔ وہ ان کی سرشت و عادت اور ان کی جان و دل میں
پیوستہ تھے۔ لوگوں سے محبت رکھتے تھے لیکن اس کو خود اپنی ذات سے وابستہ
نہیں کرتے تھے اپنا عہد پورا کرتے تھے و فاداری ان کی ذات کی حقیقت تھی انہوں
نے اپنی فطری اور گہری ذہانت سے دریافت کر لیا کہ آزادی سب سے مقدس

چیز ہے ساری دنیا اس کی خواہاں ہے اور کسی نعمت کو اس کے برابر نہیں سمجھتی صحیح قوت فکر اور اچھی خصالت زاد آدمیوں میں ہوتی ہے اور سچی محبت اور خالص وفاداری بغیر آزادی کے ممکن نہیں۔

کیا تم کسی ایسے فرمانروا کو پہچانتے ہو ہمیشہ پیٹ بھر کے روٹی کھانے سے اس لئے پرہیز کیا ہو کہ اس کی رعایا میں اکثر لوگوں کو شکم سیری نصیب نہیں ہے نفیس کپڑا اس وجہ سے نہیں پہنا کہ بہت سے انسان موٹی کملی اوڑھ کر بسر کرتے ہیں پیسہ بھی اس سبب سے جمع نہیں کیا کہ فقیر اور حاجتمند بہت ہیں۔

مسلمانوں کے بیت المال سے بغیر استحقاق مطالبہ کرنے پر اپنے بھائی کو ایک دینار دیے سے انکار کر دیا اپنے عمال سے رشوت میں ایک روٹی وصول کرنے پر سخت باز پرس کرتا تھا چنانچہ ان میں سے ایک شخص کو ان الفاظ میں تنبیہ کی اور بیت المال میں خیانت کرنے سے باز رکھا کہ خدا کی قسم اگر تم نے لوگوں کے مال میں کچھ بھی خیانت کی تو تم پر ایسی سخت کارروائی کروں گا کہ مفلوک الحال گراں بار اور بے آبرو ہو جاؤ گے۔ ایک دوسرے کو لکھا مجھ کو خبر ملی ہے کہ تم نے زمین پر جھاڑو پھیر دی جو کچھ تمہارے زیر قدم تھا اس پر قابض ہو گئے اور جو کچھ تمہارے ہاتھوں میں آیا اس کو کھا گئے بس اپنا حساب میرے پاس بھیجو۔ ایک رشوت خور کو لکھا خدا سے ڈرو اور لوگوں کا مال ان کو واپس کر دو اگر تم نے واپس نہ کیا اور خدا نے مجھ کو تم پر قابو دیا تو خدا کے رو برو میرا فرض ہے تمہارے بارے میں اس کو انجام دوں گا اور تم پر وہ تلوار لگاؤں گا کہ میں نے جس پر بھی اس کا وار کیا وہ جہنم وصل ہو گیا۔ تم نے کوئی ایسا بادشاہ سنا ہے جو اپنے ہاتھ سے چکی پیسے اور اس سے اپنی خوراک کے لئے جو کی روٹی تیار کرے۔

اپنے ہاتھ سے اپنی جوتیوں میں پیوند لگائے مال دنیا سے کچھ بھی پس انداز نہ کرے

کیونکہ اس کا مقصد سوا مصیبت زدوں مظلوموں کی امداد کے اور کچھ نہیں تھا تا کہ ظالموں سے ان کا حق وصول کرے اور ان کی زندگی کو خوشحال بنائے۔ کبھی کھانے پینے اور چین سے سونے کی فکر میں نہ رہا کیونکہ اس کے ملک میں بعض آدمی ایک ایک روٹی کو محتاج تھے بہت سے بھوکے اور جگریریاں تھیں۔

جس کی زبان سے نکلا ہوا یہ فقرہ ہے اور کیا کہنا اس فقرہ کی بلاغت کا۔ ”آری میں صرف اس بات پر قناعت کر لوں کہ لوگ مجھ کو امیر المومنین کہتے ہیں اور زمانے کی سختیوں میں ان کا شریک نہ بنوں۔“

ملک اور بادشاہی اگر حق کو قائم کرنے اور باطل کو زائل کرنے کے لئے نہ ہو تو وہ علیؑ کے نزدیک دنیا کی پست ترین چیزوں سے بھی زیادہ پست ہے ان تمام انسانوں کے اندر جو عدالت میں مشہور ہوئے کون بزرگ ایسا ہے کہ اگر ہفت اقلیم کے سارے باشندے اس کے خلاف اجتماع کر لیں تب بھی یہ کہنا لازم ہے کہ وہ حق پر ہے اور سارے مخالفین باطل پر کیونکہ اس کی راستی اور عدالت اکسائی نہیں بلکہ ذاتی تھی جس کے بعد دوسروں نے اس سے سبق حاصل کیا۔

اس کے قوانین سیاست و حکومت کے بنائے ہوئے نہیں تھے بلکہ حکومت و سیاست خود ان قوانین کی بنیاد پر قائم تھی قصداً کوئی ایسا راستہ اختیار نہیں کیا جو اس کو مسند حکومت تک پہنچا دے بلکہ وہ راہ اختیار کی جس سے پاک و صاف دلوں میں اپنی جگہ بنائے عدالت اس کی روح کا جزو اور اس کے قلب میں پیوست تھی جس نے دوسرے فضائل و کمالات کو بھی اپنے ساتھ سمیٹ لیا تھا اس کے لئے عدالت سے ہٹنا اور اپنے فطری تقاضے سے اختلاف ممکن نہ تھا عدالت ایک ایسا مادہ اور عنصر تھی جو اس کے

اعضا و جوارح اور عناصر بدن میں شامل اور خون کے مانند رگوں میں
دوڑی ہوئی تھی۔

تم نے صفحات تاریخ پر کسی ایسے دلیر ایسے جنگ آزمائے لکایا ہے جو
اپنے دشمنوں سے بھی انتہائی محبت رکھتا ہو اور چاہتا ہو کہ ان کو انسانی
صفات سے متصف دیکھے دشمنوں کے ساتھ اس کی مہربانی اس حد تک
پہنچ جائے کہ اپنے ساتھیوں کو ان کے بارے میں اس طرح ہدایت فرمائے
کہ جب تک وہ خود لڑائی شروع نہ کریں تم ان سے جنگ کی ابتدا نہ کرنا
جب حکم خدا ان کو ہزیمت ہو تو جو شخص میدان سے پیٹھ دکھائے اس کو قتل نہ
کرنا بھاگتے ہوئے کا پیچھا نہ کرنا مجبوروں اور زخمیوں کو قتل نہ کرنا عورتوں کو
کو تکلیف نہ پہنچانا۔

جب گیارہ ہزار دشمنوں کی فوج جو ناحق اس کے خون کی پیاسی تھی اس
پر پانی بند کر دے تاکہ وہ پیاس سے دم توڑ دے اور وہ ان سنگدلوں کو بھگائے
دریا پر قبضہ کر لے تو انھیں لوگوں کو دعوت دے کہ جس طرح ہم اور ہمارے
ساتھی پانی لے رہے ہیں اور پرندے پیاس بجھا رہے ہیں تم بھی پانی لیجاؤ
اور سیر و سیراب ہو فرماتا تھا کہ جو شخص خدا کی راہ میں جہاد کرتے ہوئے شہید
ہو جائے اس کا اجر اس آدمی سے زیادہ نہیں جو انتقام لے سکتا ہو پھر بھی
درگزر کرے جس وقت ایک شقی نے اس کے سر پر ضربت لگائی اور وہ
دنیا سے رخصت ہو رہا تھا تو قاتل کے بارے میں اصحاب سے فرمایا کہ
اگر اس کو معاف کر دو تو یہ تقویٰ اور ہرزگاری سے زیادہ قریب ہے۔
ایسا دلیر جنگ آزمایا جس نے اپنی بے نظیر شجاعت کو شفقت و مہربانی کے
ساتھ جمع کر رکھا تھا دشمنوں کے اس گروہ کے لئے جو مخالفت میں یک زبان

تھے صرف زبانی عتاب پر اکتفا کی حالانکہ اگر چاہتا تو ایک ضرب شمشیر سے اس کو خاک میں ملا دیتا۔ عتاب اور فہمائش کے موقع پر بغیر سلاح جنگ کے سر پر ہنہ ان کی ملاقات کو کیا البتہ وہ اسلحہ میں اس طرح غرق تھے کہ ان کے چہرے خود اور زرہ کے سوراخوں سے مشکل نظر آتے تھے اس کے بعد ان کو پرانی دوستی اور برادری کی یاد دلائی اور شدت سے گریہ کیا کہ انھوں نے یہ غلط راستہ کیوں اختیار کیا جب اچھی طرح سمجھ لیا کہ ان کے دلوں پر نصیحت کا کوئی اثر نہیں ہو رہا ہے اور سوا میرا خون بہانے کے کچھ اور یہاں سے تب بھی خود سے جنگ کا آغاز نہیں کیا بلکہ اس قدر تاخیر کی کہ انھیں لوگوں نے جنگ شروع کر دی اور اس وقت مطلوبوں کی خاطر تلواریں اٹھائی اور ایسا اپہر حملہ کیا کہ ان کے اعضاء پھٹ کر تھری پڑ گئی طوفان کی طرح ان کو دھم دھم کر دیا۔ ریگ بیابان کی طرح فضا میں منتشر کر دیا ان کی آرزوؤں کو برباد کر دیا ان کیلئے پرور ظالموں کو خاک و خون میں غلطاں کر دیا پھر فتح و کامرانی کے بعد ان کے کشتوں پر زار زار گریہ کیا باوجودیکہ وہ خود غرور اور دنیا پرستی کے مارے ہوئے تھے اور بدترین حرص و ہوس نے ان کو اس درطہ ہلاکت میں ڈالا تھا۔

شاہان دنیا کی تاریخ میں تم نے کوئی بادشاہ سنا ہے جس کے لئے فرمانروائی اور ثروت کے وہ سارے اسباب فراہم تھے جو دوسروں کو حاصل نہ تھے پھر بھی اپنے لئے رنج و افسوس کا انتخاب کیا۔

نسل و نسب کا بلند تھا لیکن کہا کہ کوئی شرف تو وضع و انکسار مانند نہیں ایک جماعت اس کو دوست رکھتی تھی تو اس سے فرمایا جو شخص مجھ کو دوست رکھتا ہے وہ فقیر اختیار کرے۔

دوسرا گروہ اس کے دشمنوں کا تھا اس نے گالی دی اس کے دوستوں نے انھیں بھی گالی دی تو فرمایا میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ تم میرے دوست

ہو کر گالی بکوا۔ اپنے بھائی کے ساتھ احسان کر کے اس کی تنبیہ کرو۔ تمہارا بھائی تیرا لہفت
کارشتہ توڑنے میں تم سے زیادہ طاقتور نہیں اگر تم اس کو جوڑنے کی کوشش کرو۔
اور وہ ظلم و انذار سانی میں تم سے زیادہ سیز دم نہیں۔ اگر تم نیکی اور احسان کا
برتاؤ کرو۔

اگر ایک فرقہ نے اس کو اپنا خدا سمجھ لیا تو ان کو سخت ترین سزا دی لوگوں
نے ترغیب دی کہ ظالمین کے ساتھ لطف و مدارات کا برتاؤ کرے تاکہ اس
کی سلطنت مستحکم ہو جائے تو فرمایا تمہارا دوست وہ ہے جو تم کو برائی سے باز رکھے
اور تمہارا دشمن وہ ہے جو تم کو برے کام کی ترغیب دے۔ پھر فرمایا سچائی اختیار
کرو چاہے اس میں تمہارا نقصان ہی کیوں نہ ہو اور جھوٹ سے پرہیز کرو چاہے
اس سے تم کو فائدہ ہی پہنچتا ہو۔

تم کسی ایسے دینی پیشوا کو جاننے ہو جو اپنے احکام کو ان الفاظ میں ہدایت
دے کہ لوگ یا تو دین میں تمہارے بھائی ہیں یا خلقت میں تمہارا مساوی ہیں
لہذا ان سے اس طرح سے درگزر اور چشم پوشی کرو جس طرح تم چاہتے ہو کہ خدا تمہارے
ساتھ کرے۔

مشرقی دنیا کے آثار میں تم نے نہج البلاغہ کو پڑھا ہے کتنے بلیغ اور موثر
انداز میں اپنی فکر و قوت متحیلہ اور جذبہ انسانیت سے کیسے کیسے نادر اور انوکھے
فقرات اخذ کر کے ان کو باہم ترتیب دیا ہے۔ اور جب تک زمانے میں انسان
کا وجود باقی اور فکر و خیال اور انسانی جذبات موجود ہیں اس کتاب کی جاذبیت
قائم رہے گی سارے موزوں اور ایک دوسرے سے مربوط اجزائے کلام
نگاہ احساس میں انتہائی خوش آئند اور نظر عقل میں بہت ہی عمیق اور پر معنی
ہیں پورے جوش اور ولولے کے ساتھ حقیقت اور واقعیت کو بیان کیا ہے

اور ماورائے عالم کی خبر بھی دی ہے نادر مطالب کو حسین عبارت میں ضم کیا ہے اور جمال صورت کو کمال معنی کے ساتھ اکٹھا کر دیا ہے اس کو اپنے ساتھ رکھو تو ایک سیلاب عظیم اور طوفانی سمندر نظر آئے گا یہ حوادث روزگار کے مانند ہے جس کو بدلنا ممکن نہیں ہے اور ایک حرف بھی اپنی جگہ سے ہٹ جائے تو بات کچھ کی کچھ ہو جائے اس کا حسن بیان گوش خرویں سرور انگیز نغمے سے بھی زیادہ روح افزا ہے اور اس کا ظاہری جمال نگاہ عقل میں رنگارنگ اور دل آویز نقوش سے بھی زیادہ پسندیدہ ہے ایک نوا درو عجائبات سے بھری ہوئی دنیا ہے جو ہر قسم کی خوبصورت چیزوں سے پاٹ دی گئی ہے۔

چشم و گوش کے لئے لذت اور عقل و ہوش کے لئے آزمائش ہے اگر زبان ملامت کھولی ہے تو آندھوں اور طوفانوں میں اس کے تحمل کی تاب نہیں۔ اگر زجر و توبیخ میں لب کشائی کی ہے تو گویا ایک آتش فشاں پہاڑ ہے جو بادلوں کی سی گرج کے ساتھ مجسم کے سروں پر خنکاریوں اور بجلیوں کی بارش کر رہا ہے اگر منطقی استدلال پر توجہ کی ہوش و خرد کو سخر کر لیا اور سوا اپنی قائم کی ہوئی حجت و برہان کے ہر دلیل کا دروازہ بند کر کے تمہارے دل کو کسی حقیقت تک پہنچا دیتا ہے نیز اس کی تحقیق کے لئے تمہاری ساری طاقت اکٹھا کر دیتا ہے۔

بلاغت میں ساری بلاغتوں سے بلند ایک ایسا قرآن ہے جو اپنی منزل سے تھوڑا سا نیچے آگیا ہے عربی زبان کے تمام محاسن جو اس وقت تھے یا آئندہ ایجاد ہونے والے تھے اس کے بیان میں فراہم ہو گئے ہیں چنانچہ اس متکلم کے لئے کہہ دیا گیا کہ اس کا کلام خدا کے کلام کے نیچے اور مخلوقات کے کلام سے بالاتر ہے عقل کا ایسا سرمایہ علم کا اتنا بلند پایہ اس حد کی بلاغت اور ایسی کامل شجاعت

جس کے ساتھ ایسی محبت و عنایت ہو کہ اس کی کوئی حد ہی نہ ہو تو میں نہ آ سکتی ہو
اگر ان میں سے کوئی ایک صفت بھی کسی کو حاصل ہو جائے تو انسان کی آنکھیں خیرہ
کر دینے کے لئے کافی ہے تو اگر ایک ہی فرد بشر کے اندر ان کا اجتماع ہو جائے
تو کیا عالم ہو۔

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ یہ مفکر و ادیب دانشمند و متکلم حاکم و سپہ سالار
واقعہً ہمارے انسانوں حاکموں اور جنگی سپاہیوں سے کنارہ کش ہو کر اور
محبت و عنایت کا طریقہ اختیار کر کے اس طرح گوشہ نشین ہو جاتا ہے کہ
کسی کے ساتھ سروکار نہیں رکھتا صرف یہ چاہتا ہے کہ انسانی خصوصیات
میں تحریک پیدا کرے اور احساسات کو بر آنکھینہ کرے دل کے کانوں میں
ان لطیف و عمدہ باتوں کو جو گرمی محبت اور شدت جذبات کی دلیل ہیں بہت
نرمی اور آہستگی کے ساتھ پہنچاتا ہے کہ دوستوں کا نہ ہونا بمنزلہ غربت سمجھ دوسروں
کی مصیبت پر خوشی نہ مفاؤ۔

نرمی اور بخشش کے ذریعہ اپنے کو لوگوں سے قریب
مزاج کی نرمی | کر دو جو شخص تم پر ظلم کرے اس سے درگزر کر دو جو شخص
تم سے اپنی بخشش کو الگ رکھے تم اپنی بخشش سے اس کو محروم نہ کر دو جو شخص
تم سے رشتہ منقطع کرے تم اس سے نیا رشتہ قائم کر دو اور جو شخص تمہارے
ساتھ دشمنی کرے تم اس کے دوست رہو۔

ایسا بزرگ انسان جو بلندی فکر میں دنیا کے مفکروں
فکر کی بلندی | سے خیر خواہی میں زمانے کے نیچو کاروں سے علم کی زیادتی
میں عالم کے دانشمندوں سے وقت نظر میں عرصہ گیتی کے محققین سے عطا وقت
مہربانی میں ہمارے محبت کرنے والوں سے ترک دنیا میں تمام پرہیزگاروں

سے اصلاحی نظریات میں قوم کے قبلہ مصلحین سے آگے نکل گیا ہے درد مندوں کا شریک غم مصیبت میں مظلوموں کا سا کھتی دنیا کے ادیبوں کو ادب سکھانے والا اور دیروں کے لئے ہنر آموز ترویج حق کے لئے جان کو ہتھیلی پر لئے ہوئے ہے ہر انسانی فضل و کمال کی بلند ترین منزل سے بھی اونچا جا چکا ہے اور ان تمام صفات میں اس کا قول و عمل یکساں ہے کسی نیک کا انہیں مستحق نہیں تھی اور ہر ایک میں پیش پیش رہا ہے یہ انسان اس قدر بزرگ و برتر تھا کہ اس پر دشمنوں کا غلبہ کوئی حقیقت نہیں رکھتا اور دوسروں کی فتحیابی کو کوئی اہمیت نہیں دی جاسکتی اس لئے کہ اس کے زمانہ میں ہر چیز الٹی ہو گئی تھی داہنا ہاتھ بائیں کی جگہ اور بایاں داہنے کی جگہ تھا ایت و بلند نور و ظلمت اور زمین آسمان سب اپنی جگہ برعکس صورت میں نظر آتے تھے۔
 علیؑ کی حیثیت میں اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ تاریخ ان کو سچانے یا نہ سچانے اور اس کی وجہ سے ان کی شان میں زیادتی یا کمی معلوم ہو ان حالات کے باوجود تاریخ کو اسی دے رہی ہے کہ علیؑ فکر بشری کی عمیق ترین منزل تھے حق و حقیقت کی راہ میں اپنی جان قربان کی شہیدوں کے باپ عدالت کے منادی اور مشرق کے وہ یکتا انسان تھے جو ہمیشہ کے لئے زندہ اور باقی ہیں۔ خاندان ابوطالب میں ایک انتہائی پاکیزہ روح موجود تھی جو پیغمبر اور علیؑ میں بہت قوی تھی۔

علیؑ کی تعلیم و تربیت | ان دونوں ہستیوں میں بہت مضبوط وابستگی تھی کیونکہ علیؑ نے مجاہدین سے عہد شباب تک انھیں کی آغوش میں پرورش پائی جب ہم نے مان لیا کہ اخلاق حسنہ کا کسی قلب و روح میں فطری طور پر راسخ ہونا ممکن ہے تو ہم کو

کہنا پڑتا ہے کہ علیؑ کی نبوت پر ایمان اور ان کی حمایت کے پیدا ہوتے تھے اس لئے کہ خاندان ابوطالب کے وہ خصوصیات و فضائل جن میں پیغمبرؐ نے پرورش پائی تھی ان کے ابن غم کی طرف پیدا نشی طور پر منتقل ہوئے تھے اس علیؑ کی خصلت ابوطالب کے خاندانی فضائل و کمالات کے ساتھ ابھری، یہی وہ جگہ تھی جہاں انھوں نے پہلی بار محمد صلعم کی باتیں سنیں اور یہیں سے دعوت اسلام کی ابتدا ہوئی۔

علیؑ کی عمر ابھی کچھ زیادہ نہیں گزری تھی کہ محمد صلعم نے ان کو اپنی ذات سے وابستہ کر لیا۔ علیؑ علیہ السلام خطبہ قاصعہ میں خود اپنی ذات پر محمد صلعم کی توجہ کا ذکر کرتے ہیں اور کہتے ہیں:-

مجھ کو بچپن ہی سے اپنے سایہ عاطفت میں رکھا اپنے سینے سے لگاتے تھے اپنے بستر پر سلاتے تھے میرا جسم ان سے متصل رہتا تھا میں ہمیشہ ان کی خوشبو سونگھتا تھا انھوں نے کبھی میری گفتگو میں جھوٹ اور میرے کردار میں غلطی نہیں پائی جس طرح اونٹ کا بچہ اپنی ماں کے پیچھے چلتا ہے اسی طرح میں ان کی پیروی کرتا تھا وہ ہر روز ایک علم بلند کرتے تھے اور مجھ کو اپنی متابعت کا حکم دیتے تھے۔

بچپن ہی کا وہ زمانہ ہے جب بچے کے اندر اخلاق فاضلہ قبول کرنے کی پوری صلاحیت ہوتی ہے۔

علیؑ نے رسول خدا کے ساتھ کافی زندگی خلوت میں بسر کی ان کے طرز عمل کی پیروی کی اور اپنی قوم سے الگ رہے جو جہالت کی تاریکی میں سرگرداں اور اپنی موروثی عادات میں سختی سے جکڑی ہوئی تھی۔

علیؑ برسوں اپنے ابن عم کے سایہ عاطفت میں رہ کر اس پاکیزہ فضا میں سانس لیتے رہے اور ان کے نزدیک انتہائی ممتاز اور محبوب تھے پیغمبرؐ کے اصحاب اور پیروؤں سے کسی کو کبھی سوا علیؑ یہ چولی دامن کا ساتھ اور بھائی چارہ نصیب نہیں ہوا علیؑ نے انھیں کے راستہ پر آنکھیں کھولیں جو ان کے ابن عم نے کھولا تھا خدا کی پرستش کو محمدؐ کی نماز سے سمجھا اور ان کی مہربانی و شفقت اور برادری سے بہرہ اندوز تھے۔ محمدؐ سے ان کو وہی نسبت ہے جو ابوطالبؑ سے محمدؐ کو حاصل تھی علیؑ کے دل نے پہلی بار جب محبت کا احساس کیا تو اپنے پسرخم سے محبت کی ان کی زبان جب پہلی مرتبہ گویائی سے آشنا ہوئی تو محمدؐ سے گفتگو کی اور اظہارِ محبت و مردانگی کی پہلی ہی منزل میں نصرتِ پیغمبرؐ پر کمر بستہ ہو گئے۔ محمدؐ صلعم کے انصار ان کو دوست رکھتے تھے اور دشمن بھی آپ کی فضیلت کو پہچانتے تھے۔ علیؑ علیہ السلام ان کے ایسے پروردہ آغوشِ شاکر دہتے کہ پیغمبرؐ کے نفس اور ان کے اجزائے وجودی میں سے ایک جزو بن گئے تھے۔ آغاز رسالت میں بزرگانِ قریش کا ایک گروہ جو بہت پرستی سے بزار تھا عقل کے فیصلے سے ان کا گرویدہ ہوا۔ غلاموں اور بے آسرا لوگوں کی ایک بڑی جماعت نے عدل و انصاف کی خواہش میں ان کا اقرار کیا۔ پیغمبرؐ کی فتح و کامرانی کے بعد تیسرا گروہ ان سے ملحق ہوا کیونکہ اب اس کے پاس اس کے علاوہ کوئی چارہ کار ہی نہ تھا اکثر بنی امیہ اسی طبقے میں سے تھے یہ لوگ مختلف اوقات میں مسلمان ہوئے جو اگرچہ اطاعت و انقیاد کے اظہار میں ایک دوسرے سے مشابہ تھے لیکن ان کے ایمان کا وزن الگ الگ تھا۔

علیؑ کا ایمان | علی بن ابی طالب کی ولادت اور نشوونما چونکہ معدن رسالت

میں ہوئی تھی لہذا ان کا ایمان پیدا کشتی اور فطری تھا وہ لطف بن مادر سے اسلام کی صفت
 لے کے متولد ہوئے تھے ان کے ایمان لانے کا سبب دوسروں کے ماننے تھا حادثات
 زندگی یا عمر سے اس کا کوئی تعلق نہ تھا انھوں نے اپنے باطن قلب اور حقیقت و
 روح سے اسلام کا اظہار کیا کیونکہ علیؑ کا اسلام اس سے کہیں زیادہ مستحکم تھا کہ
 حوادث عمر اس پر اثر انداز ہو سکیں بلکہ جس طرح پانی اپنے قدرتی چشمے سے ابلتا
 ہے اور جواہرات کان سے پیدا ہوتے ہیں اسی طرح علیؑ کا ایمان باطن روح سے
 جوش مارتا تھا اس لئے کہ جس عمر میں بچہ اپنے ذہنی تصورات کو بیان نہیں کر
 انھوں نے نماز کا فرض ادا کیا اور خدا و رسولؐ کی گواہی دی بغیر اس کے کہ
 کسی سے حکم حاصل کریں یا کسی سے صلاح و مشورہ کریں صدر اول کے مسلمان
 ابتدا میں قریش کے بیٹوں کو سجدہ کرتے تھے لیکن علیؑ نے پہلی ہی بار محمدؐ صلعم کے خدا
 کا سجدہ کیا یہ اس شخص کا ایمان ہے جس کے لئے مقدر ہو چکا تھا کہ پیغمبرؐ کی
 خیر خواہی اور ہمدردی میں نشو و نما پائے اور ان کے بعد حق پسندوں کا پیشوا
 ہوا اور حادثات زمانہ کی خوفناک موجوں میں کشتی نجات کا نا خدا بنے۔

پیغمبر ابھائی ہے

اس یقینی حقیقت کو واضح کرنے کے لئے ضرورت ہے کہ اس کی تائید میں
 چند حدیثیں پیش کر دوں تاکہ بخوبی معلوم ہو جائے کہ پیغمبرؐ اور ان کے ابن عم
 کے درمیان باطنی اخوت کس منزل پر تھی فضائل پیغمبرؐ علیؑ کو کس حد تک
 میراث میں پہنچے علیؑ کی روح نے کس طرح نبوت کا رنگ اختیار کیا آپؐ پیغمبرؐ
 کے نزدیک کس قدر عزیز و محبوب تھے۔ اور اپنے قلب و زبان سے کہاں
 تک حضرت کی تعظیم و تکریم کی ہے اس کے بعد ہم نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ پیغمبرؐ اسلام

ان اعلیٰ قوانین کے ماتحت جو دین کے استحکام کا سبب بنے علی علیہ السلام کے لئے خلافت کا راستہ ہموار کر رہے تھے اس لئے کہ آپ علیؑ کے آئینہ میں اپنی صورت دیکھ رہے تھے اور جو اخلاق حسنہ اور فضائل و مکارم پیغمبرؐ کے اندر تھے وہ علیؑ کے اندر جلوہ گر تھے جیسا کہ ہم آگے تفصیل سے لکھیں گے طرانی نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ ان حدیثوں سے اور ان کے علاوہ جن کا میں نے تذکرہ نہیں کیا ہے ان سے بھی پتہ چلتا ہے کہ پیغمبرؐ علیؑ کو اپنا بھائی سمجھتے تھے اور علیؑ بھی اس برادری سے بہت خوش تھے نیز پیغمبرؐ ایک انسان کامل کے ان خصوصیات و فضائل کی طرف جو علیؑ کی شخصیت میں مجسم ہو گئے تھے لوگوں کو متوجہ کرتے رہتے تھے تاکہ سب جان لیں کہ وہ بہترین انسان ہیں جو آپ کے بعد شرائط رسالت کو انجام دے سکتے ہیں۔

صحیح روایات میں کچھ ایسی باتیں ہیں جو ثابت کرتی ہیں کہ فطری حالات بھی محمدؐ اور علیؑ کی ہم آہنگی میں مساعادت کرتے رہے اور واقعات و ماحول کی اس طرح تشکیل کرتے رہے کہ علیؑ علیہ السلام سے ایسے خصوصیات ظاہر ہوئے جن میں کوئی دوسرا ان کا شریک نہ ہو۔

ایک یہ کہ علیؑ کعبہ میں پیدا ہوئے جو مسلمانوں کا قبلہ ہے اور ولادت ایسے زمانہ میں ہوئی جب دعوت اسلامی صرف محمدؐ کی روح میں مل رہی تھی آپ کا قیام علیؑ کے پدر بزرگوار ابوطالب کے گھر میں تھا علیؑ نے آنکھیں کھول کر محمدؐ صلعم اور خدیجہ کو نماز پڑھتے دیکھا اور یہ پہلے شخص تھے جو ایمان لائے حالانکہ ابھی نبوت بھی نہیں ہوئے تھے جب لوگوں نے ان پر عتاب کیا کہ تم نے بغیر اپنے باپ سے پوچھے کیوں اسلام قبول کیا؟ تو فوراً جواب دیا کہ خدا نے مجھ کو پیدا کیا بغیر اس کے کہ ابوطالب سے پوچھے پس کیا ضرورت ہے کہ اس کی بندگی و اطاعت کے لئے؟

میں اپنے باپ سے اجازت لے لوں۔ یہ بچے کا جواب ہے جو ایک کہن سال فلسفی نہیں دے سکتا۔

نصرت اسلام جس روز پیغمبر نے اپنے خاندان والوں کو دعوت دی اور کہا تم میں سے کون میری مدد کرتا ہے؟ لوگوں نے انکار کیا کہ اتنے میں علیؑ جو ابھی بچے تھے اور سن بلوغ کو نہیں پہنچے تھے اٹھ کر کہا یا رسول اللہ میں آپ کا مددگار ہوں اور جو شخص آپ کے مقابلہ پر آئے گا اس سے جنگ کروں گا بنی ہاشم پیسنے لگے اور قہقہے کی آواز بلند ہوئی اس کے بعد ابوطالبؓ اور علیؑ کو دیکھ کر مذاق اڑاتے ہوئے باہر چلے گئے۔

ہر لڑائی میں پیغمبرؐ کا علم علیؑ کے ہاتھ میں رہا انھوں نے اپنی شجاعت و مردانگی اپنے خون اپنے قلب و زبان اور اپنی ہستی کو اپنے ابن عم پیغمبرؐ اور ان کے دین کی فتح و فیروزی کے لئے وقف کر دیا محمدؐ صلعم کے دشمنوں کو عاجز کر دیا اور عین موقع پر جو انہری سے دریغ نہیں کیا۔

جنگ خندق میں جب دشمن کے خوف نے اصحاب پیغمبرؐ کو بے قرار اور ان کے دلوں کو مضطرب بنا رکھا تھا تو علیؑ علیہ السلام سرداران قریش کے مقابلہ میں پہاڑ بن کر کھڑے ہو گئے اور وہ کام کر دکھایا کہ مسلمانوں کو اپنا فتح کی امید بندھ گئی قریش اور ان کے پہلوانوں کو شکست اٹھانا پڑی۔

پیغمبرؐ میں علیؑ کا جہاد بہت زبردست اور حیرت انگیز تھا۔ شب بھرت البتہ علیؑ ابن ابی طالب کا معاملہ ان سب سے زیادہ حیرت انگیز ہے انھوں نے محمد بن عبد اللہ کے اور اپنے عقیدے کی حمایت اخوت کی رعایت اور حق کی راہ میں اپنے کو ایسے خطرہ میں ڈال دیا جس سے عجیب تر اور بہتر واقعہ تاریخ میں نظر سے نہیں گذرے جو ان دونوں بزرگواروں کی یگانگی اور

ہم آہستگی کی سب سے روشن دلیل ہے۔

علیؑ علیہ السلام نے اس خطرناک منزل میں محمدؐ صلعم کی تقلید کی اور اپنے عم بزرگوار کے فرزند سے یہ قوت مقادمت سمجھی یہ خوفناک مرقع ہمارے لئے، امام کی طبیعت اور خصلت کو بے نقاب کرتا ہے کہ ان کے اعمال بغیر کسی تصنع کے ان سے صادر ہوتے تھے جیسے موتی صدف سے باہر آتا ہے نیز ان کی قوت فکر و دماغی طاقت اور باریک بین عقل کو پہچناتا ہے کیونکہ اتنی عمر میں دعوت اسلامی کی حقیقت کو کما حقہ سمجھ لینا کسی کے لئے ممکن نہیں۔

اس کارنامے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ دنیاوی زندگی سے کس قدر بے اعتنا تھے آپؐ انتہائی صدق اور مکارم اخلاق کے سوا کسی اور چیز پر التفات نہیں فرماتے تھے اور پیغمبرؐ کی تبلیغ رسالت انجام کو پہنچنے پر مرحلہ کو سہیل و آسان سمجھتے تھے اور اس میں کوئی تکلف نہیں کرتے تھے و فامردانگی یا کیا زری شجاعت اور دوسرے صفات انسانی علیؑ میں جمع تھے یہ فداکاری ان کی آئندہ جانشانوں کا ایک نمونہ تھی دعوت اسلامی کی پیروی کے لئے ایک دوسرے کی مدد کرتے تھے۔ ان کی باہمی شرکت کار اسی وقت سے شروع ہو گئی تھی جب سے محمدؐ نے ابوطالب کو پہچانا اور علیؑ نے محمدؐ صلعم کو جس وقت یہ تینوں بہتیاں ایک گھر میں ساکن ہوئیں جس گھر کی بنیاد فضیلت و تقویٰ کی شرافت پر رکھی گئی تھی تو یہ خانہ ابوطالبؑ کے خصوصیات سے تھا کہ علیؑ اور خود ابوطالبؑ اس مقام پر محمدؐ کی منزلت سے آگاہ ہوئے اسی چیز نے ابوطالبؑ کو شفقت و ہربانی اور علیؑ کو فکر دقیق محبت عمیق اور جدا عجز تک فداکاری کے لئے تیار کیا رسولؐ خدا نے خود بھی اس حقیقت کو سمجھ لیا تھا اور علیؑ کو عزیز رکھتے تھے پھر تنہا اپنی محبت پر اکتفا نہیں کیا بلکہ برابر دوسرے لوگوں کے نزدیک بھی ان کو محبوب

بناتے تھے تاکہ آپ کے بعد ان کے لئے خلافت کا راستہ صاف رہے آپ چاہتے تھے کہ لوگ علیؑ کو انھیں صفتوں کے ساتھ پہچان لیں اور آپ کی رحلت کے بعد معتقد رہیں کہ علیؑ خود محمدؐ ہیں اور گویا آپ بعد وفات بھی زندہ ہیں۔

شکل بمثال | قد و قامت معتدل اور معمولی طور پر نیچا تھا صاف کندی رنگ اور محاسن سفید و بلند تھے آنکھیں کشادہ اور اور سیاہ خوش رو خوش مزاج اور سنیں مکھ تھے گردن بلند تھی گریبان اس چاندی کی ایک صراحی تھی، شانے چوڑے تھے ہاتھ کے جوڑ بند ایسے تھے جیسے شیر غران کے بازوؤں اور کلائیوں میں زیادہ امتیاز نہیں تھا بلکہ ایک دوسرے سے بالکل ملے ہوئے تھے ہاتھ اور پنجے سخت فرہی میں اور سطر درج کے اور بھرے ہوئے پنڈلیوں کا گوشت بھرا ہوا نیچے کا حصہ باریک اور اسی طرح شانوں کا گوشت بھی پیچیدگی کی طرح آپ کی رفتار بھی پرسکون تھی جب جنگ کے لئے بڑھتے تھے تو تیز چلتے تھے اور کسی دوسری طرف مڑنے نہیں دیکھتے تھے۔

قوت و طاقت | جسم کی طاقت اتنی کہ عقل اس کو سمجھنے سے قاصر تھی اکثر سوراوؤں کو جو آپ کے جنگل میں آجاتے تھے بغیر کسی زحمت کے ایک خرد سال بچے کی طرح ہاتھ سے اٹھا کر زمین پر ٹپک دیتے تھے اگر کسی پہلوان کا بازو پکڑ لیتے تھے تو وہ سانس بھی نہیں لے سکتا تھا مشہور ہے کہ آپ نے کسی شہسوار سے مقابلہ نہیں کیا مگر یہ کہ اس کو زیر کر دیا چاہے وہ کتنا ہی قوی سیکل اور پہلوانی میں مشہورہ اتفاق رہا ہو کبھی میدان جنگ میں ایسا نعرہ مارتے کہ دلیر بادروں کا پتہ پانی ہو جاتا چاہے وہ تعداد میں کتنے ہی زیادہ ہوں آپ کے مزاج میں تکلیفوں

کی قوت برداشت ایسی تھی کہ گرمی اور سردی سے نقصان پہنچنے کا خوف نہ تھا
جاڑوں کے کپڑے گرمیوں میں پہنتے تھے اور گرمیوں کے جاڑے میں۔

اگر کوئی شخص امام کے تقویٰ اور پرہیزگاری کا وقت نظر سے
عبادت مطالعہ کرے تو اس کو معلوم ہو گا کہ آپ سیاست اور حکومت
کی طرح عبادت میں بھی اپنا ایک مخصوص طریقہ رکھتے تھے جس میں بہت مضبوط
اور جن کا اسلوب سخت اور مستحکم تھا۔

علیؑ اس شاعر کے مانند جو جمال فطرت میں ہمہ تن مجو ہو گیا ہو ایک مطلق
اور غیر محدود ہستی کے سامنے کھڑے ہو کر پاکیزہ نفس اور تہ دل سے مکمل توجہ
کے ساتھ اس راز و نیاز میں مشغول ہوتے تھے۔

حضرت کا یہ کلام آزاد عبادت گزاروں اور بزرگان اہل تقویٰ کے
لئے ایک بڑی ہدایت ہے کہ :-

ایک گروہ نے عذاب الہی کے خوف سے عبادت کی جو غلاموں
کی عبادت ہے۔ ایک گروہ نے نعمتوں کی امید میں عبادت
کی جو تاجروں کی عبادت ہے۔ میں تیری عبادت نہ جنت کی
طمع میں کرتا ہوں نہ دوزخ کے ڈر سے میں تو تیری عبادت
اس وجہ سے کرتا ہوں کہ تو عبادت کے لائق ہے۔

بزرگ ہوگ جب رونق عالم وجود مطلق اور امتنا ہی مبداء ہستی کے سامنے
کھڑے ہوتے ہیں تو اس کے مقابلہ میں اپنے کو عجز و بندگی پر مجبور پاتے ہیں اس
عبادت کی اصل و بنیاد عقل و وجدان اور معرفت قلب کا کمال ہے۔

جس شخص کے نزدیک عبادت ایسی ہی ہو جیسی علیؑ کے نزدیک
زہد تھی تو وہ لامحالہ زندگی کو اسی نظر سے دیکھے گا جس نظر سے

علیؑ نے دیکھا وہ زندگی کو دنیاوی فوائد اور فانی لذتوں کے لئے نہیں ڈھونڈتا
 بلکہ مکارم اخلاق کے حصول اور ان مقاصد کو انجام دینے کے لئے تلاش کرتا ہے
 جو اس کے نفس کے ساتھ میل کھاتے ہوں اس جہت سے علیؑ نے زہد اختیار کیا
 لذتِ دنیا سے اسی طرح بے رغبت تھے جس طرح اسبابِ سلطنت و لوازمِ حکومت
 اور ان چیزوں سے بے پروا تھے جس پر دوسرے لوگ نظریں جمائے ہوئے
 تھے اور جن کی کشش ان کی رگ و پے میں پیوست تھی اپنے بیٹوں کے ساتھ ایک
 جھوپڑی میں رہتے تھے اور اسی گھر میں رہ کر فرمانروائی بھی کرتے تھے۔ جو کی روٹی
 نوش فرماتے تھے۔ اکثر ایسا ہوتا تھا کہ خود ہی آسیا گردانی فرماتے تھے باوجودیکہ
 مومنین کے امیر تھے پھر بھی ایسی خشک روٹی تناول فرماتے جو فقیر بھی نہیں کھا سکتا
 تھا۔ سخت سردی میں جاڑے سے بچانے والا کپڑا آپ کے پاس مہیا نہ ہوتا۔
 رعایا میں آپ سے زیادہ قناعت سے گزارنے والا ایک شخص بھی نہیں تھا
 یہاں تک کہ اسی حالت میں دنیا سے اٹھ گئے حالانکہ آپ مسلمانوں کے خلیفہ تھے۔
 دنیا سے اس قدر بے اعتنائی و حقیقت آپ کی شجاعت و مردانگی
 سے مرتبط تھی بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ دونوں صفتیں ایک دوسرے سے الگ
 ہیں لیکن ایسا نہیں ہے آپ کی شجاعت و مردانگی دراصل روح کی بزرگی اور
 بلند مقصد کی راہ میں سعی و کوشش کا نام اور اپنے ذاتی فائدے سے ہٹ کر
 کہ دوسروں کے نفع مجبوروں اور مظلوموں کی امداد نیز بیہ ظلم سے ان کی رہائی
 کے لئے تھی ایسی صورت میں آپ ہرگز اس پر تیار نہیں تھے کہ جس شہر میں بہت
 سے فاقہ کش اور پریشان حال اشخاص بستے ہوں وہاں آپ دنیا کی لذتوں
 سے لطف اندوز ہوں۔